समयसार नाटक

[भाषाटीका सहित]

रचयिता

कविवर पण्डित बनारसीदास

टीकाकार

पण्डित बुद्धिलाल श्रावक

प्रस्तावना

पण्डित रतनचन्द भारिल्ल

प्रकाशक :

सत्साहित्य प्रकाशन एवं प्रचार विभाग

श्री कुन्दकुन्द कहान दिगम्बर जैन तीर्थसुरक्षा ट्रस्ट

ए-४, बापूनगर, जयपुर - ३०२०१५

विषय-सूची

प्रस्तुत संस्करण की कीमत कम करने वाले दातारों की सूची

१. श्री नेमीचन्दजी अजमेरा, इन्दौर	३००.००
२. श्री जयन्ति भाई धनजी भाई दोशी, दादर बम्बई	१११.००
३. स्व० श्रीमती कुसुमलता एवं सुनंद बंसल स्मृति निधि C/o डॉ० राजेन्द्र बंसल, अमलाई	१११.००
४. श्री एम. सी. छाबड़ा (मारोठ वाले) जयपुर	१०१.००
५. श्रीमती राजकुमारी जैन ध.प. श्री कोमलचंदजी गोधा, जयपुर	१०१.००
६. श्रीमती आशाकुमारी जैन ध० प० श्री प्रेमचन्दजी बडजात्या, दिल्ली	१०१ ००
७. श्रीमती घुडीबाई खेमराज गिडिया, खैरागढ	१०१ ००
८. चौ० फूलचन्द जैन, बम्बई	१०१ ००
९. अन्य	५०.००
कुल	१०७७.००

प्रकाशकीय

[छठवां संस्करण]

श्रीमद् कुन्दकुन्दाचार्य दिगम्बर जैन आचार्यों में अग्रणी आचार्य हैं। आपने पचपरमागम की रचना की है, जिनमें **समयसार परमागम** सर्वोत्कृष्ट है। समयसार पर अनेक टोकाये लिखो गई, जिनमे आचार्य **अमृतचन्द्र** की संस्कृत भाषा मे आत्मख्याति टीका सर्वोपरि है। इस टीका के बीच-बीच में आचार्य ने २७८ कलशों (छन्दों) की रचना की है, जिन्हे **समयसार कलश** के नाम से एक स्वतन्त्र ग्रन्थ भी माना जाता है। समयसार कलश पर भी सस्कृत व हिन्दी में अनेक टीकायें लिखी गईं, जिनमें पाण्डे राजमलजी द्वारा रचित बालबोधिनी टीका बहु प्रचलित व मान्य है। इसी टीका को आधार बनाकर कविवर पण्डित बनारसीदासजी ने प्रस्तुत ग्रन्थ **समयसार नाटक** की रचना की है। वे स्वय लिखते है :-

"पांडे राजमल जिनधर्मी, समयसार नाटक के मर्मी"

पूज्य श्री कानजी स्वामी के प्रभावना योग मे जिन महान शास्त्रो का विपुल मात्रा मे प्रकाशन हुआ, उनमें समयसार नाटक भी एक है। यद्यपि इस शास्त्र के प्रथम, द्वितीय व चतुर्थ सस्करण श्री दिगम्बर जैन स्वाध्याय मन्दिर ट्रस्ट सोनगढ से एव तृतीय सस्करण श्री वीतराग सत्साहित प्रसारक ट्रस्ट भावनगर से तथा पचम संस्करण श्री कुन्दकुन्द कहान दिगम्बर जैन तीर्थसुरक्षा ट्रस्ट के अन्तर्गत 'सत्साहित्य प्रकाशन एवं प्रचार विभाग', जयपुर से प्रकाशित हुए है। अब इस ग्रन्थ की षष्टम् आवृत्ति प्रकाशित करते हुए हमे अत्यन्त प्रसन्नता का अनुभव हो रहा है।

इस ग्रंथ के तृतीय सस्करण का शुद्ध एव प्रमाणित प्रकाशन डॉ० हुकमचन्दजी भारिल्ल के मार्गदर्शन में सन् १६७६ (वि० सं० २०३२) मे जयपुर प्रिन्टर्स, जयपुर द्वारा किया गया था, उसी सस्करण की प्रति के आधार पर इस छठवे सस्करण का प्रकाशन ऑफसेट विधि से ए० के० लिथोग्राफर्स, दिल्ली में कराया गया है।

उक्त सस्करण की विशेषता यह है कि इसमे मूल ग्रथ समयसार नाटक के साथ ही इस ग्रन्थ को पण्डित बुद्धिलालजी श्रावक, देवरी द्वारा

रचित टीका भी प्रकाशित की गई है; जिसमें प्रत्येक छन्द का सामान अर्थ, समागत दुरूह एवं कठिन शब्दो के अर्थ (शब्दार्थ) तथा कहीं-कही विशेषार्थ भी दिया गया है।

इस समूचे ग्रन्थ की विषयवस्तु तो अध्यात्मरस से सराबोर है ही, साथ ही इसकी शैली भी पद्यात्मक होने से रसोत्पादक है। इस ग्रन्थ के अध्ययन से पाठक भी अपने जीवन को अध्यात्मरस से आपूरित करें – यही भावना है।

यहाँ श्री कुन्दकुन्द कहान दिगम्बर जैन तीर्थसुरक्षा ट्रस्ट तथा उसके साहित्य प्रकाशन एव प्रचार विभाग का, जिसने इन बड़े-बड़े शास्त्रों को प्रकाशित करने का संकल्प किया है; उसकी गतिविधियों का सक्षिप्त परिचय देना अप्रसाङ्गिक नहीं होगा :–

श्री कुन्दकुन्द कहान दिगम्बर जैन तीर्थ सुरक्षा ट्रस्ट

भगवान महावीर के २५००वें निर्वाण महोत्सव बर्ष मे सोनगढ मे सम्पन्न परमागम मन्दिर पचकल्याणक प्रतिष्ठा महोत्सव के अवसर पर स्व० पूज्य गुरुदेव श्री कानजी स्वामी की छत्र-छाया मे उनके मगल आशीर्वाद एव स्व० प० श्री बाबूभाई चुन्नीलाल मेहता के सद्प्रयासों से स्थापित श्री कुन्दकुन्द कहान दिगम्बर जैन तीर्थ सुरक्षा ट्रस्ट से अब दिगम्बर जैन समाज अपरिचित नही रहा है। तीर्थों एव जीवन्त तीर्थ जिनवाणी की सुरक्षा में तत्पर इस ट्रस्ट ने ८ वर्ष के इस अल्पकाल में ही दिगम्बर जैन समाज में अपना महत्त्वपूर्ण स्थान बना लिया है। इसका जन्म ही प्राकृतिक और अप्राकृतिक आक्रमणों से तीर्थों एव जीवन्त तीर्थ जिनवाणी की सुरक्षा की पवित्र भावना से हुआ है। समाज से भी इसे आशातीत सहयोग प्राप्त हुआ है तथा इसने भी अपने कार्यों से समाज का मन मोह लिया है। जिसका मुख्य श्रेय स्व० श्री प० बाबूभाई चुन्नीलाल मेहता को है।

(१) तीर्थ क्षेत्रों का जीर्णोद्धार :–

तीर्थक्षेत्रो पर होने वाले प्राकृतिक आक्रमणो से सुरक्षा हेतु उनका जीर्णोद्धार करना आवश्यक है। एतदर्थ विभिन्न क्षेत्रों को दिनाक ३० जून, १९८४ तक ६ लाख ६४ हजार रुपयो की राशि ट्रस्ट की ओर से दी जा चुकी है।

(२) तीर्थ सर्वेक्षण योजना :–

अप्राकृतिक आक्रमणों से तीर्थों की सुरक्षा हेतु सम्बन्धित वैधानिक दस्तावेजों का होना अत्यन्त आवश्यक है, अतः एक तीर्थ सर्वेक्षण योजना

तैयार की गई है, जिसके अन्तर्गत अनेक क्षेत्रो का प्रामाणिक इतिहास, आवश्यक दस्तावेज, चल-अचल सम्पत्ति का विवरण आदि जानकारी सुरक्षित की जा चुकी है ।

सर्वेक्षण योजना एव आर्थिक समायोजना मे पण्डित ज्ञानचन्दजी का अभूतपूर्व योगदान है ।

(३) जिनवाणी की शोध प्रकाशन एवं विक्रय व्यवस्था :–

हमारे प्राचीन ग्रन्थ वर्तमान मे यत्र-तत्र अव्यवस्थित और असुरक्षित रूप में पड़े-पड़े नष्ट हो रहे है, जिनकी सूची बनाकर उन्हे सुरक्षित रखना सर्वप्रथम कर्तव्य जानकर बेंगलोर एव मद्रास में श्री जैन लिटरेचर रिसर्च इस्टिट्यूट की स्थापना का गई है ।

इस दिशा मे १००८ गोम्मटेश्वर बाहुबली सहस्राब्दी महोत्सव के अवसर पर हिन्दी, अंग्रेजी, गुजराती, मराठी, तमिल और कन्नड इसप्रकार छह भाषाओ में सत्साहित्य प्रकाशित करके उसे लागत से भी कम मूल्य मे जन-जन तक पहुँचाने की व्यवस्था के सन्दर्भ मे ट्रस्ट ने पाच लाख से भी अधिक रुपये खर्च किए थे ।

(४) श्री टोडरमल दिगम्बर जैन सिद्धान्त महाविद्यालय :–

जिसप्रकार सुयोग्य पुरातत्व एव कानूनविद कार्यकर्त्ताओ के अभाव मे तीर्थों की सुरक्षा सभव नही है, उसीप्रकार जिनागम के मर्मज्ञ विद्वानो के अभाव मे जिनवाणी की सुरक्षा एव प्रचार-प्रसार भी सम्भव नही है ।

इसी उद्देश्य की पूर्ति हेतु नवीन पीढी मे अध्यात्मरुचि सम्पन्न ठोस विद्वान तैयार करने के लिए २५ जुलाई, १९७७ को पण्डित टोडरमल स्मारक भवन, जयपुर मे श्री टोडरमल दिगम्बर जैन सिद्धान्त महाविद्यालय की स्थापना की गई है ।

निरन्तर अध्ययन-मनन-चिंतन का वातावरण एव एकमात्र आत्महित की तीव्र रुचि इस महाविद्यालय की मौलिक विशेषता है जिसका वास्तविक श्रेय स्व० पूज्य श्री कानजी स्वामी द्वारा उत्पन्न आध्यात्मिक क्रान्ति को ही है, जिसके प्रभाव से लाखो व्यक्ति जिनागम के अभ्यास द्वारा आत्महित में तत्पर हुए है ।

इस महाविद्यालय के छात्र श्री दिगम्बर जैन आचार्य संस्कृत कॉलेज, जयपुर के माध्यम से राजस्थान विश्वविद्यालय की जैनदर्शन, शास्त्री तथा आचार्य परीक्षा देते हैं । जो क्रमश: बी०ए० तथा एम०ए० के समकक्ष हैं । इसके साथ ही श्री वीतराग-विज्ञान विद्यापीठ परीक्षाबोर्ड, जयपुर की

प्रवेशिका, विशारद आदि अनेक ग्रन्थशः परीक्षाओं में भी यहाँ के छात्र सम्मिलित होते है ।

यह लिखते हुए अत्यन्त प्रसन्नता है कि प्रारम्भ से ही प्रतिवर्ष इस महाविद्यालय के छात्र बोर्ड एवं विश्वविद्यालय की परीक्षाओं में सर्वोच्च स्थान प्राप्त करते आ रहे हैं ।

विद्यार्थियों के आध्यात्मिक चिंतन को प्रखर बनाने हेतु विद्वद्वर्य श्री लालचंद भाई राजकोट, श्री जुगलकिशोरजी 'युगल' कोटा आदि विद्वानो को भी समय-समय पर आमन्त्रित करके छात्रों की आध्यात्मिक प्यास बुझाई जाती है ।

उक्त विद्यालय के सम्पूर्ण कार्य डॉ० हुकमचन्दजी भारिल्ल के निर्देशन मे होते है । छात्रों को जिनागम का ठोस विद्वान तैयार करने के साथ-साथ उनके जीवन को आध्यात्मिक, सात्विक, सदाचारमय व निष्प्रही बनाना ही संस्था का मुख्य उद्देश्य है ।

इस महाविद्यालय के प्राचार्य, मंत्री एव अधिष्ठाता क्रमशः श्री पं० रतनचन्दजी शास्त्री, श्री नेमीचद पाटनी एवं ब्र० रावजीभाई हैं । छात्रों के अध्यापन कार्य में श्री अभय कुमारजी शास्त्री, जैनदर्शनाचार्य, श्री शांति-कुमारजी जैनदर्शनाचार्य, श्री रमेशचन्दजी शास्त्री, श्री वीरसागरजी शास्त्री, श्रीमती कमलाबाई भारिल्ल, श्री परमेश्वरदासजी मिश्र व्याकरणाचार्य आदि का भी सहयोग प्राप्त होता है ।

यह महाविद्यालय समाज को प्रतिवर्ष १२ विद्वान (शास्त्री) उप-लब्ध कराता है । अब तक ५६ विद्वान समाज मे विभिन्न स्थानो पर कार्यरत हैं ।

(५) सत्साहित्य प्रकाशन एवं प्रचार विभाग :-

आत्मार्थी सत्पुरुष पूज्य श्री कानजी स्वामी के स्वर्गवास के बाद यह बडी व्यग्रता से अनुभव किया जा रहा था कि बड़े-बड़े ग्रन्थों का प्रकाशन दुर्लभ-सा होता जा रहा है । एक तो इन ग्रन्थों के प्रकाशन में लाखो रुपयों को आवश्यकता होती है और दूसरे बहुत समय देने के साथ-साथ शुद्ध प्रकाशन की भी जिम्मेदारी होती है ।

इस दिशा में श्री कुन्दकुन्द कहान दिगम्बर जैन तीर्थ सुरक्षा ट्रस्ट ने अपने जीवन्त तीर्थ जिनवाणी के प्रचार-प्रसार के उद्देश्य की पूर्ति हेतु अनुकरणीय कदम उठाया । परिणामस्वरूप सत्साहित्य प्रकाशन एवं प्रचार विभाग श्री टोडरमल स्मारक भवन जयपुर में कार्यरत है । वर्तमान में इस

विभाग का प्रबन्ध एक समिति की देखरेख में श्री अखिल बंसल एम०ए०, जे०डी० कुशलता से सम्हाल रहे हैं।

इस विभाग द्वारा अब तक समयसार, नियमसार, पंचास्तिकाय संग्रह, मोक्षमार्गप्रकाशक, श्रावकधर्मप्रकाश, चिद्विलास अष्टपाहुड़, मोक्षशास्त्र, समयसार नाटक, भक्तामर प्रवचन, छहढाला तथा वीतराग विज्ञान भाग-४ का मुद्रणकार्य हो गया है। अन्य महत्त्वपूर्ण ग्रन्थों का प्रकाशन भी शीघ्र ही किया जाएगा, जिसमे अभी रु० २,२१,००० ट्रस्ट का इस कार्य में लगा हुआ है।

सत्साहित्य के प्रकाशन के साथ ही इस विभाग के द्वारा गाँव-गाँव में तत्वप्रचार-प्रसार की गतिविधियों मे सक्रियता लाने हेतु प्रचार-विभाग के द्वारा दस विद्वानों की नियुक्ति करने की योजना के अन्तर्गत पांच युवा विद्वानो को नियुक्त किया गया। ये विद्वान गाँव-गाँव में भ्रमण करके प्रवचन, पाठशाला, स्वाध्याय, शिविर, युवा वर्ग मे तत्वरुचि इत्यादि तत्वप्रचार प्रसार की विभिन्न महत्त्वपूर्ण गतिविधियो को अधिकतम सक्रिय बनाते हैं।

इस विभाग के अन्तर्गत कार्य कर रहे श्री अशोककुमारजी लुहाडिया शास्त्री के कार्यक्रम अत्यधिक सफल रहे है। श्री लुहाड़िया के अतिरिक्त श्री आलोककुमारजी शास्त्री, श्री नन्दकिशोरजी शास्त्री, श्री राजकुमारजी शास्त्री तथा श्री अजितकुमारजी शास्त्री भी सफलतापूर्वक प्रचार कार्य कर रहे हैं।

इस ट्रस्ट के सस्थापक स्व० श्री प० बाबूभाई चुन्नीलाल मेहता के बारे मे कुछ कहना सूर्य को दीपक दिखाना है। आज वे हमारे बीच नही है, पर जीवन के अन्तिम क्षण तक इस ट्रस्ट को उनका सर्वस्व समर्पण प्राप्त रहा है।

इस प्रकाशन को अल्पमूल्य मे प्राप्त कराने का श्रेय श्री अखिल बंसल एम०ए०, जे०डी० को है, जिन्होने कागज खरीदने में, मुद्रणव्यवस्था में सस्ते से सस्ते खर्च में सुन्दर कार्य अति अल्प समय में सम्पन्न किया। अत: उनको भी ट्रस्ट की ओर से धन्यवाद देता हूँ। श्री अनिल सचदेव ए० के० लिथोग्राफर्स नई दिल्ली का भी हम हृदय से आभार मानते हैं जिन्होने उक्त ग्रन्थ का ऑफसेट मुद्रण कार्य समय पर किया है।

विश्वास है कि इस ट्रस्ट के द्वारा और भी अनुपलब्ध साहित्य शीघ्र से शीघ्र प्रकाशित किया जाकर स्वाध्याय प्रेमियों की पिपासा को शान्त करेगा।

— नेमीचन्द पाटनी

प्रस्तावना

पंडित रतनचंद भारिल्ल
शास्त्री, न्यायतीर्थ, साहित्यरत्न, एम ए., बी एड.

महाकवि पंडित बनारसीदास ने अपने जीवन में जितने उतार-चढाव देखे उतने शायद ही किसी महापुरुष के जीवन मे आये हो। पुण्य और पाप का ऐसा सहज सयोग अन्यत्र विरल है। जहाँ एक ओर उनके पास उधार खाई चाट के पैसे चुकाने के लिए पैसे नही रहे, वहाँ दूसरी ओर वे कई बार लखपति भी बने। जहाँ एक ओर वे शृगार मे सरावोर एव आशिखी में रस-मग्न दिखाई देते है, वहाँ दूसरी ओर वे पावन अध्यात्म गंगा में स्नान करते दृष्टिगत होते है। एक ओर स्वय रूढियो मे जकडे मंत्र-तत्र के घटाटोप में आकण्ठ डूबे दिखते है, तो दूसरी ओर उन्ही का जोरदार खण्डन करते दिखाई देते है।

उन्होने अपने जीवन मे तीन बार गृहस्थी बसाई, पर तीनों बार उजड गई। ऐसी बात नही थी कि वे सन्तान का मुंह देखने को तरसे हों, पर उन्हे सन्तान सुख न मिल सका। तीन-तीन शादियाँ, नौ-नौ सन्तान का सौभाग्य किस-किस को मिलता है? पर दुर्भाग्य की कल्पना भी तो कीजिए कि उनकी आँखो के सामने ही सब चल बसे और वे कुछ न कर सके। उस समय उन पर कैसी गुजरी होगी, यह कोई भुक्त-भोगी ही जान सकता है। कविवर ने स्वय अपनी अन्तर्वेदना निम्न शब्दो मे व्यक्त की है:-

> तीनि विवाही भारजा, सुता दोइ सुत सात ।। ६४२ ।।
> नौ बालक हूए मुए, रहे नारि नर दोइ।
> ज्यौ तरवर पतझार ह्वै, रहैं ठूंठसे होइ ।। ६४३ ।।[1]

कविवर अपने माता-पिता के इकलौते पुत्र थे। उनके माता-पिता ने उन्हे बहुत प्रतीक्षा और प्रयत्नो के पश्चात् प्राप्त किया था। विक्रम सवत् १६३७ में उनके पिता खरगसेन पुत्रलाभ की अभिलाषा से रोहतकपुर

[1] अर्द्ध कथानक, पृष्ठ ७१

की सती की यात्रा करने गये थे और मार्ग में चोरों द्वारा उनका सब कुछ लूट लिया गया था। कवि ने अपने माता-पिता की अज्ञानता पर खेद व्यक्त करते हुए स्पष्ट लिखा है :-

सैंतीसै संबतकी बात। रहतग गए सतीकी जात।
चोरन्ह लूटि लियौ पथमांहि। सर्बस गयौ रह्यौ कछु नांहि ।। ७८ ।।

गए हुते मांगनकौं पूत। यह फल दीनौं सती अऊत ।। ७९ ।।

तऊ न समुझे मिथ्या बात। फिरि मानी उनहीकी जात।
प्रगट रूप देखे सब फोक। तऊ न समुझै मूरख लोक ।। ८० ।।[1]

बनारसीदासजी स्वय भी अपने प्रारभिक जीवन मे अनेक बार अंधविश्वासों के शिकार हुए थे। १८ वर्ष की उम्र में वे एक साधु के चक्कर में आ गये थे। प्रतिदिन एक दीनार पाने के लोभ में उसी सन्यासी के बताए मत्र को वे एक वर्ष तक जपते रहे, किन्तु उनके हाथ कुछ भी न लगा। इसकी चर्चा उन्होने इस प्रकार की है :-

समै उनसठे सावन बीच। कोऊ संन्यासी नर नीच ।। २०९ ।।

आई मिल्यौ सो आकसमात। कही बनारसिसौ तिन बात ।।
एक मत्र है मेरे पास। सो बिधिरूप जपै जो दास ।। २१० ।।

बरस एक लौ साधै नित्त। दिढ प्रतीति आनै निज चित्त ।।
जपै बैठि छरछोभी मांहि। भेद न भाखै किस ही पांहि ।। २११ ।।

पूरन होइ मत्र जिस बार। तिसके फलका कहूं विचार ।।
प्रात समय आवै गृहद्वार। पावै एक पड्या दीनार ।। २१२ ।।

बरस एक जब पूरा भया। तब बनारसी द्वारे गया ।।
नीची दिष्टि बिलोकै धरा। कहु दीनार न पावै परा ।। २१६ ।।

फिरि दूजै दिन आयौ द्वार। सुपने नहि देखै दीनार ।।
व्याकुल भयौ लोभके काज। चिंता बढी न भावै नाज ।। २१७ ।।[2]

कविवर बनारसीदास का जन्म वि० संवत् १६४३ की माघ शुक्ला एकादशी, रविवार के दिन जौनपुर मे हुआ था। जन्म के समय उनका नाम विक्रमाजीत रखा गया था, किन्तु एक बनारसी पुजारी की चतुराई से वे

---

[1] अर्द्ध कथानक, पृष्ठ १०

[2] वही, पृष्ठ २४-२५

बनारसीदास हो गये । घटना इस प्रकार है – जब बालक विक्रमाजीत छ-सात माह का हुआ तो उनके पिता सकुटुम्ब बनारस की यात्रा को गये । वहाँ के पुजारी ने स्वप्न की बात कहकर बालक का नाम बनारसीदास रखने को कहा और विक्रमाजीत बनारसीदास कहे जाने लगे ।

उन्होंने आठ वर्ष की अवस्था में पढना आरंभ किया । नौ वर्ष की उम्र में सगाई तथा ग्यारह वर्ष के होते-होते शादी कर दी गई । पुण्य-पाप के विचित्र संयोग ने कवि को यहाँ भी नही छोडा । जिस दिन शादी कर घर लौटे, उसी दिन उनकी बहिन का जन्म और नानी का मरण उसी घर में एक साथ हुआ ।

नानी मरन सुता जनम, पुत्रबधू आगौन ।
तीनौं कारज एक दिन, भए एक ही भौन ।। १०७ ।।

यह संसार बिडम्बना, देखि प्रगट दुख खेद ।
चतुर चित्त त्यागी भए, मूढ़ न जानहि भेद ।। १०८ ।।[1]

विविध विघ्नो से बीच मे ही छूटी हुई पढाई को उन्होंने चौदह वर्ष की उम्र मे प० देवदत्तजी के पास आरभ की, किन्तु शीघ्र ही आसिख बन गये और उनका जीवन इस प्रकार का हो गया :–

कै पढना कै आसिखो, मगन दुहू रस माहि ।
खान-पान की सुध नही, रोजगार किछु नाहि ।। १८० ।।[2]

ऐसी हालत कवि की करीब दो वर्ष तक रही[3] । इसी समय कवि ने एक श्रृंगार रस प्रधान रचना भी की[4] जिसे कवि ने स्वयं बाद में गोमती में डुबो दिया ।

इसी बीच जब वे अपनी पत्नी को लेने ससुराल गये हुए थे, वहीं अशुभोदय से उनको भयंकर कुष्ठ रोग हो गया । मनोहर शरीर महा

---

[1] अर्द्ध कथानक, पृष्ठ १३

[2] वही, पृष्ठ २१

[3] ऐसी दसा बरस द्वै रही । मात पिता की सीख न गही ।
करि आसिखी पाठ सब पठे । सबत सोलह सै उनसठे ।। १८१ ।।
– अर्द्ध कथानक, पृष्ठ २१

[4] पोथी एक बनाई नई । मित हजार दोहा चौपई ।। १७८ ।।
तामैं नवरस-रचना लिखी । पै बिसेम बरनन आसिखी ।।
ऐसे कुकवि बनारसि भए । मिथ्या ग्रथ बनाए नए ।। १७९ ।।
– अर्द्ध कथानक, पृष्ठ २०

दुर्गंध से भर गया, अंग-प्रत्यंग में अगणित विस्फोट हो गये। सभी नाक-भौं सिकोडने लगे, केवल पत्नी और सास ने सेवा की। इसका स्पष्ट उल्लेख कवि ने इस प्रकार किया है :–

भयौ बनारसिदास-तनु, कुष्ठरूप सरबंग।
हाड हाड उपजी बिथा, केस रोम भुव-भग।। १८५।।
बिस्फोटक अगनित भए, हस्त चरन चौरग।
कोऊ नर साला ससुर, भोजन करै न सग।। १८६।।
ऐसी असुभ दसा भई, निकट न आवै कोइ।
सासू और बिवाहिता, करहि सेव तिय दोइ।। १८७।।[१]

समय पाकर कवि कुष्ठरोग और आसिखी दोनो मे मुक्त हुए और उन्होने इस बात को स्वीकार भी किया है –

कहैं दोष कोउ न तजै, तजै अवस्था पाइ।
जैसे बालक की दसा, तरुन भए मिटि जाइ।। २७२।।[२]

विक्रम सवत् १६६७ मे कवि का व्यापारिक जीवन प्रारंभ हुआ। 'लक्ष्मी वसति व्यापारे' इस लोकोक्ति के अनुसार कवि को पूजीपति होना चाहिए था। उनके यहाँ तीन पीढियों से व्यापार चलता था। उनके पितामह मूलदासजी, पिता खरगसेनजी एवं स्वय ने भी कभी जवाहरात का, कभी कपडे का, कभी घी-तेल आदि का क्रय-विक्रय किया; किन्तु कवि को व्यापार मे सफलता नही मिली। उन्हें अनेक विपत्तियाँ उठानी पडी, फिर भी उन्होने अपना सतुलन नही खोया और वे सघर्षो से जूझते रहे। उनका व्यापारिक जीवन चौबीस वर्ष की उम्र मे प्रारभ हुआ, तब उन्होने आसिखी करना छोड दिया था।

अत पिता ने प्रसन्न होकर इन्हे व्यापार के लिए जौनपुर से आगरा भेजा था। साथ ही बहुत से जवाहरात, बीस मन घी, दो कुप्पे तेल और बहुत सा कपडा व्यापार के लिए दे दिया। दुर्भाग्यवश सारा सामान बर्बाद हो गया – कुछ चोरी मे गया, कुछ खो गया और कुछ मे हानि उठानी पडी।

विक्रम सवत् १६७३ मे पिता का देहान्त हो जाने से इन्ही पर पूरे परिवार का भार आ पडा। जो भी व्यापार किया – किसी मे भी सफलता नही मिली और इसी उतार-चढाव मे पूरा जीवन व्यतीत हुआ, किन्तु जीवन के अन्तिम समय मे उन्हे आर्थिक स्थिरता प्राप्त हो गई थी।

---

[१] अर्द्ध कथानक, पृष्ठ २१
[२] वही, पृष्ठ ३१

कवि के जीवन में आये आर्थिक उतार-चढ़ाव और सकट कुछ तो कवि के व्यक्तिगत जीवन के परिणाम हैं, पर अधिकाश तत्कालीन राजनीतिक और सामाजिक परिस्थितियों की विषमता के परिणाम लगते है। यातायात की परेशानियाँ, चोरों-डाकुओं-ठगो का निराबाध विचरण, नवाबों की लूट-पाट, बीमारियों का प्रकोप आदि ऐसी स्थितियाँ थीं – जिनके दु:खद परिणाम कवि को ही नही, उस समय के सभी नागरिकों को उठाने पड़ते होंगे। अर्द्ध कथानक मे वर्णित जौनपुर के नवाब किलीच का जौहरियों पर अत्याचार इसका प्रमाण है, जिसके शिकार कवि के पिता खरगसेन भी हुए थे[१]। ऐसी आशका होते ही लोग गाव छोडकर भाग जाते थे। कवि का परिवार कई बार इस प्रकार भागा। कवि को विभिन्न यात्राओं मे जो कष्ट उठाने पड़े, वे सभी यात्रियो के कष्ट थे। वे सब उस समय की सामाजिक स्थिति को व्यक्त करते है।

कवि को पर्याप्त शिक्षा प्राप्त न हो पाने के कारण भी तत्कालीन सामाजिक परिस्थितियो मे खोजे जा सकते है। कवि का जन्म वणिक् कुल में हुआ था और उस समय वणिक्-पुत्र का पढना-लिखना अच्छा नही माना जाता था। कवि का अध्ययन-प्रिय होना एक दुर्गुण समझा गया था और इसके लिए उन्हे सीख दी जाती थी :–

> आए नगर जौनपुर फेरि। कुल कुटब मब बैठे घेरि।
> गुरुजन लोग देहि उपदेस। आसिखबाज सुने दरबेस ।।१९९।।
> **बहुत पढै बांभन अरु भाट। वनिकपुत्र तौ बैठे हाट।**
> **बहुत पढै सो माँगै भीख। मानहु पूत बड़ेकी सीख ।।२००।।**[२]

[१] बिपदा उदै भई इस बीच। पुरहाकिम नौवाब किलीच ।।११०।।
तिन पकरे सब जौहरी, दिए कोठरी माहि।
बडी वस्तु माँगै कछू, सो तौ इनपै नांहि ।।१११।।
एक दिवस तिनि कोप करि, कियौ हुकम उठि भोर।
बाधि-बाधि सब जौहरी, खडे किए ज्यौ चोर ।।११२।।
हने कटीले कोररे, कीने मृतक समान।
दिए छोड तिस बार तिन, आए निज-निज थान ।।११३।।
आइ सबनि कीनौ मतौ, भागि जाहु तजि भौन।
निज निज परिगह साथ ले, परै काल-मुख कौन ।।११४।।
यहु कहि भिन्न-भिन्न सब भए। फूटि फाटिकै चहुदिसि गए।
खरगसेन लै निज परिवार। आए पच्छिम गगापार ।।११५।।
–अर्द्ध कथानक, पृष्ठ १३–१४

[२] अर्द्ध कथानक, पृष्ठ २३

अर्द्ध शिक्षित होने का दूसरा कारण छोटी उम्र की शादियाँ थी। कवि ग्यारह वर्ष की उम्र में ही गृहस्थ बन गये थे।

कवि का धार्मिक जीवन प्रारभ मे परंपरागत रूढ़िग्रस्त ही रहा। यद्यपि वे जन्म से श्वेताम्बर थे, तथापि आर्थिक स्थिति सुधारने के लिए वे भीख माँगने मे किसी देव विशेष से बध कर नहीं चले। जहाँ भी काल्पनिक सभावना दिखी, वही हाथ पसारे बिना न रहे; पर कही भी सफलता नही मिली।

विक्रम सवत् १६८० मे ३७ वर्ष की अवस्था में उनके धार्मिक जीवन मे नई क्राति हुई। उन्हे अरथमलजी ढोर का सयोग मिला और उन्होने उनको पाडे राजमलजी द्वारा लिखित समयसार की टीका पढने की प्रेरणा ही नही की, ग्रथ भी सामने रख दिया। बनारसीदास उसको पढकर बहुत प्रभावित हुए, किन्तु उसका मर्म तो जान नही पाये और स्वच्छन्द हो गये। जिसका कवि ने यो स्पष्ट उल्लेख किया है :-

तब तहा मिले अरथमल ढोर। करै अध्यातम बातै जोर।
तिनि बनारसीसौ हित कियौ। समैसार नाटक लिखि दियौ।।५९२।।

राजमल्लने टीका करी। सो पोथी तिनि आगै धरी।
कहै बनारसीसौ तू बाचु। तेरे मन आवेगा सांचु।।५९३।।

तब बनारसि बाचै नित्त। भाषा अरथ बिचारै चित्त।
पावै नही अध्यातम पेच। मानै बाहिज किरिआ हेच।।५९४।।

करनीकौ रस मिटि गयौ, भयौ न आतमस्वाद।
भई बनारसिकी दसा, जथा ऊटकौ पाद।।५९५।।[1]

ऐसी दसा भई एकत। कहौ कहा लौ सो बिरतत।।५९६।।

नगन हौहि चारौ जने, फिरहि कोठरी माहि।
कहहि भए मुनिराज हम, कछू परिग्रह नांहि।।६०३।।[2]

उक्त स्थिति के कारण कवि की बहुत आलोचना हुई। लोग उन्हे 'खोसरामती' कहने लगे। यद्यपि इसमे उनके साथी और भी थे, पर बदनामी बनारसीदासजी की विशेष हुई – क्योंकि वे पंडित नाम से विख्यात थे। समाज पडितो के आचरण के प्रति सदा से ही विशेष सजग रहा है।

---

[1] अर्द्ध कथानक, पृष्ठ ६६

[2] वही, पृष्ठ ६७

बात उतनी नहीं थी, जितनी बदनामी कवि को उठानी पड़ी। इसकी चर्चा कवि ने इस प्रकार की है :-

> कहहि लोग श्रावक अरु जतो, बानारसी खोसरामती।
> तीनि पुरुषकी चलै न बात। यह पंडित ताते विख्यात ।।६०८।।
> सुनी कहै देखी कहै, कलपित कहै बनाइ।
> दुराराधि ए जगत जन, इन्हसौं कछु न बसाइ ।।६१०।।[१]

यह दशा कवि की बारह वर्ष तक रही। इस बीच कवि ने बहुत सी कविताएँ लिखी जो बनारसी विलास मे संग्रहीत हैं। कवि ने उनकी प्रामाणिकता के बारे में लिखा है कि यद्यपि मेरी दशा उस समय निश्चयाभासी, स्वच्छन्दी, एकाती जैसी थी; तथापि जो कुछ उस समय लिखा गया वह स्याद्वाद वाणी के अनुसार ही था।

> सोलह सै बानवै लौ, कियौ नियत-रस-पान।
> पै कबीसुरी सब भई, स्यादवाद-परवांन ।। ६२६ ।।

इसके बाद अनायास ही आगरा में पंडित रूपचदजी पांडे का आगमन हुआ और उनकी विद्वत्ता से प्रभावित होकर बनारसीदासजी सहित उनके सभी अध्यात्मी साथी उनका प्रवचन सुनने गये, जिसमें उन्होंने गोम्मटसार ग्रंथ का वाचन करते हुए गुणस्थान अनुसार क्रिया का विवेचन किया। निश्चय-व्यवहार का स्वरूप भी सही-सही समझाया और कवि को उनके ही द्वारा स्याद्वाद का सच्चा ज्ञान हुआ, सत्य की प्राप्ति और आत्मा का अनुभव हुआ। जिसका वर्णन कवि ने बडी ही श्रद्धा के साथ किया है :-

> अनायास इस ही समय, नगर आगरे थान।
> रूपचंद पंडित गुनी, आयौ आगम्-जान ।। ६३० ।।
>
> तिहुना साहु देहुरा किया। तहां आइ तिनि डेरा लिया ।।
> सब अध्यातमी कियौ बिचार। ग्रंथ बंचायौ गोमटसार ।। ६३१ ।।
>
> तामैं गुनथानक परवान। कह्यौ ग्यान अरु क्रिया-विधान।
> जो जिय जिस गुन-थानक होइ। तैसी क्रिया करै सब कोइ ।। ६३२ ।।
>
> भिन्न भिन्न बिबरन बिस्तार। अंतर नियत बहिर बिबहार ।।
> सबकी कथा सबै बिधि कही। सुनिकै ससै कछुव न रही ।। ६३३ ।।
>
> तब बनारसी औरै भयौ। स्यादवाद परिनति परिनयौ ।।
> पाडे रूपचंद गुर पास। सुन्यौ ग्रंथ मन भयौ हुलास ।। ६३४ ।।

---

[१] अर्द्ध कथानक, पृष्ठ ६७-६८

फिरि तिस समै बरस द्वै बीच । रूपचदको आई मीच ।।
सुनि सुनि रूपचंदके बैन । बानारसी भयौ दिढ़ जैन ।। ६३५ ।।[1]

उसके बाद भी कवि ने अनेक कविताएँ लिखी - नाटक समयसार और अर्द्ध कथानक उसके बाद की ही रचनाएँ है, किन्तु प्रामाणिकता की दृष्टि से कविवर पहले की व बाद की रचनाओ को एक सी मानते हैं :-

तब फिरि और कबीसुरी, करी अध्यातम माहि ।
यह वह कथनी एकसी, कहु बिरोध किछु नांहि ।। ६३६ ।।
हृदैमाहि कछु कालिमा, हुती सरदहन बीच ।
सोऊ मिटि समता भई, रही न ऊच न नीच ।। ६३७ ।।[2]

इसके बाद कविराज का चित्त स्थिर और शान्त हो गया । वे जो पाना चाहते थे, उन्हे वह मिल गया था । उन्होने यह दृढतापूर्वक स्वीकार कर लिया था कि सत्यपथ 'निर्ग्रथ दिगम्बर' ही है । अध्यात्म चितन-मनन के साथ-साथ उन्होने साहित्य निर्माण एव शिथिलाचार के विरुद्ध शुद्ध अध्यात्म मार्ग का प्रचार व प्रसार भी तेजी से आरभ कर दिया था । नाटक समयसार की चर्चा घर-घर मे होने लगी थी । गली-गली मे लोग बनारसीदासजी द्वारा रचित समयसार नाटक के छन्द गुनगुनाया करते थे । कवि ने नाटक समयसार की प्रशस्ति मे इसका वर्णन इस प्रकार किया है .-

इहि विधि बोध-वचनिका फैली ।
समै पाय अध्यातम सैली ।।
प्रगटी जगमाही जिनवानी ।
घर-घर नाटक कथा बखानी ।। २४ ।।[3]

सहज बुद्धि वालों ने तो इस परम सत्य को शीघ्रता से स्वीकार कर लिया था, किन्तु कुछ लोगों के पल्ले यह बात नही पड़ी थी .-

जहाँ तहाँ जिनवानी फैली ।
लखै न सो जाकी मति मैली ।।
जाकै सहज बोध उतपाता ।
सो ततकाल लखै यह बाता ।। ३० ।।[4]

---

[1] अर्द्ध कथानक, पृष्ठ ७०
[2] वही, पृष्ठ ७१
[3] समयसार नाटक, पृष्ठ ४१७
[4] वही, पृष्ठ ४१८

पंडित बनारसीदासजी का बढता प्रभाव न तो श्वेताम्बरों को ही सुहाया और न भट्टारकपंथी शिथिलाचारी दिगम्बरों को। अतः दोनों ओर से बनारसीदास द्वारा सचालित आध्यात्मिक क्रान्ति का विरोध हुआ, पर ज्यों-ज्यों विरोध ने तेजी पकडी त्यों-त्यों यह आध्यात्मिक पंथ, जिसे बाद में तेरापंथ भी कहा गया, फलता-फूलता गया और आगे चलकर महापंडित टोडरमलजी का सहारा पाकर देशव्यापी हो गया।

श्वेताम्बराचार्य महामहोपाध्याय मेघविजय ने वि० सं० १७५७ के लगभग आगरा मे रहकर एक 'युक्तिप्रबोध' नामक प्राकृत ग्रंथ स्वोपज्ञ संस्कृत टीका सहित बनाया था। उसका उद्देश्य बनारसी मत खण्डन ही था। उसका दूसरा नाम भी 'बनारसी मत खण्डन' रखा है। उसमें लिखा है :–

तम्हा दिगम्बराण एए भट्टारगा वि णो पुज्जा।
तिलतुसमेत्तो जेसिं परिग्गहो णेव ते गुरुणो॥ १६॥

बनारसी मत वालो की दृष्टि में दिगंबरों के भट्टारक भी पूज्य नही है। जिनके तिल-तुष मात्र भी परिग्रह है, वे गुरु नही हैं[1]।

महाकवि बनारसीदास का प्रभाव इतना बढ गया था कि जो भी व्यक्ति उनके सम्पर्क मे आता, उनसे प्रभावित हुए बिना नहीं रहता। व्यापारी लोग व्यापार के लिए आगरा आते थे और वहाँ से आध्यात्मिक रुचि लेकर वापिस जाते थे। इन आध्यात्मिक लोगों की प्रवृत्ति निरन्तर अध्ययन-मनन-चिन्तन और तत्त्वचर्चा करने की रहती थी। इस संदर्भ में पडित बखतराम साह अपने 'मिथ्यात्व खण्डन' नामक ग्रंथ में लिखते हैं :–

किते महाजन आगरे, जात करण व्यौपार।
बनि आवै अध्यातमी, लखि नूतन आचार॥ २६॥
ते मिलिके दिन रात बाचे चरचा करत नित॥ २७॥[2]

कुन्दकुन्दाचार्य देव का 'समयसार' महान क्रातिकारी ग्रंथराज है। उसने लाखों लोगों को समय-समय पर सत्पथ मे लगाया है। महाकवि बनारसीदास के ठीक तीनसौ वर्ष बाद एक और श्वेताम्बर साधु श्री कानजी स्वामी को इसने दिगम्बर धर्म की ओर आकर्षित ही नही किया, वरन् उनके माध्यम से अध्यात्म के क्षेत्र में आज एक महान क्रांति उपस्थित कर दी है। आध्यात्मिक सत्पुरुष श्री कानजी स्वामी के माध्यम से आज फिर समयसार जन-जन की वस्तु बन गया है और घर-घर में पहुँच गया है।

[1] पंडित टोडरमल : व्यक्तित्व और कर्तृत्व, डॉ० हुकमचंद भारिल्ल, पृष्ठ १६
[2] वही, पृष्ठ २१

उन्होंने तो समयसार और कुन्दकुन्दाचार्य के प्रवचनसार आदि पंचग्रंथ-राजों को संगमरमर के पाटियों पर उत्कीर्ण कराकर परमागम मंदिर में प्रतिष्ठित कर, उन्हे भौतिक दृष्टि से भी अमर कर दिया है।

आध्यात्मिक दृष्टि से तो जैनधारा में महाकवि बनारसीदास का क्रांतिकारी आध्यात्मिक सत्पुरुष के रूप में महत्त्वपूर्ण स्थान है ही, किन्तु साहित्य के क्षेत्र में भी उनका अभूतपूर्व योगदान है। उनका अर्द्ध कथानक हिन्दी आत्मकथा साहित्य का आद्य ग्रंथ है, जिसमें उनका स्वय का चरित्र समस्त विशेषताओ और कमजोरियो के साथ दर्पण की भांति चित्रित है। सम्पूर्ण साहित्यिक गरिमाओं से युक्त समयसार नाटक हिन्दी-साहित्य की बेजोड़ कृति है, जिसने उन्हे महाकवि तुलसीदास के समकक्ष प्रतिष्ठापित किया और जिसके छंद रामचरितमानस की भाँति ही जन-जन के गेय बन गये थे।

कहा जाता है कि उनका महाकवि तुलसीदासजी से भी एक बार मिलान हुआ था। तुलसीदासजी ने उनको रामायण की एक प्रति भेंट की थी, जिस पर बनारसीदासजी ने भी निम्न छन्द लिख कर उन्हें भेंट किया था :-

विराजै रामायण घट माँहि।
मरमी होय मरम सो जानै, मूरख मानै नाहि। विराजै रामायण० ॥१॥
आतम राम ज्ञान गुन लछमन, सीता सुमति समेत।
शुभोपयोग बानरदल मंडित, वर विवेक रन खेत॥ विराजै० ॥२॥
ध्यान धनुष टंकार शोर सुनि, गई विषयदिति भाग।
भई भस्म मिथ्यातम लंका, उठी धारणा आग॥ विराजै० ॥३॥
जरे अज्ञान भाव राक्षसकुल, लरे निकांछित सूर।
जूझे राग-द्वेष सेनापति, संसै गढ चकचूर॥ विराजै० ॥४॥
विलखत कुंभकरण भव विभ्रम, पुलकित मन दरयाव।
थकित उदार वीर महिरावण, सेतुबंध समभाव॥ विराजै० ॥५॥
मूर्छित मंदोदरी दुराशा, सजग चरन हनुमान।
घटी चतुर्गति परणति सेना, छुटे छपकगुण बान॥ विराजै० ॥६॥
निरखि सकति गुन चक्र सुदर्शन, उदय विभीषण दीन।
फिरै कबंध मही रावण की, प्राणभाव शिरहीन॥ विराजै० ॥७॥
इह विधि सकल साधु घट अंतर, होय सहज संग्राम।
यह विवहारदृष्टि रामायण, केवल निश्चय राम॥ विराजै० ॥८॥[1]

महाकवि तुलसीदासजी ने भी भगवान पार्श्वनाथ की स्तुति में कुछ छन्द लिखे थे जो कविवर को सुनाये और भेट किये थे।

[1] बनारसी विलास, पृष्ठ २३३

कविवर का देहोत्सर्गकाल अविदित है, किन्तु तत्सम्बन्ध में एक किंवदंती प्रसिद्ध है कि अन्तकाल में उनका कंठ रुँध गया था, जिस कारण वे बोल नही सकते थे, पर वे ध्यानमग्न और चिंतनरत थे। जब वे संभावित जीवनकाल को भी पार करते जा रहे थे तो समीपस्थ लोगों में इस प्रकार चर्चा होने लगी कि कवि के प्राण माया-कुटुम्बियों में अटके हैं। उनकी आशका के निवारण हेतु उन्होंने अपने जीवन का अंतिम छंद इस प्रकार लिखा था :-

ज्ञान कुतक्का हाथ, मारि अरि मोहना।
प्रगटचौ रूप स्वरूप, अनंत सु सोहना ।।
जा परजैको अंत, सत्य कर मानना।
चले बनारसिदास, फेर नहि आवना ।।

कविवर बनारसीदास की उपलब्ध पद्य रचनाएँ चार हैं। बनारसी विलास, नाममाला, अर्द्ध कथानक और समयसार नाटक। इसके अतिरिक्त उनकी एक रचना नवरस नामक भी थी जिसे कवि ने गोमती में बहा दिया था। यदि वह आज उपलब्ध होती तो हिन्दी साहित्य में महत्त्वपूर्ण स्थान रखती। यह रचना भी कोई छोटी-मोटी रचना नहीं थी, एक हजार दोहा-चौपाइयो मे लिखी गई थी।

पोथी एक बनाई नई। मित हजार दोहा चौंपई ।।
तामैं नवरस-रचना लिखी। पै बिसेस बरनन आसिखी ।।[१]

बनारसी विलास :- इस कृति में कवि की छोटी-मोटी अडतालीस रचनाओं का सग्रह है। इसमे कवि के द्वारा अनूदित कल्याण मंदिर स्तोत्र आदि रचनाएँ भी आ जाती है। ये रचनाएँ धार्मिक, सैद्धान्तिक, आध्यात्मिक एवं नीत्यात्मक हैं। इनमे कविवर की बहुमुखी प्रतिभा, काव्यकुशलता एव अगाध विद्वत्ता प्रतिफलित हुई है।

नाममाला :- यह हिन्दी का एक पद्य-बद्ध कोश है। कोशों की दृष्टि से यह एक असाधारण रचना है। यह कविवर की प्राप्त रचनाओं में सर्वप्रथम कृति है जो आश्विन सुदी दशवी वि० स० १६७० को लिखी जा चुकी थी। इसका आधार प्रसिद्ध कवि धनञ्जय की संस्कृत नाममाला है, किन्तु यह उसका अविकल अनुवाद नही - इसमे भी कवि की मौलिकता के दर्शन किये जा सकते हैं।

---

[१] **अर्द्ध कथानक, पृष्ठ २०**

अर्द्ध कथानक :– इसमें कवि का पचपन वर्ष का निजी जीवन प्रस्तुत किया गया है। कवि ने इसका नाम अर्द्ध कथानक रखने का कारण स्पष्ट करते हुए लिखा है कि वर्तमान में मनुष्य की आयु ११० वर्ष मानी गयी है और यह पचपन वर्ष की कहानी है, अतः इसका नाम अर्द्ध कथानक सार्थक है[1]। इसके सम्बन्ध में हिन्दी साहित्य के अधिकारी विद्वान् श्री बनारसीदास चतुर्वेदी लिखते हैं :–

"हिन्दी साहित्य के इतिहास में इस ग्रथ का एक विशेष स्थान तो होगा ही, साथ ही इसमें वह संजीवनी शक्ति विद्यमान है जो इसे अभी तक कई सौ वर्षों तक जीवित रखने मे सर्वथा समर्थ होगी। सत्यप्रियता, स्पष्ट-वादिता, निरभिमानता और स्वाभाविकता का ऐसा जबरदस्त पुट इसमे विद्यमान है कि साहित्य की चिरस्थायी सम्पत्ति मे इसकी गणना अवश्यमेव होगी। हिन्दी का तो यह सर्वप्रथम आत्मचरित है ही, पर अन्य भारतीथ भाषाओ में इस प्रकार की और इतनी पुरानी पुस्तक का मिलना आसान नही है[2]।"

आत्मकथा साहित्य की सबसे बडी विशेषता होती है – लेखक की ईमानदारी और अपनी कमजोरियो को खुले दिल से स्वीकार करने का साहस। उक्त कसौटी पर जब हम अर्द्ध कथानक को कसते है तो वह पूरा खरा उतरता है। कवि ने कोई भी बात चाहे वह अच्छी हो या बुरी, उसे छिपाने का प्रयत्न कही भी नही किया है, जो कुछ अनुभव किया और याद रहा, सब कुछ बिना किसी सकोच के लिख दिया है। कवि अपनी इस कहानी को स्थूल घटनाओ का स्थूल दिग्दर्शन मानता है। उसका विचार है कि प्रतिदिन की घटने वाली अनेक छोटी-मोटी घटनाएँ और आत्मा में निरन्तर उत्पन्न होने वाले विकारी-अविकारी भावों का उतार-चढाव तो मात्र सर्वज्ञ ही जान सकते है और यह बात कवि की शत-प्रतिशत सत्य भी है। कवि के ही शब्दो मे :–

> एक जीवकी एक दिन, दसा होहि जेतीक।
> सो कहि सकै न केवली, जानै जद्यपि ठीक ॥६६०॥
> मनपरजैधर अवधिधर, करहि अलप चितौन।
> हमसे कीट पतगकी, बात चलावै कौन ॥६६१॥

---

[1] अर्द्ध कथानक, पृष्ठ ७५

[2] वीरवाणी : कविवर बनारसीदास विशेषाक, वर्ष १५, अक ८-९, पृष्ठ २२

तातैं कहत बनारसी, जी की दसा अपार।
कछू थूलमै थूलसी, कही बहिर बिबहार ।।६६२।।[1]

अर्द्धकथानक में तत्कालीन सामाजिक, राजनैतिक और धार्मिक स्थितियों का चित्रण बड़ी खूबी से हुआ है, जो तत्कालीन सामाजिक चित्र पाठकों के सामने स्पष्ट रख देता है।

समयसार नाटक :– प्रस्तुत ग्रंथ कवि की सर्वोत्कृष्ट रचना है, जिसने उसे आध्यात्मिक जिज्ञासुओं की दृष्टि में आचार्य कुन्दकुन्द और अमृतचंद्र की श्रेणी में ला खड़ा किया है। समयसार ग्रंथराज लगभग २००० वर्ष पुरानी आचार्य कुन्दकुन्द की कृति है। आचार्य कुन्दकुन्द का स्थान भगवान महावीर और गौतम गणधर के तत्काल बाद आता है, जैसा कि प्रत्येक जैन द्वारा स्वाध्याय के आरंभ में प्रतिदिन बोले जाने वाले निम्न श्लोक से स्पष्ट है :–

मंगलं भगवान् वीरो, मंगलं गौतमो गणी।
मगलं कुन्दकुन्दाद्यो, जैनधर्मोऽस्तु मङ्गलम् ।।

आचार्य कुन्दकुन्द के ग्रंथो में ग्रथराज समयसार का स्थान सर्वोच्च है। इस ग्रथ पर सस्कृत भाषा मे अनेक टीकाएँ लिखी गयी, जिनमें आचार्य अमृतचद्र द्वारा लिखित 'आत्मख्याति टीका' सर्वाधिक महत्त्वपूर्ण है। आत्मख्याति के बीच-बीच मे आचार्य अमृतचद्र ने यथास्थान २७५ काव्य संस्कृत भाषा के विभिन्न छन्दो में लिखे है, जो 'समयसार कलश' के नाम से प्रसिद्ध हैं। ये कलश आध्यात्मिक अमृत-रस से भरे हुए है, जिन्हे पढकर पाठक रसमग्न और आनन्द विभोर हुए बिना नही रहता। उक्त कलशो पर आज से लगभग ४०० वर्ष पूर्व पाडे राजमलजी ने एक बहुत ही महत्त्वपूर्ण 'बालबोधनी टीका' लिखी। उक्त टीका के आधार पर ही कविवर बनारसीदास ने अपने मित्रो की प्रेरणा से प्रस्तुत समयसार नाटक की रचना की है, जिसका उल्लेख कविवर ने इस प्रकार किया है :–

अब यह बात कहूँ है जैसे, नाटक भाषा भयौ सु ऐसैं।
कुदकुदमुनि मूल उधरता, अमृतचद्र टीकाके करता ।।२१।।
समैसार नाटक मुखदानी, टीका सहित संस्कृत बानी।
पडित पढ़ै सु दिढमति बूझै, अलपमतीकौ अरथ न सूझै ।।२२।।
पांडे राजमल्ल जिनधर्मी, समैसार नाटकके मर्मी।
तिन गिरथकी टीका कीनी, बालबोध सुगम कर दीनी ।।२३।।

---

[1] अर्द्ध कथानक, पृष्ठ ७३

नगर आगरे मांहि विख्याता, कारन पाइ भए बहु ग्याता ।
पच पुरुष अति निपुन प्रवीने, निसिदिन ग्यान-कथा रस-भीने ।।२५।।

रूपचंद पंडित प्रथम, दुतिय चतुर्भुज नाम ।
तृतिय भगोतीदास नर, कौंरपाल गुन धाम ।।२६।।

घर्मदास ये पंचजन, मिलि बैठें इक ठौर ।
परमारथ-चरचा करें, इनके कथा न और ।।२७।।

बहुत बढाई कहांलौ कीजै, कारिजरूप बात कहि लीजै ।
नगर आगरे मांहि विख्याता, बानारसी नाम लघु ग्याता ।।३२।।

तामैं कवितकला चतुराई, कृपा करें ये पाचौं भाई ।
पच प्रपंच रहित हिय खोलै, ते बनारसी सौं हँसि बोलैं ।।३३।।

नाटक समैसार हित जीका, सुगमरूप राजमली टीका ।
कवितबद्ध रचना जो होई, भाषा ग्रथ पढै सब कोई ।।३४।।

तब बनारसी मनमहि आनी, कीजै तो प्रगटै जिनवानी ।
पच पुरुष की आज्ञा लीनी, कवितबद्ध की रचना कीनी ।।३५।।[1]

यद्यपि यह ग्रंथ मूल-ग्रंथ समयसार, आत्मख्याति टीका, कलश और बालबोधनी टीका के आधार पर लिखा गया है, तथापि यह मात्र पद्यानुवाद नहीं है, इसमें मौलिकता एवं स्वतंत्र प्रवाह विद्यमान है। मूल रूप से पढने पर यह किन्ही ग्रंथों का पद्यानुवाद सा प्रतीत न होकर एक मौलिक कृति का आनन्द देता है। मूल ग्रंथो में जो विषय नही आये है, ऐसे विषय भी इसमें प्रतिपादित हैं, बीच-बीच में भी और ग्रंथ के अन्त में स्वतंत्र अधिकार के रूप में भी। इसमें गुणस्थान अधिकार एक ऐसी ही रचना है, जिसे कवि ने इस ग्रंथ के अन्त में जोडना अत्यन्त आवश्यक समझा, क्योकि कवि इस मामले मे भुक्तभोगी था। गुणस्थानों का समुचित ज्ञान न होने से इस ग्रंथ को पढकर भी वह बारह वर्ष तक अंधकार में रह चुका था। अत: इसमें कवि ने विस्तार से गुणस्थानों का वर्णन करते हुए तदनुसार आचरण की दृष्टि से ग्यारह प्रतिमाओं के स्वरूप आदि विषयों को विस्तार से स्पष्ट किया है।

समयसार नाटक अकथ, अनुभव-रस-भंडार ।
याको रस जो जानहीं, सो पावें भव-पार ।।१।।[2]

---

[1] समयसार नाटक, पृष्ठ ४१६–४२०

[2] वही, पृष्ठ ४२३

प्रस्तुत ग्रंथ क्या भाषा, क्या भाव, क्या प्रतिपाद्य और क्या शैली; सभी दृष्टि से अत्यन्त प्रौढ रचना है। कवि की यह आध्यात्मिक अनुपम कृति उसे अमर बनाने में पूर्ण समर्थ है और कवि का ऐसा विश्वास भी है।

प्रस्तुत ग्रंथ की विषयवस्तु के सम्बन्ध में विस्तार भय से यहाँ कुछ लिखना उचित नही लगता, क्योकि वह मूलरूप से पठनीय है। मेरा पाठकों से विनम्र अनुरोध है कि वे इसे मूलरूप से आद्योपान्त पढ़े।

यद्यपि बनारसीदास मूलरूप से कवि हैं, तथापि गद्य का क्षेत्र भी उनसे अछूता नही रहा है। यद्यपि उन्होंने बहुत कम गद्य लिखा है – गद्य में उनकी छोटी-छोटी सी दो रचनाएँ प्राप्त हैं – परमार्थ वचनिका और उपादान-निमित्त की चिट्ठी, पर गद्य के प्रारंभिक काल की दृष्टि से गद्य साहित्य के इतिहास में उनका अपना एक स्थान है, जिसकी उपेक्षा संभव नही है; क्योंकि उस समय गद्य अपनी प्रारंभिक अवस्था में था। समकालीन गद्य की तुलना में उनका गद्य बहुत अधिक परिमार्जित और सशक्त है।

बनारसीदास मूलतः आध्यात्मिक कवि है। वे भक्ति को मुक्ति का कारण नही मानते हैं। उनकी दृष्टि में सर्वाधिक महत्त्व आत्मानुभव का है, अनुभव को वे मुक्ति का मार्ग ही नही, मोक्षस्वरूप मानते हैं। वे लिखते हैं –

अनुभव चिन्तामणि रतन, अनुभव है रस कूप।
अनुभव मारग मोखको, अनुभव मोख सरूप ॥[1]

अनुभव से उनका तात्पर्य आत्मानुभव से है, लौकिक अनुभव से नही। उन्होने अनुभव की परिभाषा इस प्रकार स्पष्ट की है :-

वस्तु विचारत ध्यावतें, मन पावै विश्राम।
रस स्वादत सुख ऊपजै, अनुभौ याको नाम ॥[2]

वस्तु से आशय निजात्मवस्तु से है और रसस्वादत का भाव आत्मानन्द के अनुभव से है।

बनारसीदास को मात्र भक्त कवि मानने वालों को उनके निम्नलिखित विचारों पर ध्यान देना चाहिए :-

लीन भयौ बिवहारमैं, उकति न उपजै कोइ।
दीन भयौ प्रभुपद जपै, मुकति कहांसौं होइ ?॥
प्रभु सुमरौ पूजौ पढ़ौ, करौ विविध बिवहार।
मोख सरूपी आतमा, ग्यानगम्य निरधार ॥[3]

---

[1] समयसार नाटक, पृष्ठ १३

[2] वही, पृष्ठ १३

[3] वही, पृष्ठ १४४

वे भक्ति की अपेक्षा ज्ञान को मुख्यता देते हैं। उनकी मान्यता है – 'ग्यान बिना सिव पंथ न सूझै ।।'[1] बाह्यक्रियाकाण्ड को भी वे महत्त्व नहीं देते हैं। उनका पूरा बल ज्ञान पर है –

बहुबिधि क्रिया कलेससौं, सिव पद लहै न कोइ ।
ग्यान कला परकाशसौं, सहज मोख पद होइ ।।
ग्यान कला घट घट बसै, जोग जुगति के पार ।
निज निज कला उदोत करि, मुकत होइ संसार ।।[2]

ज्ञान से आशय उनका भेदज्ञान से है और आत्मा की शुद्धता के लिए वे इसे आवश्यक मानते है :–

भेदग्यान साबू भयौ, समरस निरमल नीर ।
धोबी अतर आतमा, धोवै निजगुण चीर ।।६।।[3]
भेद ग्यान सवर जिन्ह पायौ । सो चेतन सिवरूप कहायौ ।।
भेदग्यान जिन्हके घट नाही । ते जड जीव बधै घट मांही ।।८।।[4]

भेदज्ञान की आवश्यकता वे तब तक स्वीकार करते हैं, जब तक कि मुक्ति प्राप्त न हो जाय :–

भेदग्यान तबलौ भलौ, जबलौं मुकति न होइ ।
परम जोति परगट जहाँ, तहाँ न विकलप होइ ।।७।।[5]

यद्यपि उन्होंने भगवान की भक्ति में अनेक पद लिखे, तथापि वे भक्ति को मुक्ति का कारण नही मानते। भक्ति के सम्बन्ध मे उनका आदर्श आचार्य अमृतचद्र की पचास्तिकाय की 'समयव्याख्या' नामक टीका मे व्यक्त निम्नलिखित विचार हैं :–

अय हि स्थूललक्षतया केवलभक्तिप्राधानस्याज्ञानिनो भवति । उपरितनभूमिकायामलब्धास्पदस्यास्थानराग निषेधार्थं तीव्ररागज्वर विनोदार्थं वा कदाचिज्ज्ञानिनोऽपि भवतीति ।।[6]

---

[1] समयसार नाटक, पृष्ठ १४४
[2] वही, पृष्ठ १४६
[3] वही, पृष्ठ १२७
[4] वही, पृष्ठ १२६
[5] वही, पृष्ठ १२६
[6] पचास्तिकाय, गाथा १३६ की टीक।

श्रीपरमात्मने नमः

पंडित बनारसीदासविरचित

समयसार नाटक

भाषाटीका सहित

हिन्दी टीकाकारकी ओरसे मंगलाचरण

(दोहा)

निज स्वरूपकौ परम रस, जामैं भरौ अपार ।
बन्दौं परमानन्दमय, समयसार अविकार ।। १ ।।

कुन्दकुन्द मुनि-चन्दवर, अमृतचन्द मुनि-इन्द ।
आतमरसी बानारसी, बन्दौ पद अरविन्द ।। २ ।।

ग्रन्थकारकी ओरसे मंगलाचरण

श्री पार्श्वनाथजीकी स्तुति

(वर्ण ३१, छन्द मनहर, चाल झंझराकी)

करम-भरम जग-तिमिर-हरन खग,
उरग-लखन-पग सिवमगदरसी[1]।
निरखत नयन भविक जल बरखत,
हरखत अमित भविकजन-सरसी ॥
मदन-कदन-जित परम-धरमहित,
सुमिरत भगति भगति सब डरसी।
सजल-जलद-तन मुकुट सपत-फन,
कमठ-दलन जिन नमत बनरसी ॥१॥

शब्दार्थः—खग (ख = आकाश, ग = गमन) = सूर्य। कदन=युद्ध। सजल = पानी सहित। जलद (जल = पानी, द = देनेवाले) = मेघ। सपत = सात।

अर्थ :– **जो संसार में कर्मके भ्रमरूप अंधकारको दूर करनेके लिये सूर्यके समान हैं, जिनके चरणमें सांपका चिह्न है, जो मोक्षका मार्ग दिखानेवाले हैं, जिनके दर्शन करनेसे भव्य जीवोंके नेत्रोंसे आनंदके आंसू बह निकलते हैं और अनेक भव्यरूपी सरोवर प्रसन्न हो जाते हैं, जिन्होंने कामदेवको युद्धमें हरा दिया है, जो उत्कृष्ट जैनधर्मके हितकारी हैं, जिनका स्मरण करनेसे भक्तजनोंके सब डर दूर भागते हैं, जिनका शरीर पानीसे भरे हुए मेघके समान नीला है, जिनका मुकुट[2] सात फणका है,**

---

१ इस छन्दमे अन्त वर्णको छोडकर सब वर्ण लघु है, मनहर छन्दमे 'अंत **इक गुरु पद अवशहिं धरिकें**' ऐसा छन्दशास्त्रका नियम है।

२ जब भगवान पार्श्वनाथ स्वामीकी मुनि अवस्थामे कमठके जीवने उपसर्ग किया था तब प्रभुकी राज्य-अवस्थामे उपदेश पाये हुए नाग-नागनीके जीवने धरणेन्द्र-पद्मावतीकी पर्यायमे उपसर्ग निवारण किया था और सात फनका सर्प बनकर प्रभुके ऊपर छाया करके अखड जलवृष्टिसे रक्षा की थी, उसी प्रयोजनसे इन भगवानकी प्रतिमा पर सात फनका चिह्न प्रचलित है और इसीलिये कविने मुकुटकी उपमा दी है।

जो कमठके जीवको असुर पर्यायमें परास्त करनेवाले हैं; ऐसे पार्श्वनाथ जिनराजको (पंडित) बनारसीदासजी नमस्कार करते हैं ॥१॥

(छन्द छप्पय, इस छन्दमें सब वर्ण लघु हैं)

सकल-करम-खल-दलन,
कमठ-सठ-पवन कनक-नग ।
धवल परम-पद-रमन,
जगत-जन-अमल-कमल-खग ॥

परमत-जलधर-पवन,
सजल-घन-सम-तन समकर ।
पर-अघ-रजहर जलद,
सकल जन-नत भव-भय-हर ॥

जमदलन नरकपद-छयकरन,
अगम अतट भवजलतरन ।
वर-सबल-मदन-वन-हरदहन,
जय जय परम अभयकरन ॥२॥

शब्दार्थ :– कनक-नग (कनक=सोना, नग=पहाड़) = सुमेरु । परमत=जैनमतके सिवाय दूसरे सब मिथ्यामत । नत=वंदनीय । हरदहन= रुद्रकी अग्नि ।

अर्थ :– जो संपूर्ण दुष्टकर्मोंको नष्ट करनेवाले हैं, कमठकी वायुके समक्ष मेरुके समान हैं, अर्थात् कमठके जीवकी चलाई हुई तेज आंधीके उपसर्गसे जो नहीं हिलनेवाले हैं, निर्विकार सिद्धपदमें रमण करते हैं, संसारी जीवोंरूप कमलोंको प्रफुल्लित करनेके लिये सूर्यके समान हैं, मिथ्यामतरूपी मेघोंको उड़ा देनेके लिये प्रचण्ड वायुरूप हैं, जिनका शरीर पानीसे भरे हुए मेघके समान नीलवर्ण है, जो जीवोंको समता देनेवाले हैं, अशुभ कर्मोंकी धूल धोनेके लिये मेघके समान हैं, सम्पूर्ण जीवोंके द्वारा वन्दनीय हैं,

जन्म-मरणका भय हरनेवाले हैं, जिन्होंने मृत्युको जीता है, जो नरक गतिसे बचानेवाले हैं, जो बड़े और गम्भीर संसार सागरसे तारनेवाले हैं, अत्यन्त बलवान कामदेवके वनको जलानेके लिये रुद्रकी[1] अग्निके समान हैं, जो जीवोंको बिलकुल निडर बनानेवाले हैं; उन (पार्श्वनाथ भगवान) की जय हो !!॥२॥

(सवैया इकतीसा)

जिन्हिके वचन उर धारत जुगल नाग,
भए धरनिंद पदुमावति पलकमैं।
जाकी नाममहिमासौं कुधातु कनक करै,
पारस पखान नामी भयौ है खलकमैं ॥
जिन्हकी जनमपुरी-नामके प्रभाव हम,
अपनौ स्वरूप लख्यौ भानुसौ भलकमैं।
तेई प्रभु पारस महारसके दाता अब,
दीजै मोहि साता दृगलीलाकी ललकमैं ॥३॥

शब्दार्थ :– कुधातु=लोहा। पारस पखान=पारस पत्थर। खलक= जगत। भलक=प्रभा। महारस=अनुभवका स्वाद। साता=शान्ति।

अर्थ :– जिनकी वाणी हृदयमें धारण करके सांपका जोड़ा क्षणभरमें धरणेन्द्र-पद्मावती हुआ, जिनके नामके प्रतापसे जगतमें पत्थर भी पारसके नामसे प्रसिद्ध है जो लोहेको सोना बना देता है, जिनकी जन्मभूमिके नामके प्रभावसे हमने अपना आत्मस्वरूप देखा है—मानों सूर्यकी ज्योति ही प्रगट हुई है; वे अनुभव-रसका स्वाद देनेवाले पार्श्वनाथ जिनराज अपनी प्यारी चितवनसे (दृष्टिसे) हमें शान्ति देवें ॥३॥

---

[1] यह वैष्णवमतका दृष्टात है। उनके मतमे कथन है कि महादेवजीने तीसरा नेत्र निकाला और कामदेवको भस्म कर दिया। यद्यपि जैनमतमे यह वार्ता अप्रमाण है तथापि दृष्टान्त मात्र प्रमाण है।

श्री सिद्धस्तुति (अडिल्ल छन्द)

अविनासी अविकार परमरसधाम हैं ।
समाधान सरवंग सहज अभिराम हैं ।
सुद्ध बुद्ध अविरुद्ध अनादि अनंत हैं ।
जगत शिरोमनि सिद्ध सदा जयवंत हैं ।।४।।

शब्दार्थ :– सरवग (सर्वांग)=सब आत्मप्रदेश । परमसुख=आत्मीय सुख । अभिराम=प्रिय ।

अर्थ :– जो नित्य और निर्विकार हैं, उत्कृष्ट सुखके स्थान हैं, साहजिक शान्तिसे सर्वांग सुन्दर[1] हैं, निर्दोष हैं, पूर्ण ज्ञानी हैं, विरोधरहित हैं, अनादि-अनन्त हैं; वे लोकके शिरोमणि सिद्ध भगवान सदा जयवन्त होवें ।।४।।

श्री साधुस्तुति (सवैया इकतीसा)

ग्यानकौ उजागर सहज-सुखसागर,
सुगुन-रतनागर विराग-रस भर्‍यौ है ।
सरनकी रीति हरै मरनकौ न भै करै,
करनसौं पीठि दे चरन अनुसर्‍यौ है ।।
धरमकौ मंडन भरमको विहंडन है,
परम नरम ह्वैकै करमसौं लर्‍यौ है ।
ऐसौ मुनिराज भुवलोकमैं विराजमान,
निरखि बनारसी नमसकार कर्‍यौ है ।।५।।

शब्दार्थ :– उजागर=प्रकाशक । रतनागर (रत्नाकर)=मणियोंकी खानि । भै (भय)=डर । करन (करण)=इन्द्रिय । चरन (चरण)=चारित्र । विहंडन = विनाश करनेवाला । नरम = कोमल अर्थात् निष्कषाय । भुव (भू)=पृथ्वी ।

---

[1] जिनका प्रत्येक आत्मप्रदेश विलक्षण शान्तिसे भरपूर है ।

अर्थ :– जो ज्ञानके प्रकाशक हैं, साहजिक [1]आत्मसुखके समुद्र हैं, सम्यक्त्वादि गुणरत्नोंकी खानि हैं, वैराग्य-रससे परिपूर्ण हैं, किसीका आश्रय नहीं चाहते, मृत्युसे नहीं डरते, इन्द्रिय-विषयोंसे विरक्त होकर चारित्र पालन करते हैं, जिनसे धर्मकी शोभा है, जो मिथ्यात्वका नाश करनेवाले हैं, जो कर्मोंके साथ अत्यन्त शान्तिपूर्वक[2] लड़ते हैं; ऐसे साधु महात्मा जो पृथ्वीतलपर शोभायमान हैं उनके दर्शन[3] करके पंडित बनारसीदासजी नमस्कार करते हैं ।।५।।

सम्यग्दृष्टिकी स्तुति (सवैया छन्द, ८ भगण)

भेदविज्ञान जग्यौ जिन्हके घट,
सीतल चित्त भयौ जिम चंदन ।
केलि करै सिव मारगमैं,
जग मांहि जिनेसुरके लघु नंदन ।।
सत्यसरूप सदा जिन्हकै,
प्रगट्यौ अवदात मिथ्यात-निकंदन ।
सांतदसा तिन्हकी पहिचानि,
करै कर जोरि बनारसि वंदन ।।६।।

शब्दार्थ :– भेदविज्ञान=निज और परका विवेक । केलि=मौज । लघुनदन=छोटे पुत्र । अवदात=स्वच्छ । मिथ्यात-निकंदन=मिथ्यात्वको नष्ट करनेवाला ।

अर्थ :– जिनके हृदयमें निज-परका विवेक प्रगट हुआ है, जिनका चित्त चन्दनके समान शीतल है अर्थात् कषायोंका आताप नहीं है, जो निज-पर विवेक होनेसे मोक्षमार्गमें मौज करते हैं, जो संसारमें अरहंतदेवके लघु पुत्र हैं अर्थात् थोड़े ही कालमें अरहंत पद प्राप्त करनेवाले हैं, जिन्हें मिथ्यादर्शनको नष्ट करनेवाला निर्मल सम्यग्दर्शन प्रकट हुआ है; उन सम्यग्दृष्टि जीवोंकी आनंदमय अवस्था का निश्चय करके पं० बनारसीदासजी हाथ जोड़कर नमस्कार करते हैं ।।६।।

---

[1] जो आत्मजनित है, किसीके द्वारा उत्पन्न नही होता ।

[2] यह कर्मोंकी लडाई क्रोध आदि कषायोके उद्वेग रहित होती है ।

[3] हृदयमे दर्शन करनेका अभिप्राय है ।

(सवैया इकतीसा)

स्वारथके साचे परमारथके साचे चित्त,
साचे साचे बैन कहैं साचे जैनमती हैं ।
काहूके विरुद्धि नाहि परजाय-बुद्धि नाहि,
आतमगवेषी न गृहस्थ हैं न जती हैं ।।
सिद्धि रिद्धि वृद्धि दीसै घटमैं प्रगट सदा,
अंतरकी लच्छिसौं अजाची लच्छपती हैं ।
दास भगवन्तके उदास रहैं जगतसौं,
सुखिया सदैव ऐसे जीव समकिती हैं ।।७।।

शब्दार्थ :– स्वारथ (स्वार्थ[1] स्व=आत्मा, अर्थ=पदार्थ)= आत्मपदार्थ। परमारथ (परमार्थ[1])=परम अर्थ अर्थात् मोक्ष। परजाय (पर्याय)=शरीर। लच्छि=लक्ष्मी। अजाची=नहीं माँगनेवाले।

अर्थ :– जिन्हें निज आत्माका सच्चा ज्ञान है और मोक्ष पदार्थसे सच्चा प्रेम है, जो हृदयके सच्चे हैं और सत्य वचन बोलते हैं तथा सच्चे जैनी[2] हैं, किसीसे भी जिनका विरोध[3] नहीं है, शरीरमें जिनको अहंबुद्धि नहीं है, आत्मस्वरूपके खोजक हैं, न अणुव्रती हैं न महाव्रती हैं[4], जिन्हें सदैव अपने ही हृदयमें आत्महितकी सिद्धि, आत्मशक्तिकी रिद्धि और आत्मगुणोंकी वृद्धि प्रगट दिखती है, जो अंतरङ्ग लक्ष्मीसे अजाची लक्षपति अर्थात् सम्पन्न हैं, जो जिनराजके सेवक हैं, संसारसे उदासीन रहते हैं, जो आत्मीय सुखसे सदा आनन्दरूप रहते हैं; ऐसे गुणोंके धारक सम्यग्दृष्टि जीव होते हैं ।।७।।

---

[1] जैनधर्ममें धर्म, अर्थ, काम, और मोक्ष ये चार पदार्थ कहे हैं, उनमें मोक्ष परम पदार्थ है।

[2] जिनराजके वचनो पर जिनका अटल विश्वास है।

[3] समस्त नयोंके ज्ञाता होनेसे इनके ज्ञानमें किसी भी सम्यक् विवक्षाका विरोध नहीं भासता।

[4] यहाँ असंयत सम्यग्दृष्टिको ध्यानमे रखके कहा है जिन्हें "चरितमोहवश लेश न संयम, पै सुरनाथ जजैं हैं।"

(सवैया इकतीसा)

जाकै घट प्रगट विवेक गणधरकौसौ,
हिरदै हरखि महामोहकौं हरतु है।
साचौ सुख मानै निजमहिमा अडोल जानै,
आपुहीमैं आपनौ सुभाउ ले धरतु है॥
जैसें जल-कर्दम कतकफल भिन्न करै,
तैसें जीव अजीव विलछनु करतु है।
आतम सकति साधै ग्यानकौ उदौ आराधै,
सोई समकिती भवसागर तरतु है॥८॥

शब्दार्थ:— कर्दम=कीचड़। कतकफल=निर्मली। बिलछनु=पृथक्-करण। सकति=शक्ति।

अर्थ:— जिसके हृदयमें गणधर जैसा निज-परका विवेक प्रगट हुआ है, जो आत्मानुभवसे आनन्दित होकर मिथ्यात्वको नष्ट करता है, जो सच्चे स्वाधीन सुखको सुख मानता है, जो अपने ज्ञानादि गुणोंका अविचल श्रद्धान करता है, जो अपने सम्यग्दर्शनादि स्वभाव को आपहीमें धारण करता है, जो अनादिके मिले हुए जीव और अजीवका पृथक्करण जल-कर्दमसे[1] कतकफलके समान करता है, जो आत्मबल बढ़ानेमें उद्योग करता है और ज्ञानका प्रकाश करता है; वही सम्यग्दृष्टि संसार-समुद्रसे पार होता है॥८॥

मिथ्यादृष्टिका लक्षण (सवैया इकतीसा)

धरम न जानत बखानत भरमरूप,
ठौर ठौर ठानत लराई पच्छपातकी।
भूल्यो अभिमानमैं न पाउ धरै धरनी मैं,
हिरदैमैं करनी विचारै उतपातकी॥

[1] गदे पानीमे निर्मली डालनेसे कीचड़ नीचे बैठ जाता है और पानी साफ हो जाता है।

फिरै डांवाडोलसौ करमके कलोलिनिमैं,
ह्वै रही अवस्था सु बघूलेकैसे पातकी ।
जाकी छाती तातो कारी कुटिल कुवाती भारी,
ऐसौ ब्रह्मघाती है मिथ्याती महापातकी ।। ९ ।।

शब्दार्थ :– धरम (धर्म)=वस्तुस्वभाव । उतपात=उपद्रव ।

अर्थ :– जो वस्तुस्वभावसे अनभिज्ञ है, जिसका कथन मिथ्यात्वमय है और एकान्तका पक्ष लेकर जगह-जगह लड़ाई करता है, अपने मिथ्याज्ञानके अहंकारमें भूलकर धरती पर पाँव नहीं टिकाता और चित्तमें उपद्रव ही सोचता है, कर्मके झकोरोंसे संसारमें डाँवाडोल हुआ फिरता है अर्थात् विश्राम नहीं पाता सो ऐसी दशा हो रही है जैसे बघरूड़ेमें पत्ता उड़ता फिरता है, जो हृदयमें (क्रोधसे) तप्त रहता है, (लोभसे) मलिन रहता है, (मायासे) कुटिल रहता है, (मानसे) बड़े कुबोल बोलता है; ऐसा आत्मघाती और महापापी मिथ्यात्वी होता है ।। ९ ।।

(दोहा)

बंदौं सिव अवगाहना, अरु बंदौं सिव पंथ ।
जसु प्रसाद भाषा करौं, नाटकनाम गरंथ ।। १० ।।

शब्दार्थ :– अवगाहना=आकृति ।

अर्थ :– मैं सिद्ध भगवानको और मोक्षमार्ग (रत्नत्रय) को नमस्कार करता हूं, जिनके प्रसादसे देशभाषामें नाटक समयसार ग्रन्थ रचता हूं ।।१०।।

कविस्वरूप वर्णन (सवैया मत्तगयन्द, वर्ण २३)

चेतनरूप अनूप अमूरति,
सिद्धसमान सदा पद मेरौ[1] ।
मोह महातम आतम अंग,
कियौ परसंग महा तम घेरौ[2] ।।

[1] यहाँ निश्चय नयकी अपेक्षा कथन है ।

[2] यहाँ व्यवहार नयकी अपेक्षा कथन है ।

ग्यानकला उपजी अब मोहि,
　　कहौं गुन नाटक आगमकेरौ ।
जासु प्रसाद सधै सिवमारग,
　　वेगि मिटै भववास बसेरौ ।। ११ ।।

शब्दार्थ :– अमूरति (अमूर्ति)=निराकार । परसंग (प्रसंग)= सम्बन्ध ।

अर्थ :– मेरा स्वरूप सदैव चैतन्यस्वरूप उपमा रहित और निराकार सिद्ध सदृश है । परन्तु मोहके महा अन्धकारका संग करनेसे अन्धा बन रहा था । अब मुझे ज्ञानकी ज्योति प्रगट हुई है इसलिये नाटक समयसार ग्रन्थको कहता हूँ, जिसके प्रसादसे मोक्षमार्गकी सिद्धि होती है और जल्दी संसारका निवास अर्थात् जन्म-मरण छूट जाता है ।। ११ ।।

कविलघुता वर्णन (छन्द मनहर, वर्ण ३१)

जैसें कोऊ मूरख महा समुद्र तिरिवेकौं,
　　भुजानिसौं उद्यत भयौ है तजि नावरौ ।
जैसें गिरि ऊपर विरखफल तोरिवेकौं,
　　बावनु पुरुष कोऊ उमगै उतावरौ ।।
जैसें जलकुंडमैं निरखि ससि-प्रतिबिम्ब,
　　ताके गहिवेकौं कर नीचौ करै टाबरौ ।
तैसें मैं अलपबुद्धि नाटक आरंभ कीनौ,
　　गुनी मोहि हसैंगे कहैंगे कोऊ बाबरौ ।। १२ ।।

शब्दार्थ :– विरख (वृक्ष)=पेड़ । बावनु (बौना)=बहुत छोटे कदका मनुष्य । टाबरौ[1]=बालक । बाबरौ=पागल ।

अर्थ :– जिस प्रकार कोई मूर्ख अपने बाहुबलसे बड़ा भारी समुद्र तैरनेका प्रयत्न करे, अथवा कोई बौना मनुष्य पहाड़के वृक्षमें लगे हुए

[1] यह शब्द मारवाड़ी भाषाका है ।

फलको तोड़नेके लिये जल्दीसे उछले, जिस प्रकार कोई बालक पानीमें पड़े हुए चन्द्रबिम्बको हाथसे पकड़ता है, उसी प्रकार मुझ मन्दबुद्धिने नाटक समयसार (महाकार्य) प्रारम्भ किया है, विद्वान् लोग हँसी करेंगे और कहेंगे कि कोई पागल होगा ।। १२ ।।

(सवैया इकतीसा)

जैसें काहू रतनसौं बींध्यौ है रतन कोऊ,
तामैं सूत रेसमकी डोरी पोई गई है ।
तैसे बुध टीकाकरि नाटक सुगम कीनौ,
तापरि अलपबुधि सूधी परिनई है ।।
जैसें काहू देसके पुरुष जैसी भाषा कहैं,
तैसी तिनिहूँके बालकनि सीख लई है ।
तैसे ज्यौं गरंथकौ अरथ कह्यौ गुरु त्योंहि,
हमारी मति कहिवेकौं सावधान भई है ।।१३।।

शब्दार्थ :– बुध=विद्वान् । परिनई (परणई)=हुई है ।

अर्थ :– जिस प्रकार हीराकी कनीसे किसी रत्नमें छेद कर रक्खा हो तो उसमें रेशमका धागा डाल देते हैं, उसी प्रकार विद्वान् स्वामी अमृतचन्द्र आचार्यने टीका करके समयसारको सरल कर दिया है, इससे मुझ अल्प-बुद्धिकी समझमें आ गया । अथवा जिस प्रकार किसी देशके निवासी जैसी भाषा बोलते हैं वैसी उनके बालक सीख लेते हैं; उसी प्रकार मुझको गुरु-परम्परासे जैसा अर्थज्ञान हुआ है वैसा ही कहनेको मेरी बुद्धि तत्पर हुई है ।। १३ ।।

अब कवि कहते है कि भगवानकी भक्तिसे हमें बुद्धिबल प्राप्त हुआ है :-

(सवैया इकतीसा)

कबहू सुमति ह्वै कुमतिकौ विनास करै,
कबहू विमल जोति अंतर जगति है ।
कबहू दया ह्वै चित्त करत दयालरूप,
कबहू सुलालसा ह्वै लोचन लगति है ।।

कबहू आरती ह्वै कै प्रभु सनमुख आवै,
कबहू सुभारती ह्वै बाहरि बगति है ।
धरै दसा जैसी तब करै रीति तैसी ऐसी,
हिरदै हमारै भगवंतकी भगति है ।। १४ ।।

शब्दार्थ :– सुभारती=सुन्दर वाणी । लालसा=अभिलाषा । लोचन=नेत्र ।

अर्थ :– हमारे हृदयमें भगवानकी ऐसी भक्ति है जो कभी तो सुबुद्धि-रूप होकर कुबुद्धिको हटाती है, कभी निर्मल ज्योति होकर हृदयमें प्रकाश डालती है, कभी दयालु होकर चित्तको दयालु बनाती है, कभी अनुभवकी पिपासारूप होकर नेत्रोंको थिर करती है, कभी आरतीरूप होकर प्रभुके सन्मुख आती है, कभी सुन्दर वचनोंमें स्तोत्र बोलती है, जब जैसी अवस्था होती है तब तैसी क्रिया करती है ।। १४ ।।

अब नाटक समयसारकी महिमा वर्णन करते हैं :–
(सवैया इकतीसा)

मोख चलिवेकौ सौन करमकौ करै बौन,
जाके रस-भौन बुध लौन ज्यौं घुलत है ।
गुनको गरन्थ निरगुनकौ सुगम पंथ,
जाकौ जसु कहत सुरेश अकुलत है ।।
याहीके जु पच्छी ते उड़त ग्यानगगनमैं,
याहीके विपच्छी जगजालमैं रुलत है ।
हाटकसौ विमल विराटकसौ विसतार,
नाटक सुनत हिये फाटक खुलत है ।। १५ ।।

शब्दार्थ :– सौन=सीढी । बौन=वमन । हाटक=सुवर्ण । भौन (भवन)=जल ।

अर्थ :– यह नाटक मोक्षको चलनेके लिये सीढ़ी स्वरूप है, कर्मरूपी विकारका वमन करता है, इसके रसरूप जलमें विद्वान् लोग नमकके समान

लीन हो जाते हैं, यह सम्यग्दर्शनादि गुणोंका पिण्ड है, मुक्तिका सरल रास्ता है, इसकी महिमा वर्णन करते हुए इन्द्र भी लज्जित होते हैं, जिन्हें इस ग्रन्थकी पक्षरूप पंखे प्राप्त हैं वे ज्ञानरूपी आकाशमें विहार करते हैं और जिसको इस ग्रन्थकी पक्षरूप पंख प्राप्त नहीं हैं वह जगतके जंजालमें फँसता है, यह ग्रन्थ शुद्ध सुवर्णके समान निर्मल है, विष्णुके विराटरूपके सदृश विस्तृत है, इस ग्रन्थके सुननेसे हृदयके कपाट खुल जाते हैं ।। १५ ।।

अनुभवका वर्णन (दोहा)

कहौं सुद्ध निहचैकथा, कहौं सुद्ध विवहार ।
मुकतिपंथकारन कहौं, अनुभौको अधिकार ।। १६ ।।

अर्थ :— शुद्ध निश्चय नय, शुद्ध व्यवहार नय और मुक्तिमार्गमें कारणभूत आत्मानुभवकी चर्चा वर्णन करता हूँ ।। १६ ।।

अनुभवका लक्षण (दोहा)

वस्तु विचारत ध्यावतैं, मन पावै विश्राम ।
रस स्वादत सुख ऊपजै, अनुभौ याकौ नाम ।। १७ ।।

अर्थ :— आत्मपदार्थका विचार और ध्यान करनेसे चित्तको जो शान्ति मिलती है तथा आत्मिकरसका आस्वादन करनेसे जो आनन्द मिलता है, उसीको अनुभव कहते है ।। १७ ।।

अनुभवकी महिमा (दोहा)

अनुभव चिंतामनि रतन, अनुभव है रसकूप ।
अनुभव मारग मोखकौ, अनुभव मोख सरूप ।। १८ ।।

शब्दार्थ :— चिंतामणि=मनोवांछित पदार्थोंका देनेवाला ।

अर्थ :— अनुभव चिंतामणि रत्न है, शान्तिरसका कुआँ है, मुक्तिका मार्ग है और मुक्तिस्वरूप है ।। १८ ।।

(सवैया मनहर)

अनुभौके रसकौं रसायन कहत जग,
अनुभौ अभ्यास यहु तीरथकी ठौर है।
अनुभौकी जो रसा कहावै सोई पोरसा सु,
अनुभौ अधोरसासौं ऊरधकी दौर है ॥
अनुभौकी केलि यहै कामधेनु चित्रावेलि,
अनुभौकौ स्वाद पंच अमृतकौ कौर है।
अनुभौ करम तोरै परमसौं प्रीति जोरै,
अनुभौ समान न धरमकोऊ और है ॥ १६ ॥

शब्दार्थ :– रसा=पृथ्वी। अधोरसा=नरक। पोरसा=उपजाऊ भूमि। चित्रावेलि=एक तरहकी जड़ीका नाम।

अर्थ :– अनुभवके रसको जगतके ज्ञानी लोग रसायन कहते हैं, अनुभवका अभ्यास एक तीर्थभूमि है, अनुभवकी भूमि सकल पदार्थोंको उपजानेवाली है, अनुभव नर्कसे निकालकर स्वर्ग-मोक्षमें ले जाता है, इसका आनन्द कामधेनु और चित्रावेलिके समान है, इसका स्वाद पंचामृत भोजनके समान है। यह कर्मोंको क्षय करता है और परम पदसे प्रेम जोड़ता है, इसके समान अन्य कोई धर्म नहीं है ॥ १६ ॥

नोट :– संसारमें पचामृत, रसायन, कामधेनु, चित्रावेलि आदि सुखदायक पदार्थ प्रसिद्ध हैं, सो इनका दृष्टान्त दिया है परन्तु अनुभव इन सबसे निराला और अनुपम है।

छह द्रव्योंका ज्ञान अनुभवके लिये कारण है, अतः उनका विवेचन किया जाता है :–

जीव द्रव्यका स्वरूप (दोहा)

चेतनवंत अनंत गुन, परजै सकति अनंत।
अलख अखंडित सर्वगत, जीव दरब विरतंत ॥ २० ॥

शब्दार्थ :– अलख=इन्द्रियगोचर नहीं है । सर्वगत=सब लोकमें ।

अर्थ :– चैतन्यरूप है, अनन्त गुण, अनन्त पर्याय और अनन्त शक्ति सहित है, अमूर्तीक है, अखण्डित है, सर्वव्यापी[1] है । यह जीवद्रव्यका स्वरूप कहा है ।। २० ।।

पुद्‌गल द्रव्यका लक्षण (दोहा)

फरस-वरन-रस-गन्ध मय, नरद-पास-संठान ।
अनुरूपी पुदगल दरव, नभ-प्रदेश-परवान ।। २१ ।।

शब्दार्थ :– फरस=स्पर्श । नरद-पास=चौपड़का पासा । संठान= आकार । परवान (प्रमाण)=बराबर ।

अर्थ :– पुद्‌गल द्रव्य परमाणुरूप, आकाशके प्रदेशके बराबर, चौपड़के पासेके आकारका[2] स्पर्श, रस, गन्ध, वर्णवन्त है ।। २१ ।।

धर्म द्रव्यका लक्षण (दोहा)

जैसें सलिल समूहमैं, करै मीन गति-कर्म ।
तैसें पुदगल जीवकौं, चलनसहाई धर्म ।। २२ ।।

शब्दार्थ :– सलिल=पानी । मीन=मछली । गति-कर्म=गमनक्रिया ।

अर्थ :– जिस प्रकार मछलीकी गमनक्रियामें पानी सहायक होता है, उसी प्रकार जीव पुद्‌गलकी गतिमें सहकारी[3] धर्म द्रव्य है ।। २२ ।।

अधर्म द्रव्यका लक्षण (दोहा)

ज्यौं पंथी ग्रीषमसमै, बैठै छायामांहि ।
त्यौं अधर्मकी भूमिमैं, जड़ चेतन ठहरांहि ।। २३ ।।

शब्दार्थ :– पथी=पथिक । ग्रीषमसमै=ग्रीष्मकालमें ।

अर्थ :– जिस प्रकार ग्रीष्मकालमें पथिक छायाका निमित्त पाकर बैठते हैं उसी प्रकार अधर्म द्रव्य जीव – पुद्‌गलकी स्थितिमें निमित्त-कारण है ।। २३ ।।

---

[1] लोक–अलोक प्रतिबिम्बित होनेसे पूर्ण ज्ञानकी अपेक्षा सर्वव्यापी है ।

[2] छह पहलूका जैसे चपेटा होता है ।

[3] उदासीन निमित्तकारण है, प्रेरक नहीं है ।

आकाश द्रव्यका लक्षण (दोहा)

संतत जाके उदरमैं, सकल पदारथवास ।
जो भाजन सब जगतकौ, सोई दरब अकास ।। २४ ।।

शब्दार्थ :- संतत=सदाकाल । भाजन=बर्तन, पात्र ।

अर्थ :- जिसके पेटमें सदैव सम्पूर्ण पदार्थ निवास करते हैं, जो सम्पूर्ण द्रव्योंको पात्रके समान आधारभूत है; वही आकाश द्रव्य है ।। २४ ।।

नोट—अवगाहना आकाशका परम धर्म है, सो आकाशद्रव्य अन्य द्रव्योको अवकाश दिये हुए है और अपनेको भी अवकाश दिये हुए है । जैसे :– ज्ञान जीवका परम धर्म है, सो जीव अन्य द्रव्योको जानता है और अपनेको भी जानता है ।

काल द्रव्यका लक्षण (दोहा)

जो नवकरि जीरन करै, सकल वस्तुथिति ठांनि ।
परावर्त वर्तन धरै, काल दरब सो जांनि ।। २५ ।।

शब्दार्थ:- नव=नवीन । जीरन (जीर्ण)=पुराना ।

अर्थ :- जो वस्तुका नाश न करके सम्पूर्ण पदार्थोंकी नवीन हालतोंके प्रगट होने और पूर्व पर्यायोंके लय होनेमें निमित्तकारण है, ऐसा वर्तना लक्षणका धारक काल द्रव्य है ।। २५ ।।

नोट—काल द्रव्यका परम धर्म वर्तना है, सो वह अन्य द्रव्योकी पर्यायोंका वर्तन करता है और अपनी भी पर्यायें पलटता है ।

नव पदार्थोंका ज्ञान अनुभवके लिये कारण है, अत. उनका विवेचन किया जाता है :-

जीवका वर्णन (दोहा)

समता – रमता उरधता, ग्यायकता सुखभास ।
वेदकता चैतन्यता, ए सब जीवविलास ।। २६ ।।

शब्दार्थ :- समता=राग-द्वेष रहित वीतरागभाव । रमता=लीन रहना । उरधता (ऊर्ध्वता)=ऊपरको चलनेका स्वभाव । ग्यायकता=जानपना । वेदकता=स्वाद लेना ।

अर्थ :– वीतराग भावमें लीन होना, ऊर्ध्वगमन, ज्ञायकस्वभाव, साहजिक सुखका सम्भोग, सुख-दु:खका स्वाद और चैतन्यता – ये सब जीवके निजगुण हैं ।। २६ ।।

अजीवका वर्णन (दोहा)

तनता मनता वचनता, जड़ता जड़सम्मेल ।
लघुता गुरुता गमनता, ये अजीवके खेल ।। २७ ।।

शब्दार्थ :– सम्मेल=बंध । लघुता=हलकापन । गुरुता=भारीपना । गमनता=गति करना ।

अर्थ :– तन, मन, वचन, अचेतनता, एक-दूसरेसे मिलना, हलका और भारीपन तथा गति करना – यह सब पुद्गल नामक अजीव द्रव्यकी परिणति है ।। २७ ।।

पुण्यका वर्णन (दोहा)

जो विशुद्धभावनि बंधै, अरु ऊरधमुख होइ ।
जो सुखदायक जगतमै, पुन्य पदारथ सोइ ।। २८ ।।

अर्थ :– जो शुभभावोसे बँधता है, स्वर्गादिके सम्मुख होता है और लौकिक सुखका देनेवाला है, वह पुण्य पदार्थ है ।। २८ ।।

पापका वर्णन (दोहा)

संकलेश भावनि बँधै, सहज अधोमुख होइ ।
दुखदायक संसारमै, पाप पदारथ सोइ ।। २९ ।।

अर्थ :– जो अशुभ भावोंसे बँधता है तथा अपने आप नीच गतिमें गिरता है और संसारमें दु:खका देनेवाला है, वह पाप पदार्थ है ।। २९ ।।

आस्रवका वर्णन (दोहा)

जोई करमउदोत धरि, होइ क्रिया रसरत्त ।
करषै नूतन करमकौ, सोई आस्रव तत्त ।। ३० ।।

शब्दार्थ :– करमउदोत-कर्मका उदय होना । क्रिया=योगोंकी प्रवृत्ति । रसरत्त=राग सहित । रत्त=मग्न होना । तत्त=तत्त्व ।

अर्थ :– कर्मके उदयमें योगोंकी जो राग[1] सहित प्रवृत्ति होती है वह नवीन कर्मोंको खींचती है, उसे आस्रव पदार्थ कहते हैं ।। ३० ।।

संवरका वर्णन (दोहा)

जो उपयोग स्वरूप धरि, वरतै जोग विरत्त ।
रोकै आवत करमकौं, सो है संवर तत्त ।। ३१ ।।

शब्दार्थ :– विरत्त=अलहदा होना ।

अर्थ :– जो ज्ञान-दर्शन उपयोगको प्राप्त करके योगोंकी क्रियासे विरक्त होता है और आस्रवको रोक देता है वह संवर पदार्थ है ।। ३१ ।।

निर्जरा वर्णन (दोहा)

जो पूरव सत्ता करम, करि थिति पूरन आउ ।
खिरबेकौं उद्यत भयौ, सो निर्जरा लखाउ ।। ३२ ।।

शब्दार्थ :– थिति=स्थिति । सत्ता=अस्तित्व । खिरबेकौं=झड़नेके लिये । उद्यत=तैयार, तत्पर ।

अर्थ :– जो पूर्वस्थित कर्म अपनी अवधि पूर्ण करके झड़नेको तत्पर होता है उसे निर्जरा पदार्थ जानो ।। ३२ ।।

बंधका[2] वर्णन (दोहा)

जो नवकरम पुरानसौं, मिलै गांठि दिढ़ होइ ।
सकति बढ़ावै बंसकी, बंध पदारथ सोइ ।। ३३ ।।

---

[1] यहाँ सापरायिक आस्रवकी मुख्यता और ऐर्यापथिक आस्रवकी गौणता पूर्वक कथन है ।

[2] बंधके नष्ट होनेसे मोक्ष अवस्था प्राप्त होती है । इससे यहाँ मोक्षके पूर्व बंध तत्त्वका कथन किया है और आस्रवके निरोध पूर्वक संवर होता है इसलिये संवरसे पहिले आस्रव तत्त्वका कथन किया है ।

शब्दार्थ :— गांठि=गांठ । दिढ़ (दृढ़)=पक्की । सकति=शक्ति ।

अर्थ :— जो नवीन कर्म पुराने कर्मसे परस्पर मिलकर मजबूत बंध जाता है और कर्मशक्तिकी परम्पराको बढ़ाता है, वह बन्ध पदार्थ है ।। ३३ ।।

मोक्षका वर्णन (दोहा)

थिति पूरन करि जो करम, खिरै बंधपद भानि ।
हंस अंस उज्जल करै, मोक्ष तत्त्व सो जानि ।। ३४ ।।

शब्दार्थ :— भानि=नष्ट करके । हंस अंस=आत्माके गुण ।

अर्थ :— जो कर्म अपनी स्थिति पूर्ण करके बन्ध दशाको नष्ट कर लेता है और आत्मगुणोंको निर्मल करता है, उसे मोक्ष पदार्थ जानो ।। ३४ ।।

वस्तुके नाम (दोहा)

भाव पदारथ समय धन, तत्त्व वित्त वसु दर्व ।
द्रविन अरथ इत्यादि बहु, वस्तु नाम ये सर्व ।। ३५ ।।

अर्थ :— भाव, पदार्थ, समय, धन, तत्त्व, वित्त, वसु, द्रव्य, द्रविण, अर्थ आदि सब वस्तुके नाम हैं ।। ३५ ।।

शुद्ध जीवद्रव्यके नाम (सवैया इकतीसा)

परमपुरुष परमेसुर परमज्योति,
परब्रह्म पूरन परम परधान है ।
अनादि अनंत अविगत अविनाशी अज,
निरदुंद मुकत मुकुंद अमलान है ।।

निराबाध निगम निरंजन निरविकार,
निराकार संसारसिरोमनि सुजान है ।
सरवदरसी सरवज्ञ सिद्ध स्वामी सिव,
धनी नाथ ईस जगदीस भगवान है ।। ३६ ।।

अर्थ :– परमपुरुष, परमेश्वर, परमज्योति, परब्रह्म, पूर्ण, परम, प्रधान, अनादि, अनन्त, अव्यक्त, अविनाशी, अज, निर्द्वंद्व, मुक्त, मुकुन्द, अमलान, निराबाध, निगम, निरंजन, निर्विकार, निराकार, संसार-शिरोमणि, सुज्ञान, सर्वदर्शी, सर्वज्ञ, सिद्ध, स्वामी, शिव, धनी, नाथ, ईश, जगदीश, भगवान – ये सब शुद्ध जीवद्रव्यके नाम हैं ।। ३६ ।।

सामान्यत. जीवद्रव्यके नाम

चिदानंद चेतन अलख जीव समैसार,
बुद्धरूप अबुद्ध असुद्ध उपजोगी है ।
चिद्रूप स्वयंभू चिनमूरति धरमवत,
प्रानवंत प्रानी जंतु भूत भवभोगी है ।।

गुनधारी कलाधारी भेषधारी विद्याधारी,
अंगधारी संगधारी जोगधारी जोगी है ।
चिन्मय अखंड हंस अक्षर आतमराम,
करमकौ करतार परम विजोगी है ।। ३७ ।।

अर्थ :– चिदानन्द, चेतन, अलक्ष, जीव, समयसार, बुद्धरूप, अबुद्ध, अशुद्ध, उपयोगी, चिद्रूप, स्वयंभू, चिन्मूर्ति, धर्मवन्त, प्राणवन्त, प्राणी, जन्तु, भूत, भवभोगी, गुणधारी, कलाधारी, भेषधारी, अंगधारी, संगधारी, योगधारी, योगी, चिन्मय, अखण्ड, हंस, अक्षर, आत्माराम, कर्म-कर्ता, परमवियोगी – ये सब जीवद्रव्यके नाम है ।। ३७ ।।

आकाशके नाम (दोहा)

खं विहाय अंबर गगन, अंतरिच्छ जगधाम ।
व्योम वियत नभ मेघपथ, ये अकाशके नाम ।। ३८ ।।

अर्थ :– खं, विहाय, अम्बर, गगन, अन्तरिक्ष, जगधाम, व्योम, वियत, नभ, मेघपथ - ये आकाशके नाम है ।। ३८ ।।

कालके नाम (दोहा)

जम कृतांत अंतक त्रिदस, आवर्ती मृतथान।
प्रानहरन आदिततनय, काल नाम परवान ॥ ३९ ॥

अर्थ :– यम, कृतांत, अन्तक, त्रिदश, आवर्ती, मृत्युस्थान, प्राणहरण, आदित्यतनय – ये कालके नाम हैं ॥ ३९ ॥

पुण्यके नाम (दोहा)

पुन्य सुकृत ऊरधवदन, अकररोग शुभकर्म।
सुखदायक संसारफल, भाग बहिर्मुख धर्म ॥ ४० ॥

अर्थ :– पुण्य, सुकृत, ऊर्ध्ववदन, अकररोग, शुभकर्म, सुखदायक, संसारफल, भाग्य, बहिर्मुख, धर्म – ये पुण्यके नाम हैं ॥ ४० ॥

पापके नाम (दोहा)

पाप अधोमुख एन अघ, कंप रोग दुखधाम।
कलिल कलुस किल्विस दुरित, असुभ करमके नाम ॥ ४१ ॥

अर्थ :– पाप, अधोमुख, एन, अघ, कंप, रोग, दुखधाम, कलिल, कलुष, किल्विष और दुरित – ये अशुभ कर्मके नाम हैं ॥ ४१ ॥

मोक्षके नाम (दोहा)

सिद्धक्षेत्र त्रिभुवनमुकुट, शिवथल अविचलथान।
मोख मुकति वैकुंठ सिव, पंचमगति निरवान ॥ ४२ ॥

अर्थ :– सिद्धक्षेत्र, त्रिभुवनमुकुट, शिवथल, अविचलस्थान, मोक्ष, मुक्ति, वैकुंठ, शिव, पंचमगति, निर्वाण – ये मोक्षके नाम हैं ॥ ४२ ॥

बुद्धिके नाम (दोहा)

प्रज्ञा धिसना सेमुसी, धी मेधा मति बुद्धि।
सुरति मनीषा चेतना, आसय अंश विसुद्धि ॥ ४३ ॥

अर्थ :– प्रज्ञा, धिषणा, सेमुषी, धी, मेधा, मति, बुद्धि, सुरती, मनीषा, चेतना, आशय, अंश, और विशुद्धि – ये बुद्धिके नाम है ।। ४३ ।।

विचक्षण पुरुषके नाम (दोहा)

निपुन विचच्छन विबुध बुध, विद्याधर विद्वान ।
पटु प्रवीन पंडित चतुर, सुधी सुजन मतिमान ।। ४४ ।।
कलावंत कोविद कुसल, सुमन दच्छ धीमंत ।
ज्ञाता सज्जन ब्रह्मविद, तज्ञ गुनीजन संत ।। ४५ ।।

अर्थ :– निपुण, विचक्षण, विबुध, बुद्ध, विद्याधर, विद्वान्, पटु, प्रवीण, पंडित, चतुर, सुधी, सुजन, मतिमान, कलावन्त, कोविद, कुशल, सुमन, दक्ष, धीमन्त, ज्ञाता, सज्जन, ब्रह्मवित्, तज्ञ, गुणीजन और सन्त, ये विद्वान् पुरुषके नाम है ।। ४४, ४५ ।।

मुनीश्वरके नाम (दोहा)

मुनि महंत तापस तपी, भिच्छुक चारितधाम ।
जती तपोधन संयमी, व्रती साधु ऋषि नाम ।। ४६ ।।

अर्थ :– मुनि, महंत, तापस, तपी, भिक्षुक, चारित्रधाम, यती, तपोधन, सयमी, व्रती, साधु और ऋषि – ये मुनिके नाम हैं ।। ४६ ।।

दर्शनके नाम (दोहा)

दरस विलोकनि देखनौ, अवलोकनि दृगचाल ।
लखन दृष्टि निरखनि जुवनि, चितवनि चाहनि भाल ।। ४७ ।।

अर्थ :– दर्शन, विलोकन, देखना, अवलोकन, दृगचाल, लखन, दृष्टि, निरीक्षण, जोवना, चितवन, चाहन और भाल – ये दर्शनके नाम हैं ।। ४७ ।।

ज्ञान और चारित्रके नाम (दोहा)

ग्यान बोध अवगम मनन, जगतभान जगजान ।
संजम चारित आचरन, चरन वृत्ति थिरवान ।। ४८ ।।

अर्थ :— ज्ञान, बोध, अवगम, मनन, जगत्भानु, जगत्ज्ञान – ये ज्ञानके नाम हैं । संयम, चारित्र आचरण, चरण, वृत्त, थिरवान – ये चारित्रके नाम हैं ।। ४८ ।।

सत्यके नाम (दोहा)

सम्यक सत्य अमोघ सत, निसंदेह निरधार ।
ठीक जथारथ उचित तथ, मिथ्या आदि अकार ।। ४९ ।।

अर्थ :— सम्यक्, सत्य, अमोघ, सत्, निःसंदेह, निरधार, ठीक, यथार्थ, उचित, तथ्य – ये सत्यके नाम है । इन शब्दोंके आदिमें अकार लगानेसे झूठके नाम होते हैं ।। ४९ ।।

झूठके नाम (दोहा)

अजथारथ मिथ्या मृषा, वृथा असत्त अलीक ।
मुधा मोघ निःफल वितथ, अनुचित असत अठीक ।। ५० ।।

अर्थ :— अयथार्थ, मिथ्या, मृषा, वृथा, असत्य, अलीक, मुधा, मोघ, निःफल, वितथ, अनुचित, असत्, अठीक – ये झूठके नाम हैं ।। ५० ।।

नाटक समयसारके बारह अधिकार (सवैया इकतीसा)

जीव निरजीव करता करम पुन्न पाप,
आस्रव संवर निरजरा बंध मोष है ।
सरव विसुद्धि स्यादवाद साध्य साधक,
दुवादस दुवार धर समैसार कोष है ।।

दरवानुयोग दरवानुजोग दूरि करै,
निगमकौ नाटक परमरसपोष है।
सो परमागम बनारसी बखानै जामैं,
ग्यानकौ निदान सुद्ध चारितकी चोष है ।। ५१ ।।

शब्दार्थ :– निरजीव=अजीव । करता=कर्त्ता । दुवादस=द्वादश (बारह) । दुवार=अधिकार । कोष=भंडार । दरवानुजोग=द्रव्योंका संयोग । निगमकौ=आत्माका ।

अर्थ : – समयसारजीके भंडारमें जीव, अजीव, कर्त्ता-कर्म, पुण्य-पाप, आस्रव, संवर, निर्जरा, बन्ध, मोक्ष, सर्वविशुद्धि, स्याद्वाद और साध्यसाधक ये बारह अधिकार है। यह उत्कृष्ट ग्रन्थ द्रव्यानुयोगरूप है, आत्माको पर-द्रव्योंके संयोगसे पृथक् करता है अर्थात् मोक्षमार्गमें लगाता है। यह आत्माका नाटक परमशान्तिरसको पुष्ट करनेवाला है, सम्यग्ज्ञान और शुद्धचारित्रका कारण है, इसे पण्डित बनारसीदासजी पद्य-रचनामें वर्णन करते है ।। ५१ ।।

समयसार नाटक

जीवद्वार

(१)

चिदानन्द भगवानकी स्तुति (दोहा)

शोभित निज अनुभूति जुत चिदानंद भगवान।
सार पदारथ आतमा, सकल पदारथ जान ।। १ ।।

शब्दार्थ :- निज अनुभूति=अपनी आत्माका स्वसंवेदित ज्ञान। चिदानंद (चित्+आनंद)=जिसे आत्मीय आनंद हो।

अर्थ :- **वह चिदानन्द प्रभु अपने स्वानुभवसे सुशोभित है। सब पदार्थोंमें सारभूत आत्मपदार्थ है और सम्पूर्ण पदार्थोंका ज्ञाता है ।। १ ।।**

सिद्ध भगवानकी स्तुति, जिसमें शुद्ध आत्माका वर्णन है।

(सवैया तेईसा)

जो अपनी दुति आप विराजत,
है परधान पदारथ नामी।
चेतन अंक सदा निकलंक,
महा सुख सागरकौ विसरामी।

* नीचे टिप्पणीमे जो श्लोक दिये गये है वे श्रीमद् **अमृतचन्द्रसूरि** विरचित नाटक **समयसार कलसके** श्लोक हैं। जिन श्लोकोका प० **बनारसीदासजीने** पद्यानुवाद किया है।

नमः समयसाराय स्वानुभूत्या चकासते।
चित्स्वभावाय भावाय सर्वभावान्तरच्छिदे ।। १ ।।

जीव अजीव जिते जगमैं,
तिनकौ गुन ज्ञायक अंतरजामी ।
सो सिवरूप बसै सिव थानक,
ताहि विलोकि नमें सिवगामी ।। २ ।।

शब्दार्थ :– दुति (द्युति)=ज्योति । विराजत=प्रकाशित । परधान=प्रधान । विसरामी (विश्रामी)=शान्तिरसका भोक्ता । शिवगामी=मोक्षको जानेवाले सम्यग्दृष्टि, श्रावक, साधु, तीर्थंकर आदि ।

अर्थ :– जो अपने आत्मज्ञानकी ज्योतिसे प्रकाशित हैं, सब पदार्थोंमें मुख्य हैं, जिनका चैतन्य चिह्न है, जो निर्विकार हैं, बड़े भारी सुखसमुद्रमें आनन्द करते हैं, संसारमें जितने चेतन-अचेतन पदार्थ हैं उनके गुणोंके ज्ञाता घटघटकी जानने वाले हैं, वे सिद्ध भगवान मोक्षरूप हैं, मोक्षपुरीके निवासी है; उन्हें मोक्षगामी जीव ज्ञानदृष्टिसे देखकर नमस्कार करते हैं ।। २ ।।

जिनवाणीकी स्तुति (सवैया तेईसा)

जोग धरै रहै जोगसौं भिन्न,
अनंत गुनातम केवलज्ञानी ।
तासु हृदै-द्रहसौं निकसी,
सरितासम ह्वै श्रुत-सिंधु समानी ।।
याते अनंत नयातम लच्छन,
सत्य स्वरूप सिधंत बखानी ।
बुद्ध लखै न लखै दुरबुद्ध,
सदा जगमाँहि जगै जिनवानी ।। ३ ।।

अनन्तधर्मणस्तत्त्वं पश्यन्ती प्रत्यगात्मनः ।
अनेकान्तमयी मूर्तिर्नित्यमेव प्रकाशताम् ।। २ ।।

शब्दार्थ :- हृदै-द्रहसौं=हृदयरूपी सरोवरसे। बुद्ध=पवित्र जैनधर्मके विद्वान्। दुरबुद्ध=मिथ्यादृष्टि, कोरे व्याकरण कोष आदिके ज्ञाता परन्तु नयज्ञानसे शून्य[1]।

अर्थ :- अनंत गुणोंके धारक केवलज्ञानी भगवान यद्यपि सयोगी[2] हैं तथापि योगोंसे पृथक् हैं। उनके हृदयरूप द्रहसे नदीरूप जिनवाणी निकलकर शास्त्ररूप समुद्रमें प्रवेश कर गई है, इससे सिद्धान्तमें इसे सत्यस्वरूप और अनंतनयात्मक कहा है। इसे जैनधर्मके मर्मी सम्यग्दृष्टि जीव पहचानते हैं, मूर्ख मिथ्यादृष्टि लोग नहीं समझते। ऐसी जिनवाणी जगतमें सदा जयवंत होवे।। ३।।

कवि व्यवस्था (छन्द छप्पय)

हौं निहचै तिहुंकाल, सुद्ध चेतनमय मूरति।
पर परनति संजोग, भई जड़ता विसफूरति।।
मोहकर्म पर हेतु पाइ, चेतन पर रच्चइ।
ज्यौं धतूर-रस पान करत, नर बहुविध नच्चइ।।
अब समयसार बरनन करत,
परम सुद्धता होहु मुझ।
अनयास बनारसिदास कहि,
मिटहु सहज भ्रमकी अरुझ।। ४।।

शब्दार्थ :- पर परणति=निज आत्माके सिवाय अन्य चेतन-अचेतन पदार्थमे अहबुद्धि और राग-द्वेष। विसफूरति (विस्फूर्ति)=जाग्रत। तिहुं-काल=तीनकाल (भूत, वर्तमान, भविष्यत्)। रच्चइ=राग करना। नच्चइ= नाचना। अनयास=ग्रन्थ पढ़ने आदिका प्रयत्न किये बिना, अकस्मात्। अरुझ=उलझन।

---

[1] ऐसे लोगोंको आदिपुराणमे अक्षर-म्लेक्ष कहा है।

[2] तेरहवें गुणस्थानमे मन, वचन, कायके सात योग कहे हैं परन्तु योगो द्वारा ज्ञानका अनुभव नही करते।

परपरिणतिहेतोर्मोहनाम्नोऽनुभावा-
दविरतमनुभाव्यव्याप्तिकल्माषितायाः।
मम परमविशुद्धिः शुद्धचिन्मात्रमूर्ते-
र्भवतु समयसारव्याख्ययैवानुभूतेः।। ३।।

अर्थ :- मैं निश्चयनयसे सदाकाल[१] शुद्ध चैतन्यमूर्ति हूँ, परन्तु पर-परणतिके समागमसे अज्ञानदशा प्राप्त हुई है। मोहकर्मका पर निमित्त पाकर आत्मा पर पदार्थोंमें अनुराग करता है, इससे धतूरेका रस पीकर नाचनेवाले मनुष्य जैसी दशा हो रही है। पं० बनारसीदासजी कहते हैं कि अब समयसारका वर्णन करनेसे मुझे परम विशुद्धता प्राप्त होवे और बिना प्रयत्न ही मिथ्यात्वकी उलझन अपने आप मिट जावे ॥ ४ ॥

शास्त्रका माहात्म्य (सवैया इकतीसा)

निहचैमें रूप एक विवहारमें अनेक,
यही नै-विरोधमैं जगत भरमायौ है।
जगके विवाद नासिबेकौं जिन आगम है,
जामैं स्याद्वादनाम लच्छन सुहायौ है ॥
दरसनमोह जाकौ गयौ है सहजरूप,
आगम प्रमान ताके हिरदैमें आयौ है।
अनैसौं अखंडित अनूतन अनंत तेज,
ऐसो पद पूरन तुरंत तिनि पायौ है ॥ ५ ॥

शब्दार्थ :- नै=नय। दरसनमोह (दर्शनमोह)=जिसके उदयमे जोव तत्त्वश्रद्धानसे गिर जाता है। पद पूरन (पूर्णपद)=मोक्ष।

अर्थ :- निश्चयनयमें पदार्थ एकरूप है और व्यवहारमें अनेकरूप है। इस नय-विरोधमें संसार भूल रहा है, सो इस विवादको नष्ट करनेवाला जिनागम है जिसमें स्याद्वादका शुभ चिह्न[२] है। जिस जीवको दर्शनमोहनीय उदय नहीं होता उसके हृदयमें स्वतःस्वभाव यह प्रामाणिक जिनागम प्रवेश करता है और उसे तत्काल ही नित्य, अनादि और अनंत प्रकाशवान मोक्षपद प्राप्त होता है ॥ ५ ॥

---

[१] था, हूँ और रहूँगा।

[२] मुहर-छाप लगी हुई है – स्याद्वादसे ही पहिचाना जाता है कि यह जिनागम है।

उभयनयविरोधध्वंसिनि स्यात्पदाङ्के
जिनवचसि रमन्ते ये स्वयं वान्तमोहा।
सपदि समयसारं ते परं ज्योतिरुच्चै-
रनवमनयपक्षाक्षुण्णमीक्षन्त एव ॥ ४ ॥

निश्चयनयकी प्रधानता (सवैया तेईसा)

ज्यौं नर कोउ गिरै गिरिसौं तिहि,
सोइ हितू जो गहै दिढ़बाहीं ।
त्यौं बुधकौं विवहार भलौ,
तबलौं जबलौं शिव प्रापति नाहीं ।।
यद्यपि यौं परवान तथापि,
सधै परमारथ चेतनमाहीं ।
जीव अव्यापक है परसौं,
विवहारसौं तौ परकी परछाहीं ।। ६ ।।

शब्दार्थ – गिरिसौ=पर्वतसे । बाही=भुजा । बुध=ज्ञानी । प्रापति=प्राप्ति ।

अर्थ :- जैसे कोई मनुष्य पहाड़ परसे फिसल पड़े और कोई हितकारी बनकर उसकी भुजा मजबूतीसे पकड़ लेवे उसी प्रकार ज्ञानियोंको जब तक मोक्ष प्राप्त नहीं हुआ है तब तक व्यवहारका अवलम्ब है, यद्यपि यह बात सत्य है तो भी निश्चयनय चैतन्यको सिद्ध करता है तथा जीवको परसे भिन्न दर्शाता है और व्यवहारनय तो जीवको परके आश्रित करता है ।

भावार्थ – यद्यपि चौथे गुणस्थानसे चौदहवें गुणस्थान तक व्यवहारका ही अवलम्बन है, परन्तु व्यवहारनयकी अपेक्षा निश्चयनय उपादेय है, क्योंकि उससे पदार्थका असली स्वरूप जाना जाता है और व्यवहारनय अभूतार्थ होनेसे परमार्थमें प्रयोजनभूत नहीं है ।। ६ ।।

व्यवहरणनयः स्याद्यद्यपि प्राक्पदव्या-
मिह निहितपदानां हन्त हस्तावलम्बः ।
तदपि परममर्थं चिच्चमत्कारमात्रं
परविरहितमन्तः पश्यतां नैष किञ्चित् ।। ५ ।।

सम्यग्दर्शनका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

शुद्धनय निहचै अकेलौ आपु चिदानंद,
अपनैंही गुन परजायकौ गहतु है।
पूरन विग्यानघन सो है विवहारमांहि,
नव तत्त्वरूपी पंच दर्वमें रहतु है॥
पंच दर्व नव तत्त्व न्यारे जीव न्यारौ लखै,
सम्यकदरस यहै और न गहतु है।
सम्यकदरस जोई आतम सरूप सोई,
मेरे घट प्रगटो बनारसी कहतु है॥ ७॥

शब्दार्थ:- लखै[1]=श्रद्धान करे। घट=हृदय। गहतु है=धारण करता है।

अर्थ:- शुद्ध निश्चयनयसे चिदानन्द अकेला ही है और अपने गुण-पर्यायोंमें परिणमन करता है। व्यवहारनयमें वह पूर्णज्ञानका पिण्ड वा पांच द्रव्य[2] नव तत्त्वमें एकसा हो रहा है। पांच द्रव्य और नव तत्त्वोंसे चेतियता चेतन निराला है, ऐसा श्रद्धान करना और इसके सिवाय अन्य भांति श्रद्धान नहीं करना सो सम्यक्दर्शन है; और सम्यक्दर्शन ही आत्माका स्वरूप है। पं० बनारसीदासजी कहते हैं कि वह सम्यक्दर्शन अर्थात् आत्माका स्वरूप मेरे हृदयमें प्रगट होवे॥ ७॥

---

[1] लखन, दर्शन, अवलोकन आदि शब्दोका अर्थ जैनागममें कहीं तो 'देखना' होता है जो दर्शनावरणीय कर्मके क्षयोपशमकी अपेक्षा रखता है और कहीं इन शब्दोंका अर्थ 'श्रद्धान करना' लिया जाता है जो दर्शनमोहनीयके अनुदयकी अपेक्षासे है, सो यहां दर्शनमोहनीयके अनुदयका ही प्रयोजन है।

[2] जैनागममें छह द्रव्य कहे हैं; पर यहां काल द्रव्यको गौण करके पंचास्तिकायको ही द्रव्य कहा है।

एकत्वे नियतस्य शुद्धनयतो व्याप्तुर्यदस्यात्मनः
पूर्णज्ञानघनस्य दर्शनमिह द्रव्यान्तरेभ्यः पृथक्।
सम्यग्दर्शनमेतदेव नियमादात्मा च तावानयम्
तन्मुक्त्वा नवतत्त्वसन्ततिमिमामात्मायमेकोऽस्तु नः॥ ६॥

जीवकी दशापर अग्निका दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

जैसें तृण काठ बांस आरने इत्यादि और,
इंधन अनेक विधि पावकमैं दहिये।
आकृति विलोकित कहावै आग नानारूप,
दीसै एक दाहक सुभाव जब गहिये॥
तैसे नव तत्त्वमैं भयौ है बहु भेषी जीव,
सुद्धरूप मिश्रित असुद्ध रूप कहिये।
जाही छिन चेतना सकतिकौ विचार कीजै,
ताही छिन अलख अभेदरूप लहिये॥ ८॥

शब्दार्थ :- आरने=जंगलके। दाहक=जलानेवाला। अलख=अरूपी। अभेद=भेदव्यवहारसे रहित।

अर्थ :- जैसे कि घास, काठ, बांस वा जंगलके अनेक इंधन आदि अग्निमें जलते हैं, उनकी आकृतिपर ध्यान देनेसे अग्नि अनेकरूप दिखती है, परन्तु यदि मात्र दाहक स्वभावपर दृष्टि डाली जावे तो सब अग्नि एकरूप ही है; उसी प्रकार जीव (व्यवहारनयसे) नव तत्त्वोंमें शुद्ध, अशुद्ध, मिश्र आदि अनेक रूप हो रहा है, परन्तु जब उसकी चैतन्यशक्तिपर विचार किया जाता है तब वह (शुद्धनयसे) अरूपी और अभेदरूप ग्रहण होता है॥ ८॥

जीवकी दशापर स्वर्णका दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

जैसें बनवारीमैं कुधातके मिलाप हेम,
नानाभांति भयौ पै तथापि एक नाम है।

अत. शुद्धनयायत्तं प्रत्यग्ज्योतिश्चकास्ति तत्।
नवतत्त्वगतत्वेऽपि यदेकत्वं न मुञ्चति॥ ७॥

कसिकैं कसौटी लीकु निरखैं सराफ ताहि,
बानके प्रवान करि लेतु देतु दाम है ।।
तैसें ही अनादि पुद्गलसौं संजोगी जीव,
नव तत्त्वरूप मैं अरूपी महा धाम है ।
दीसैं उनमानसौं उदोतवान ठौर ठौर,
दूसरौ न और एक आतमा ही राम है ।। ६ ।।

शब्दार्थ :- बनवारी=घरिया । लीकु=रेखा । निरखै=देखता है । बान=चमक । प्रवान=अनुसार । उनमान (अनुमान)=साधनसे साध्यके ज्ञानको अनुमान कहते है, जैसे धूम्रको देखकर अग्निका ज्ञान करना ।

अर्थ – जिस प्रकार सुवर्ण कुधातुके संयोगसे अग्निके तावमें अनेकरूप होता है, परन्तु तो भी उसका नाम एक सोना ही रहता है तथा सर्राफ कसौटीपर कसकर उसकी रेखा देखता है और उसकी चमकके अनुसार दाम देता-लेता है; उसी प्रकार अरूपी महा दीप्तवान जीव अनादिकालसे पुद्गलके समागममें नवतत्त्वरूप दिखता है, परन्तु अनुमान प्रमाणसे सब हालतोंमें ज्ञानस्वरूप एक आत्मरामके सिवाय और दूसरा कुछ नहीं है ।

भावार्थ :– जब आत्मा अशुभ भावमें वर्तता है तब पापतत्त्वरूप होता है, जब शुभ भावमें वर्तता है तब पुण्यतत्त्वरूप होता है, और जब शम, दम, संयमभावमें वर्तता है तब संवररूप होता है, इसी प्रकार भावास्रव भावबंध आदिमें वर्तता हुआ आस्रव-बंधादिरूप होता है, तथा जब शरीरादि जड़ पदार्थोंमें अहंबुद्धि करता है तब जड़स्वरूप होता है; परन्तु वास्तवमें इन सब अवस्थाओंमें वह शुद्ध सुवर्ण समान निर्विकार है ।। ६ ।।

चिरमिति नवतत्त्वच्छन्नमुन्नीयमानं
कनकमिव निमग्नं वर्णमालाकलापे ।
अथ सततविविक्तं दृश्यतामेकरूपं
प्रतिपदमिदमात्मज्योतिरुद्योतमानम् ।। ८ ।।

अनुभवकी दशामें सूर्यका दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

जैसें रवि-मंडलके उदै महि-मंडलमैं,
आतप अटल तम पटल विलातु है।
तैसे परमातमाकौ अनुभौ रहत जौलौं.
तौलौं कहूं दुविधा न कहूं पचछपातु है।।
नयकौ न लेस परवानकौ न परवेस,
निच्छेपके वंसकौ विधुंस होत जातु है।
जे जे वस्तु साधक हैं तेऊ तहां बाधक हैं,
बाकी राग दोषकी दसाकी कौन बातु है।। १०।।

शब्दार्थ :- महि-मंडल=पृथ्वीतल। विलातु है=लुप्त हो जाता है। परवान=प्रमाण। वसकौ=समुदायका। परवेस (प्रवेश)=पहुंच।

अर्थ :- जिसप्रकार सूर्यके उदयमें भूमंडल पर धूप फैल जाती है और अंधकारका लोप हो जाता है, उसी प्रकार जब तक शुद्ध आत्माका अनुभव रहता है तब तक कोई विकल्प व नय आदिका पक्ष नहीं रहता। वहां नय-विचारका लेश नहीं है, प्रमाणकी पहुंच नहीं है और निक्षेपोंका समुदाय नष्ट हो जाता है। पूर्वकी दशामें जो जो बातें सहायक थीं वे ही अनुभवकी दशामें बाधक होती हैं और राग-द्वेष तो बाधक हैं ही।

भावार्थ :- नय तो वस्तुका गुण सिद्ध करता है और अनुभव सिद्ध वस्तुका होता है, इससे अनुभवमें नयका काम नहीं है, प्रत्यक्ष-परोक्ष आदि प्रमाण असिद्ध वस्तुको सिद्ध करते हैं सो अनुभवमें वस्तु सिद्ध ही है अतः प्रमाण भी अनावश्यक है, निक्षेपसे वस्तुकी स्थिति समझमें आती है सो अनुभवमें शुद्ध आत्म-पदार्थका भान रहता है अतः निक्षेप भी निष्प्रयोजन

उदयति न नयश्रीरस्तमेति प्रमाणं
क्वचिदपि च न विद्मो याति निक्षेपचक्रम्।।
किमपरमभिदध्मो धाम्नि सर्वंकषेऽस्मि-
न्ननुभवमुपयाते भाति न द्वैतमेव।। ९।।

है, इतना ही नहीं ये तीनों अनुभवकी दशामें बाधाकारक हैं परन्तु इन्हें हानिकर समझकर प्रथम अवस्थामें छोड़नेका उपदेश नहीं है, क्योंकि इनके बिना पदार्थका ज्ञान नहीं हो सकता। ये नय आदि साधक हैं और अनुभव साध्य है, जैसे कि दंड चक्र आदि साधनोंके बिना घटकी सृष्टि नहीं होती। परन्तु जिसप्रकार घट पदार्थ सिद्ध हुए पीछे दंड चक्र आदि विडंबनारूप ही होते हैं, उसी प्रकार अनुभव प्राप्त होनेके उपरान्त नय निक्षेप आदिके विकल्प हानिकारक हैं ॥ १० ॥

शुद्धनयकी अपेक्षा जीवका स्वरूप (अडिल्ल)

आदि अंत पूरन-सुभाव-संयुक्त है।
पर-सरूप-पर-जोग-कल्पनामुक्त है ॥
सदा एकरस प्रगट कही है जैनमैं।
सुद्धनयातम वस्तु विराजै बैनमैं ॥ ११ ॥

शब्दार्थ :- आदि अंत=सदैव। जोग=संयोग। कल्पनामुक्त=कल्पनासे रहित।

अर्थ :- जीव, आदि अवस्था निगोदसे लगाकर अंत अवस्था सिद्ध पर्यायपर्यन्त अपने परिपूर्ण स्वभावसे संयुक्त है और परद्रव्योंकी कल्पनासे रहित है, सदैव एक चैतन्यरससे सम्पन्न है, ऐसा शुद्धनयकी अपेक्षा जिनवाणीमें कहा है ॥ ११ ॥

हितोपदेश (कवित्त ३१ मात्रा)

सदगुरु कहै भव्यजीवनिसौं,
तोरहु तुरित मोहकी जेल।
समकितरूप गहौ अपनौ गुन,
करहु सुद्ध अनुभवकौ खेल।

आत्मस्वभावं परभावभिन्नमापूर्णमाद्यन्तविमुक्तमेकम्।
विलीनसङ्कल्पविकल्पजालं प्रकाशयन् शुद्धनयोऽभ्युदेति ॥ १० ॥

न हि विदधति बद्धस्पृष्टभावादयोऽमी
स्फुटमुपरि तरन्तोऽप्येत्य यत्र प्रतिष्ठाम्।
अनुभवतु तमेव द्योतमानं समन्तात्
जगदपगतमोहीभूय सम्यक्स्वभावम् ॥ ११ ॥

पुदगलपिंड भाव रागादिक,
इनसौं नहीं तुम्हारौ मेल।
ए जड़ प्रगट गुपत तुम चेतन,
जैसे भिन्न तोय अरु तेल ।। १२ ।।

शब्दार्थ :– तोरहु=तोड दो। गहौ=ग्रहण करो। गुपत (गुप्त)= अरूपी। तोय=पानी।

अर्थ :– भव्य जीवोंको श्रीगुरु उपदेश करते हैं कि शीघ्र ही मोहका बन्धन तोड़ दो, अपना सम्यक्त्वगुण ग्रहण करो और शुद्ध अनुभवमें मस्त हो जाओ। पुद्गल द्रव्य और रागादिक भावोंसे तुम्हारा कोई सम्बन्ध नहीं है। ये स्पष्ट अचेतन हैं और तुम अरूपी चैतन्य हो तथा पानीसे भिन्न तेलके समान उनसे न्यारे हो ।। १२ ।।

सम्यग्दृष्टिका विलास वर्णन (सवैया इकतीसा)

कोऊ बुद्धिवंत नर निरखै सरीर-घर,
भेदग्यानदृष्टिसौं विचारै वस्तु-वासतौ।
अतीत अनागत वरतमान मोहरस,
भीग्यौ चिदानंद लखै बंधमैं विलासतौ ।।
बंधकौ विदारि महा मोहकौ सुभाउ डारि,
आतमाकौ ध्यान करै देखै परगासतौ।
करम-कलंक-पंकरहित प्रगटरूप,
अचल अबाधित विलोकै देव सासतौ ।। १३ ।।

भूतं भान्तमभूतमेव रभसा निर्भिद्य बन्धं सुधी-
र्यद्यन्त: किल कोऽप्यहो कलयति व्याहत्य मोहं हठात्।
आत्मात्मानुभवैकगम्यमहिमा व्यक्तोऽयमास्ते ध्रुवम्
नित्यं कर्मकलङ्कविकलो देवः स्वयं शाश्वतः ।। १२ ।।

शब्दार्थ :– विदारि=नष्ट करके। पंक=कीचड। भेदज्ञान=आत्माको शरीर आदिसे पृथक् जानना।

अर्थ :– **कोई विद्वान् मनुष्य शरीररूपी घरको देखे और भेदज्ञानकी दृष्टिसे शरीररूपी घरमें बसनेवाली आत्मवस्तुका विचार करे तो पहिले भूत, वर्तमान, भविष्यत् तीनों कालमें मोहसे अनुरंजित और कर्मबंधमें क्रीड़ा करते हुए आत्माका निश्चय करे, इसके पश्चात् मोहके बन्धनको नष्ट करे और मोही स्वभावको छोड़कर आत्मध्यानमें अनुभवका प्रकाश करे; तथा कर्म-कलंककी कीचड़से रहित अचल, अबाधित, शाश्वत अपने आत्मदेवको प्रत्यक्ष देखे ।। १३ ।।**

गुणगुणी अभेद हैं, यह विचारनेका उपदेश करते है। (सवैया तेईसा)

सुद्धनयातम आतमकी,
अनुभूति विज्ञान-विभूति है सोई।
वस्तु विचारत एक पदारथ,
नामके भेद कहावत दोई ।।
यौं सरवंग सदा लखि आपुहि,
आतम-ध्यान करै जब कोई।
मेटि असुद्ध विभावदसा तब,
सुद्ध सरूपकी प्रापति होई ।। १४ ।।

शब्दार्थ :– विभाव=पर वस्तुके सयोगसे जो विकार हों। विभूति=सम्पदा।

अर्थ :– **शुद्ध नयके विषयभूत आत्माका अनुभव ही ज्ञानसम्पदा है, आत्मा और ज्ञानमें नामभेद है वस्तुभेद नहीं है। आत्मा गुणी है ज्ञान गुण है, सो गुण और गुणीको पहिचानकर जब कोई आत्म-ध्यान करता है तब उसकी रागादि अशुद्ध दशा नष्ट होकर शुद्ध अवस्था प्राप्त होती है।**

आत्मानुभूतिरिति शुद्धनयात्मिका या
ज्ञानानुभूतिरियमेव किलेति बुद्ध्वा।
आत्मानमात्मनि निवेश्य सुनिष्प्रकम्प-
मेकोऽस्ति नित्यमवबोधघनः समन्तात् ।। १३ ।।

भावार्थ :– आत्मा गुणी है और ज्ञान उसका गुण है, इनमें वस्तुभेद नहीं है। जैसे अग्निका गुण उष्णता है, यदि कोई अग्नि और उष्णताको पृथक् करना चाहे तो नहीं हो सकते। उसी प्रकार ज्ञान और आत्माका सहभावी सम्बन्ध है पर नामभेद अवश्य है कि यह गुणी है और यह उसका गुण है।। १४।।

ज्ञानियोंका चितवन (सवैया इकतीसा)

अपनेंही गुन परजायसौं प्रवाहरूप,
परिनयौ तिहूं काल अपनै अधारसौं।
अन्तर-बाहर-परकासवान एकरस,
खिन्नता न गहै भिन्न रहै भौ-विकारसौं।।
चेतनाके रस सरवंग भरि रह्यौ जीव,
जैसे लौंन-कांकर भरयौ है रस खारसौं।
पूरन-सुरूप अति उज्जल विग्यानघन,
मोकौं होहु प्रगट विसेस निरवारसौं।। १५।।

शब्दार्थ :– खिन्नता=न्यूनता। भौ (भव)=संसार। लौंन-कांकर=नमककी डली। निरवारसौ=क्षयसे।

अर्थ :– जीव पदार्थ सदैव अपने ही आधार रहता है और अपने ही धाराप्रवाह गुण-पर्यायोंमें परिणमन करता है, बाह्य और अभ्यन्तर एकसा प्रकाशवान रहता है कभी कमती नहीं होता, वह संसारके विकारोंसे पृथक् है, उसमें चैतन्यरस ऐसा ठसाठस भर रहा है, जैसे कि नमककी डली खारेपनसे भरपूर रहती है। ऐसा परिपूर्ण स्वरूप, अत्यन्त निर्विकार, विज्ञानघन आत्मा मोहके अत्यन्त क्षयसे मुझे प्रगट होवे।। १५।।

अखण्डितमनाकुलं ज्वलदनन्तमन्तर्बहि-
र्महः परममस्तु नः सहजमुद्विलासं सदा।
चिदुच्छलननिर्भरं सकलकालमालम्बते
यदेकरसमुल्लसल्लवणखिल्यलीलायितम्।। १४।।

साध्य-साधकका स्वरूप व द्रव्य और गुण-पर्यायोंकी अभेद-विवक्षा
(कवित्त)

जंह ध्रुवधर्म कर्मछय लच्छन,
सिद्धि समाधि साधिपद सोई।
सुद्धपयोग जोग महिमंडित,
साधक ताहि कहै सब कोई॥
यौं परतच्छ परोच्छ रूपसौं,
साधक साधि अवस्था दोई।
दुहुकौ एक ग्यान संचय करि,
सेवै सिववंछक थिर होई॥ १६॥

शब्दार्थ:- ध्रुवधर्म=अविनाशी स्वभाव। साध्य=जो इष्ट अबाधित और असिद्ध हो। सुद्धपयोग=वीतराग परिणति। सिववछक=मोक्षका अभिलाषी। थिर=स्थिर।

अर्थ :- सम्पूर्ण कर्म-समुदायसे रहित और अविनाशी स्वभाव सहित सिद्धपद साध्य और मन, वचन, कायके योगों सहित शुद्धोपयोगरूप अवस्था साधक है। उनमें एक प्रत्यक्ष और एक परोक्ष है, ये दोनों अवस्थाएँ एक जीवकी हैं, ऐसा जो ग्रहण करता है वही मोक्षका अभिलाषी स्थिर-चित्त होता है।

भावार्थ :- सिद्ध अवस्था साध्य है और अरहंत, साधु, श्रावक, **सम्यक्त्वी आदि अवस्थाएँ साधक हैं; इनमें प्रत्यक्ष-परोक्षका भेद है। ये सब अवस्थाएँ एक जीवकी है ऐसा जाननेवाला ही सम्यग्दृष्टि होता है॥ १६॥**

द्रव्य और गुण-पर्यायोंकी भेद-विवक्षा (कवित्त)

दरसन-ग्यान-चरन त्रिगुनातम,
समलरूप कहिये विवहार।

[1] पूर्व अवस्था साधक और उत्तर अवस्था साध्य होती है।

एष ज्ञानघनो नित्यमात्मा सिद्धिमभीप्सुभि।
साध्य-साधकभावेन द्विधैकः समुपास्यताम्॥ १५॥
दर्शनज्ञानचारित्रैस्त्रित्वादेकत्वतः स्वयम्।
मेचकोऽमेचकश्चापि सममात्मा प्रमाणतः॥ १६॥

निहचै-दृष्टि एकरस चेतन,
भेदरहित अविचल अविकार।
सम्यकदसा प्रमान उभै नय,
निर्मल समल एक ही बार।
यौं समकाल जीवकी परिनति,
कहैं जिनेंद गहै गनधार ।। १७ ।।

शब्दार्थ :- समल=यहाँ समल शब्दसे असत्यार्थ, अभूतार्थका प्रयोजन है। निर्मल=इस शब्दसे यहाँ सत्यार्थ, भूतार्थका प्रयोजन है। उभै नय= दोनों नय (निश्चय और व्यवहार नय)। गनधार=गणधर (समवशरणके प्रधान आचार्य)।

अर्थ :- व्यवहार नयसे आत्मा दर्शन, ज्ञान, चारित्र तीन गुणरूप है; यह व्यवहार नय निश्चयकी अपेक्षा अभूतार्थ है, निश्चय नयसे आत्मा एक चैतन्यरससम्पन्न, अभेद, नित्य और निर्विकार है। ये दोनों निश्चय और व्यवहार नय सम्यग्दृष्टिको एक ही कालमें प्रमाण हैं; ऐसी एक ही समयमें जीवको निर्मल समल परिणति जिनराजने कही है और गणधर स्वामीने धारण की है ।। १७ ।।

व्यवहार नयसे जीवका स्वरूप (दोहा)

एकरूप आतम दरब, ग्यान चरन दृग तीन।
भेदभाव परिनामसौं, विवहारै सु मलीन ।। १८ ।।

अर्थ :- आत्मद्रव्य एकरूप है, उसको दर्शन, ज्ञान, चारित्र तीन भेदरूप कहना सो व्यवहार[1] नय है — असत्यार्थ है ।। १८ ।।

---

[1] दोहा — जेते भेद विकल्प हैं, ते ते सब विवहार।
निराबाध निरकल्प सो, निश्चय नय निरधार ।।

दर्शनज्ञानचारित्रैस्त्रिभिः परिणतत्वतः।
एकोऽपि त्रिस्वभावत्वाद्व्यवहारेण मेचकः ।।१७।।

निश्चय नयसे जीवका स्वरूप (दोहा)

जदपि समल विवहारसौं, पर्यय-सकति अनेक ।
तदपि नियत-नय देखिये, सुद्ध निरंजन एक ।। १९ ।।

शब्दार्थ :– नियत=निश्चय । निरजन=कर्ममल रहित ।

अर्थ :– यद्यपि व्यवहार नयकी अपेक्षा आत्मा अनेक गुण और पर्यायवान है तो भी निश्चय नयसे देखा जाये तो एक, शुद्ध, निरंजन ही है ।। १९ ।।

शुद्ध निश्चय नयसे जीवका स्वरूप (दोहा)

एक देखिये जानिये, रमि रहिये इक ठौर ।
समल विमल न विचारिये, यहै सिद्धि नहि और ।। २० ।।

शब्दार्थ :– रमि रहना=विश्राम लेना । ठौर=स्थान ।

अर्थ :– आत्माको एकरूप श्रद्धान करना वा एकरूप ही जानना चाहिये, तथा एकमें ही विश्राम लेना चाहिये, निर्मल समलका विकल्प न करना चाहिये । इसीमें सर्वसिद्धि है, दूसरा उपाय नहीं है ।

भावार्थ :– आत्माको निर्मल समलके विकल्प रहित एकरूप श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है, एकरूप जानना सम्यक्ज्ञान है और एकरूपमें ही स्थिर होना सम्यक्चारित्र है, यही मोक्षका उपाय हे ।। २० ।।

शुद्ध अनुभवकी प्रशसा (सवैया इकतीसा)

जाकै पद सोहत सुलच्छन अनंत ग्यान
विमल विकासवंत ज्योति लहलही है ।

परमार्थेन तु व्यक्तज्ञातृत्वज्योतिषैककः ।
सर्वभावान्तरध्वंसिस्वभावत्वादमेचकः ।। १८ ।।
आत्मनश्चिन्तयैवालं मेचकामेचकत्वयोः ।
दर्शनज्ञानचारित्रैः साध्यसिद्धिर्न चान्यथा ।। १९ ।।

कथमपि समुपात्तत्रित्वमप्येकतायाः
अपतितमिदमात्मज्योतिरुद्गच्छदच्छम् ।
सततमनुभवामोऽनन्तचैतन्यचिह्नं
न खलु न खलु यस्मादन्यथा साध्यसिद्धिः ।। २० ।।

यद्यपि त्रिविधरूप विवहारमैं तथापि
एकता न तजै यौं नियत अंग कही है ।।
सो है जीव कैसीहूं जुगतिकै सदीव ताके,
ध्यान करिबैकौं मेरी मनसा उनही है ।
जाते अविचल रिद्धि होत और भांति सिद्धि,
नाहीं नाहीं नाहीं यामैं धोखो नाहीं सही है ।। २१ ।।

शब्दार्थ :— जुगति=युक्ति । मनसा=अभिलाषा । उनही है=तत्पर हुई है । अविचल रिद्धि=मोक्ष । धोखो=सन्देह ।

अर्थ :— आत्मा अनंत ज्ञानरूप लक्षणसे लक्षित है, उसके ज्ञानकी निर्मल प्रकाशवान ज्योति जग रही है, यद्यपि वह व्यवहारनयसे तीनरूप[1] है तो भी निश्चय नयसे एक ही रूप है, उसका किसी भी युक्तिसे सदा ध्यान करनेको मेरा चित्त उत्साहित हुआ है, इसीसे मोक्ष प्राप्त होती है और कोई दूसरा तरीका कार्य सिद्ध होनेका नहीं है ! नहीं है !! नहीं[2] है !!! इसमें कोई सन्देह नहीं है बिलकुल सच है ।। २१ ।।

ज्ञाताकी अवस्था (सवैया तेईसा)

कै अपनौं पद आप संभारत,
कै गुरुके मुखकी सुनि बानी ।
भेदविग्यान जग्यौ जिन्हिकै,
प्रगटी सुविवेक-कला-रसधानी ।।
भाव अनंत भए प्रतिबिंबित,
जीवन मोख दसा ठहरानी ।

---

[1] दर्शन, ज्ञान, चारित्र ।

[2] यहा बार बार 'नही है' कहके कथनका समर्थन किया है ।

कथमपि हि लभन्ते भेदविज्ञानमूला-
मचलितमनुभूतिं ये स्वतो वान्यतो वा ।
प्रतिफलननिमग्नाऽनन्तभावस्वभावै-
र्मुकुरवदविकारा संततं स्युस्त एव ।। २१ ।।

ते नर दर्पन ज्यौं अविकार,
रहैं थिररूप सदा सुखदानी ।। २२ ।।

शब्दार्थ :– रजधानी=शक्ति । जीवन मोक्षदशा=मानों यहाँ ही मोक्ष प्राप्त कर चुके ।

अर्थ :– अपने आप अपना स्वरूप सम्हालनेसे[1] अथवा श्रीगुरुके मुखारविंद द्वारा उपदेश सुननेसे[2] जिनको भेदज्ञान जाग्रत हुआ है अर्थात् स्वपर विवेककी ज्ञान शक्ति प्रगट हुई है, उन महात्माओंको जीवनमुक्त अवस्था प्राप्त हो जाती है । उनके निर्मल दर्पणवत् स्वच्छ आत्मामें अनंत भाव झलकते है परन्तु उनसे कुछ विकार नहीं होता । वे सदा आनंदमें मस्त रहते हैं ।। २२ ।।

भेदविज्ञानकी महिमा (सवैया इकतीसा)

याही वर्तमानसमै भव्यनिकौ मिटौ मोह,
लग्यौ है अनादिकौ पग्यौ है कर्ममलसौं ।
उदै करै भेदज्ञान महा रुचिकौ निधान,
उरकौ उजारौ भारौ न्यारौ दुंद-दलसौं ।।
जातैं थिर रहै अनुभौ विलास गहै फिरि,
कबहूं अपनपौ न कहै पुदगलसौं ।
यहै करतूति यौं जुदाई करै जगतसौं,
पावक ज्यौं भिन्न करै कंचन उपलसौं ।। २३ ।।

शब्दार्थ :– निधान–खजाना । दुंद (द्वंद्व)=संशय । उपल=पत्थर । महारुचि=दृढ श्रद्धान । जगत=जन्म-मरण रूप संसार ।

---

[1] यह नैसर्गिक सम्यग्दर्शन है ।

[2] यह अधिगमज सम्यग्दर्शन है ।

त्यजतु जगदिदानीं मोहमाजन्मलीढम्
रसयतु रसिकानां रोचनं ज्ञानमुद्यत् ।
इह कथमपि नात्माऽनात्मना साकमेकः
किल कलयति काले क्वापि तादात्म्यवृत्तिम् ।। २२ ।।

अर्थ :– इस समय भव्य जीवोंका अनादिकालसे लगा हुआ और कर्म मलसे मिला हुआ मोह नष्ट हो जावे। इसके नष्ट हो जानेसे हृदयमें महा-प्रकाश करनेवाला, संशय समूहको मिटानेवाला, दृढ श्रद्धानकी रुचि-स्वरूप भेदविज्ञान प्रगट होता है। इससे स्वरूपमें विश्राम और अनुभवका आनन्द मिलता है तथा शरीरादि पुद्गल पदार्थोंमें कभी अहंबुद्धि नहीं रहती। यह क्रिया उन्हें संसारसे ऐसे पृथक् बना देती है जिस प्रकार अग्नि स्वर्णको किट्टिकासे भिन्न कर देती है ॥ २३ ॥

परमार्थकी शिक्षा (सवैया इकतीसा)

बानारसी कहै भैया भव्य सुनौ मेरी सीख,
कैहूं भांति कैसेंहूंकै ऐसौ काजु कीजिए।
एकहू मुहूरत मिथ्यातकौ विधुंस होइ,
ग्यानकौं जगाइ अंस हंस खोजि लीजिए।
वाहीकौ विचार वाकौ ध्यान यहै कौतूहल,
यौंही भरि जनम परम रस पीजिए।
तजि भव-वासकौ विलास सविकाररूप,
अंतकरि मोहकौ अनंतकाल जीजिए ॥ २४ ॥

शब्दार्थ :– कैहूंभांति=किसी भी तरीकेसे। कैसेंहुंकै=आप किसी प्रकारके बनकर। हंस=आत्मा। कौतूहल=क्रीडा। भव-वासकौ विलास=जन्म-मरणकी भटकना। अनतकाल जीजिए=अमर हो जाओ अर्थात् सिद्ध पद प्राप्त करो।

अर्थ :– पं० बनारसीदासजी कहते हैं – हे भाई भव्य ! मेरा उपदेश सुनो कि किसी प्रयत्नसे और कैसे ही बनकर ऐसा काम करो जिससे मात्र अंतर्मुहूर्तके लिये मिथ्यात्वका उदय न रहे, ज्ञानका अंश जाग्रत हो आत्म-

[1] दो घडी अर्थात् ४८ मिनिटमेसे एक समय कम।

अयि कथमपि मृत्वा तत्त्वकौतूहली स-
न्ननुभव भव मूर्त्तेः पार्श्ववर्त्ती मुहूर्त्तम्।
पृथगथ विलसंतं स्वं समालोक्य येन
त्यजसि झगिति मूर्त्या साकमेकत्वमोहम् ॥ २३ ॥

स्वरूपकी पहिचान होवे । यावज्जीव उसहीका विचार, उसहीका ध्यान, उसहीकी लीलामें परमरसका पान करो और राग-द्वेषमय संसारकी भटकना छोड़कर तथा मोहका नाश करके सिद्धपद प्राप्त करो ।। २४ ।।

तीर्थंकर भगवानके शरीरकी स्तुति (सवैया इकतीसा)

जाके देह-द्युतिसौं दसौं दिसा पवित्र भई,
जाके तेज आगैं सब तेजवंत रुके हैं ।
जाकौ रूप निरखि थकित महा रूपवंत,
जाकी वपु-वाससौं सुवास और लुके हैं ।।
जाकी दिव्यधुनि सुनि श्रवणकौं सुख होत,
जाके तन लच्छन अनेक आइ ढुके है ।
तेई जिनराज जाके कहे विवहार गुन,
निहचै निरखि सुद्ध चेतनसौं चुके है ।। २५ ।।

शब्दार्थ :– वपु-वाससौ=शरीरकी गधसे । लुके=छुप गये । ढुके=प्रवेश किये । चुके=न्यारे ।

अर्थ :– जिसके शरीरकी आभासे दशों दिशाएँ पवित्र होती हैं जिसके तेजके आगे सब तेजवान[1] लज्जित होते हैं, जिसका रूप देखकर महारूपवान[2] हार मानते हैं, जिसके शरीरकी सुगंधसे सर्व सुगन्ध[3] छिप जाती हैं, जिसकी दिव्यवाणी सुननेसे कानोंको सुख होता है, जिसके शरीरमें अनेक शुभ लक्षण[4] आ बसे है; ऐसे तीर्थंकर भगवान है । उनके ये गुण व्यवहार नयसे कहे हैं, निश्चय नयसे देखो तो शुद्ध आत्माके गुणोसे ये देहाश्रित गुण भिन्न है ।। २५ ।।

---

[1] सूर्य, चन्द्रमा आदि ।

[2] इन्द्र, कामदेव आदि ।

[3] मदार, सुपारिजात आदि पुष्पोंकी ।

[4] कमल, चक्र, ध्वजा, कल्पवृक्ष, सिंहासन, समुद्र, आदि १००८ ।

कान्त्यैव स्नपयन्ति ये दशदिशो धाम्ना निरुन्धन्ति ये
धामोद्दाममहस्विनां जनमनो मुष्णन्ति रूपेण च ।
दिव्येन ध्वनिना सुखं श्रवणयोः साक्षात्क्षरन्तोऽमृतम्
वन्द्यास्तेऽष्टसहस्रलक्षणधरास्तीर्थेश्वराः सूरयः ।। २४ ।।

जामें बालपनौ तरुनापौ वृद्धपनौ नांहि,
आयु-परजंत महारूप महाबल है ।
विना ही जतन जाके तनमैं अनेक गुन,
अतिसै-विराजमान काया निर्मल है ।।
जैसे विनु पवन समुद्र अविचलरूप,
तैसें जाको मन अरु आसन अचल है ।
ऐसो जिनराज जयवंत होउ जगतमैं,
जाकी सुभगति महा सुकृतकौ फल है ।। २६ ।।

शब्दार्थ :– तरुनापौ=जवानी । काया=शरीर । अविचल=स्थिर । सुभगति=शुभभक्ति ।

अर्थ :– जिनके बालक, तरुण और वृद्धपना[1] नहीं है, जिनका जन्मभर अत्यन्त सुन्दर रूप और अतुल्य बल रहता है, जिनके शरीरमें स्वतः स्वभाव ही अनेक गुण व अतिशय[2] विराजते हैं, तथा शरीर अत्यन्त उज्ज्वल[3] है, जिनका मन और आसन पवनके झोकोंसे रहित समुद्रके समान स्थिर है, वे तीर्थंकर भगवान संसारमें जयवन्त होवें, जिनकी शुभभक्ति बड़े भारी पुण्यके उदयसे प्राप्त होती है ।। २६ ।।

जिनराजका यथार्थ स्वरूप (दोहा)

जिनपद नांहि शरीरकौ, जिनपद चेतनमाँहि ।
जिनवर्नन कछु और है, यह जिनवर्नन नांहि ।। २७ ।।

शब्दार्थ :– और=दूसरा । जिन=जीते सो जिन अर्थात् जिन्होंने काम-क्रोधादि शत्रुओंको जीता है ।

---

[1] बालकवत् अज्ञानता, युवावत् मदान्धपना और वृद्धवत् देह जीर्ण नहीं होती ।

[2] चौतीस अतिशय ।

[3] पसीना, नाक, राल आदि मल रहित है ।

नित्यमविकारसुस्थितसर्वांगमपूर्वसहजलावण्यम् ।
अक्षोभमिव समुद्रं जिनेन्द्ररूपं परं जयति ।। २५ ।।

अर्थ :- यह (ऊपर कहा हुआ) जिन वर्णन नहीं है, जिन वर्णन इससे निराला है; क्योंकि जिनपद शरीरमें नहीं है, चेतियता चेतनमें है ।। २७ ।।

पुद्गल और चैतन्यके भिन्न स्वभावपर दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

ऊंचे ऊंचे गढ़के कंगूरे यौं विराजत हैं,
मानौं नभलोक गीलिवेकौं दांत दीयौ है ।
सोहै चहूँओर उपवनकी सघनताई,
घेरा करि मानौ भूमिलोक घेरि लीयौ है ।।
गहिरी गंभीर खाई ताकी उपमा बनाई,
नीचौ करि आनन पताल जल पीयौ है ।
ऐसो है नगर यामैं नृपकौ न अंग कोऊ,
यौंही चिदानंदसौं सरीर भिन्न कीयौ है ।। २८ ।।

शब्दार्थ :- गढ=किला । नभलोक=स्वर्ग । आनन=मुंह ।

अर्थ :- जिस नगरमें बड़े-बड़े ऊँचे किले हैं जिनके कंगूरे ऐसे शोभायमान होते हैं मानो स्वर्गलोक निगल जानेके लिये दांत ही फैलाये हैं, उस नगरके चारों ओर सघन बगीचे इस प्रकार सुशोभित होते हैं मानो मध्यलोक ही घेर रक्खा है और उस नगरकी ऐसी बड़ी गहरी खाइयाँ हैं मानो उन्होंने नीचा मुँह करके पाताल लोकका जल पी लिया है, परन्तु उस नगरसे राजा भिन्न ही है उसी प्रकार शरीरसे आत्मा भिन्न है ।

भावार्थ :- आत्माको शरीरसे सर्वथा निराला गिनना चाहिये । शरीरके कथनको आत्माका कथन नहीं समझ जाना चाहिये ।। २८ ।।

तीर्थंकरके निश्चय स्वरूपकी स्तुति (सवैया इकतीसा)

जामैं लोकालोकके सुभाव प्रतिभासे सब,
जगी ग्यान सकति विमल जैसी आरसी ।

प्राकारकवलितांबरमुपवनराजीनिगीर्णभूमितलं ।
पिबतीव हि नगरमिदं परिखावलयेन पातालम् ।। २६ ।।

दर्सन उद्योत लीयौ अंतराय अंत कीयौ,
गयौ महा मोह भयौ परम महारसी ।।
संन्यासी सहज जोगी जोगसौं उदासी जामें,
प्रकृति पचासी लगि रही जरि छारसी ।
सोहै घट मंदिरमैं चेतन प्रगटरूप,
ऐसौ जिनराज ताहि बंदत बनारसी ।। २६ ।।

शब्दार्थ :– प्रतिभासे=प्रतिबिंबित होता है । दर्शन=यहाँ केवल दर्शनका प्रयोजन है । छारसी=राखके समान ।

अर्थ :– **जिन्हें ऐसा ज्ञान जाग्रत हुआ है कि जिसमें दर्पणके समान लोक-अलोकके भाव प्रतिबिंबित होते हैं, जिन्हें केवलदर्शन प्रगट हुआ है, जिनका अंतरायकर्म नष्ट हुआ है, जिन्हें महामोह कर्मके नष्ट होनेसे परम साधु व महासंन्यासी अवस्था प्राप्त हुई है, जो स्वाभाविक योगोंको धारण किये हैं तो भी योगोंसे विरक्त हैं, जिन्हें मात्र पचासी[1] प्रकृतियां जरी जेवरीकी भस्मके समान लगी हुई हैं; ऐसे तीर्थंकर देव देहरूप देवालयमें स्पष्ट चैतन्य मूर्ति शोभायमान होते हैं, उन्हें पं० बनारसीदासजी नमस्कार करते हैं ।। २६ ।।**

---

[1] १ असाता वेदनीय २ देवगति । **पांच शरीर** – ३. औदारिक ४. वैक्रियक ५ आहारक ६ तैजस, ७ कार्माण । **पांच बंधन** – ८. औदारिक ९. वैक्रियक १०. आहारक ११. तैजस १२. कार्माण । **पांच संघात** – १३. औदारिक १४. वैक्रियक १५. आहारक १६ तैजस १७. कार्माण । **छह संस्थान** – १८ समचतुरस्र संस्थान १९ न्यग्रोधपरिमंडल २० स्वातिक २१. वामन २२. कुब्जक २३. हुंडक । **तीन आंगोपांग** – २४ औदारिक २५ वैक्रियक २६. आहारक । **छह संहनन** – २७. वज्रवृषभनाराच २८. वज्रनाराच २९. नाराच ३० अर्द्धनाराच ३१. कीलक ३२ स्फाटिक । **पांच वर्ण** – ३३. काला ३४. नीला ३५. पीला ३६ सफेद ३७. लाल । **दो गंध** – ३८. सुगंध ३९. दुर्गन्ध । **पांच रस** – ४० तिक्त (तीखा) ४१. अम्ल (खट्टा) ४२. कड़ुवा ४३ मीठा ४४ कषायला । **आठ स्पर्श** – ४५ कोमल ४६ कठोर (कड़ा) ४७. शीत ४८ उष्ण ४९. हलका ५०. भारी ५१. स्निग्ध ५२. रूक्ष ५३. देवगति प्रायोग्यानुपूर्व ५४. अगुरुलघु ५५ उपघात ५६. परघात ५७ उच्छ्वास ५८. प्रशस्तविहायोगति ५९ अप्रशस्तविहायोगति ६० अपर्याप्तक ६१. प्रत्येक शरीर ६२ स्थिर ६३ अस्थिर ६४. शुभ ६५. अशुभ ६६ दुर्भग ६७ सुस्वर ६८. दुस्वर ६९. अनादेय ७०. अयश कीर्ति ७१ निर्माण ७२ नीच गोत्र ७३ साता वेदनीय ७४. मनुष्यगति ७५ मनुष्यायु ७६ पचेन्द्रिय जाति ७७. मनुष्यगति प्रायोग्यानुपूर्व ७८ त्रस ७९. बादर ८०. पर्याप्तक ८१ सुभग ८२. आदेय ८३ यशः कीर्ति ८४. तीर्थंकर ८५ उच्च गोत्र ।

निश्चय और व्यवहार नयकी अपेक्षा शरीर और जिनवरका भेद (कवित्त)

तन चेतन विवहार एकसे,
निहचै भिन्न भिन्न हैं दोइ ।
तनकी थुति विवहार जीवथुति,
नियतदृष्टि मिथ्या थुतिसोइ ।।
जिन सो जीव जीव सो जिनवर,
तन जिन एक न मानै कोइ ।
ता कारन तनकी संस्तुतिसौं,
जिनवरकी संस्तुति नाहि होइ ।। ३० ।।

शब्दार्थ :– सस्तुति=स्तुति ।

अर्थ :– व्यवहारनयसे शरीर और आत्माकी एकता है, परन्तु निश्चयनयमें दोनों जुदे-जुदे हैं । व्यवहारनयमें शरीरकी स्तुति जीवकी स्तुति गिनी जाती है परन्तु निश्चयनयकी दृष्टिमे वह स्तुति मिथ्या है । निश्चयनय में जो जिनराज है वही जीव है और जो जीव है वही जिनराज है, यह नय शरीर और आत्माको एक नहीं मानता इस कारण निश्चयनयसे शरीरकी स्तुति जिनराजकी स्तुति नहीं हो सकती ।। ३० ।।

वस्तु स्वरूपकी प्राप्तिमे गुप्त लक्ष्मीका दृष्टान्त (सवैया तेईसा)

ज्यौं चिरकाल गड़ी वसुधामहि,
भूरि महानिधि अंतर गूझी ।
कोउ उखारि धरै महि ऊपरि,
जे दृगवंत तिन्हैं सब सूझी ।।

एकत्वं व्यवहारतो न तु पुन कायात्मनोर्निश्चया-
न्नुः स्तोत्रं व्यवहारतोऽस्ति वपुषः स्तुत्या न तत्तत्त्वतः ।
स्तोत्रं निश्चयतश्चितो भवति चित्स्तुत्येव सैवं भवे-
न्नातस्तीर्थकरस्तवोत्तरबलादेकत्वमात्माङ्गयोः ।। २७ ।।

त्यौं यह आतमकी अनुभूति,
पड़ी जड़भाउ अनादि अरूझी ।
नै जुगतागम साधि कही गुरु,
लच्छन-वेदि विचच्छन बूझी ।।३१ ।।

शब्दार्थ :– चिरकाल=बहुत समय । वसुधा=पृथ्वी । भूरि=बहुतसी । गूझी=छुपी हुई । महि=पृथ्वी । अरूझी=उलझी । विचच्छन (विचक्षण)= चतुर । लच्छन-वेदि=लक्षणोके ज्ञाता । बूझी=समझी ।

अर्थ :– जिस प्रकार बहुत समयसे पृथ्वीके अंदर गड़े हुए बहुतसे धनको उखाड़कर कोई बाहर रख देवे तो नेत्रवानोंको वह सब दिखने लगता है उसी प्रकार अनादि कालसे अज्ञानभावमें दबी हुई आत्मज्ञानकी सम्पदाको श्रीगुरुने नय, युक्ति और आगमसे सिद्ध कर समझाया है, उसे विद्वान लोग लक्षणसे पहिचानकर ग्रहण करते हैं ।

विशेष :– इस छन्दमें 'दृगवंत' पद दिया है, सो जिस प्रकार बाहर निकाला हुआ धन भी नेत्रवालोंको ही दिखता है – अंधोंको नहीं दिखता, उसी प्रकार श्रीगुरु द्वारा बताया हुआ तत्त्वज्ञान अंतर्दृष्टि भव्योंको ही प्राप्त होता है, दीर्घ संसारी और अभव्योंकी बुद्धिमें नहीं आता ।। ३१ ।।

भेदविज्ञानकी प्राप्तिमें धोबीके वस्त्रका दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

जैसें कोऊ जन गयौ धोबीकै सदन तिन,
पहिरयौ परायौ वस्त्र मेरौ मानि रह्यौ है ।
धनी देखि कह्यौ भैया यह तौ हमारौ वस्त्र,
चीन्हैं पहिचानत ही त्यागभाव लह्यौ है ।।

इति परिचिततत्त्वैरात्मकायैकताया
नयविभजनयुक्त्यात्यन्तमुच्छादितायाम् ।
अवतरति न बोधो बोधमेवाद्य कस्य
स्वरसरभसकृष्टः प्रस्फुटन्नेक एव ।। २८ ।।

तैसैही अनादि पुदगलसौं संजोगी जीव,
संगके ममत्वसौं विभाव तामैं बह्यौ है ।
भेदज्ञान भयौ जब आपौ पर जान्यौ तब,
न्यारौ परभावसौं स्वभाव निज गह्यौ है ।। ३२ ।।

शब्दार्थ :- सदन=घर । धनी=मालिक । विभाव=पर वस्तुके सयोगमे जो विकार हो ।

अर्थ :- जैसे कोई मनुष्य धोबीके घर जावे और दूसरेका कपड़ा पहिनकर अपना मानने लगे, परन्तु उस वस्त्रका मालिक देखकर कहे कि यह तो मेरा कपडा है, तो वह मनुष्य अपने वस्त्रका चिह्न देखकर त्यागबुद्धि करता है; उसी प्रकार यह कर्मसंयोगी जीव परिग्रहके ममत्वसे विभावमें रहता है, अर्थात् शरीर आदिको अपना मानता है परन्तु भेदविज्ञान होनेपर जब निज-परका विवेक हो जाता है तो रागादि भावोंसे भिन्न अपने निज स्वभावको ग्रहण करता है ।। ३२ ।।

निजात्माका सत्य स्वरूप (अडिल्ल छन्द)

कहै विचच्छन पुरुष सदा मैं एक हौं ।
अपने रससौं भर्‍यौ आपनी टेक हौं ।।
मोहकर्म मम नांहि नांहि भ्रमकूप है ।
सुद्ध चेतना सिंधु हमारौ रूप है ।। ३३ ।।

शब्दार्थ :- टेक=सहारा । मम=मेरा । सिंधु=समुद्र ।

अर्थ :- ज्ञानी पुरुष ऐसा विचार करता है कि मै सदैव अकेला हूँ, अपने ज्ञान-दर्शन रससे भरपूर अपने ही आश्रय हूँ । भ्रमजालका कूप मोह-

अवतरति न यावद्वृत्तिमत्यन्तवेगा-
दनवमपरभावत्यागदृष्टान्तदृष्टिः ।
झटिति सकलभावैरन्यदीयैर्विमुक्ता
स्वयमियमनुभूतिस्तावदाविर्बभूव ।। २९ ।।
सर्वतः स्वरसनिर्भरभावं चेतये स्वयमहं स्वमिहैकम् ।
नास्ति नास्ति मम कश्चन मोहः शुद्धचिद्घनमहोनिधिरस्मि ।। ३० ।।

कर्म मेरा स्वरूप नहीं है ! नहीं' है !! मेरा स्वरूप तो शुद्ध चैतन्यसिंधु है ।। ३३ ।।

तत्त्वज्ञान होनेपर जीवकी अवस्थाका वर्णन (सवैया इकतीसा)

तत्त्वकी प्रतीतिसौं लख्यौ है निजपरगुन,
दृग ज्ञान चरन त्रिविधि परिनयौ है ।
विसद दिवेक आयौ आछौ विसराम पायौ,
आपुहीमैं आपनौ सहारौ सोधि लयौ है ।।
कहत बनारसी गहत पुरुषारथकौं,
सहज सुभावसौं विभाव मिटि गयो है ।
पन्नाके पकायें जैसैं कंचन विमल होत,
तैसैं सुद्ध चेतन प्रकास रूप भयो है ।। ३४ ।।

शब्दार्थ :—प्रतीति=श्रद्धान । विशद=निर्मल । विसराम (विश्राम)= चैन । सोधि=खोज करके । पन्नाके पकायें जैसे कचन विमल होत=अशुद्ध सोनेके छोटे छोटे टुकड़े करके कागजके समान पतला पीटते है उन्हे पन्ना कहते है । उन पन्नोंको नमक तेल आदिकी रसायनसे अग्निमें पकाते है तो सोना अत्यन्त शुद्ध हो जाता है, इस रीतिसे शोधा हुआ सोना नेशनल पाटला आदिसे बहुत उच्चतम होता है ।

अर्थ :— **तत्त्वश्रद्धान होनेसे निज-पर गुणकी पहिचान हुई जिससे अपने निज गुण सम्यग्दर्शन, ज्ञान, चारित्रमें परिणमन किया है, निर्मल भेदविज्ञान होनेसे उत्तम विश्राम मिला और अपने स्वरूपमें ही अपना सहायक खोज लिया । पं० बनारसीदासजी कहते हैं कि इस प्रयत्नसे स्वयं ही विभाव परिणमन नष्ट हो गया और शुद्ध आत्मा ऐसा प्रकाशवान हुआ जैसे रसायनमें स्वर्णके पत्र पकानेसे वह उज्ज्वल हो जाता है ।। ३४ ।।**

यहा दो बार 'नही है' कहकर विषयका समर्थन किया है ।

इति सति सह सर्वैरन्यभावैर्विवेके
स्वयमयमुपयोगो बिभ्रदात्मानमेकम् ।
प्रकटितपरमार्थैर्दर्शनज्ञानवृत्तैः
कृतपरिणतिरात्माराम एव प्रवृत्तः ।। ३१ ।।

वस्तुस्वभावकी प्राप्तिमे नटीका दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

जैसे कोऊ पातुर बनाय वस्त्र आभरन,
आवति अखारे निसि आड़ौ पट करिकै।
दुहूँ ओर दीवटि संवारि पट दूरि कीजै,
सकल सभाके लोग देखैं दृष्टि धरिकै॥
तैसे ग्यान सागर मिथ्याति ग्रंथि भेदि करि,
उमग्यौ प्रगट रह्यौ तिहूं लोक भरिकै।
ऐसौ उपदेस मुनि चाहिए जगत जीव,
सुद्धता संभारै जग जालसौ निसरिकै॥ ३५॥

शब्दार्थ:– पातुर (पात्रा)=नटी, नाचनेवाली। अखारे=नाट्यशालामे। निशि=रात्रि। पट=वस्त्र, परदा। ग्रंथि=गाठ। निसरिकै=निकलकर।

अर्थ :– जिस प्रकार नटी रात्रिमें वस्त्राभूषणोंसे सजकर नाट्यशालामें परदेकी ओटमें आ खडी होती है तो किसीको दिखाई नहीं देती, परन्तु जब दोनों ओरके शमादान ठीक करके पर्दा हटाया जाता है तो सभाकी सब मडलीको साफ दिखाई देती है, उसी प्रकार ज्ञानका समुद्र आत्मा जो मिथ्यात्वके परदेमे ढँक रहा था सो प्रगट हुआ जो त्रैलोक्यका ज्ञायक होवेगा। श्रीगुरु कहते है कि हे जगवासी जीवो! ऐसा उपदेश सुनकर तुम्हे जगज्जालसे निकलकर अपनी शुद्धता सम्हालना चाहिये॥ ३५॥

मज्जन्तु निर्भरममी सममेव लोका
आलोकमुच्छलति शान्तरसे समस्ता.।
आप्लाव्य विभ्रमतिरस्करिणी भरेण
प्रोन्मग्न एष भगवानवबोधसिन्धु॥ ३२॥

[illegible] ॥ १ ॥

प्रथम अधिकारका सार

आत्मपदार्थ शुद्ध, बुद्ध, निर्विकल्प, देहातीत, चिच्चमत्कार, विज्ञान-घन, आनंदकंद, परमदेव, सिद्ध सदृश है। जैसा वह अनादि है वैसा अनंत भी है अर्थात् न कभी उत्पन्न हुआ है और न कभी नष्ट ही होगा। यद्यपि वह अपने स्वरूपसे स्वच्छ है परन्तु संसारी दशामें जबसे वह है तभीसे अर्थात् अनादिकालसे शरीरसे संबद्ध है और कर्मकालिमासे मलिन है। जिस प्रकार कि सोना धाऊकी दशामें कर्दम सहित रहता है परन्तु भट्टीमें पकानेसे शुद्ध सोना अलग हो जाता है और किट्टिमा पृथक् हो जाती है उसी प्रकार सम्यक्तप मुख्यतया शुक्लध्यानकी अग्निके द्वारा जीवात्मा शुद्ध हो जाता है और कर्मकालिमा पृथक् हो जाती है। जिस प्रकार जौहरी लोग कर्दम मिले हुए सोनेको परखकर सोनेके दाम देते-लेते हैं उसी प्रकार ज्ञानी लोग अनित्य और मलभरे शरीरमें पूर्णज्ञान और पूर्ण आनंदमय परमात्माका अनुभव करते हैं।

जब कपड़ेपर मैल जम जाता है तब मलिन कहाता है, लोग उससे ग्लानि करते हैं और निरुपयोगी बतलाते हैं, परन्तु विवेकदृष्टिसे विचारा जावे तो कपड़ा अपने स्वरूपसे स्वच्छ है साबुन पानीका निमित्त चाहिये। बस ! मैल सहित वस्त्रके समान कर्दम सहित आत्माको मलिन कहना व्यवहारनयका विषय है, और मैलसे निराले स्वच्छ वस्त्रके समान आत्माको कर्मकालिमासे जुदा हो गिनना निश्चयनयका विषय है। अभिप्राय यह है कि, जीवपर वास्तवमें कर्मकालिमा लगती नहीं है कपड़ेके मैलके समान वह शरीर आदिसे बँधा हुआ है, भेदविज्ञानरूप साबुन और समतारसरूप जल द्वारा वह स्वच्छ हो सकता है। तात्पर्य यह कि जीवको देहसे भिन्न शुद्ध बुद्ध जाननेवाला निश्चयनय है और शरीरसे तन्मय, राग-द्वेष-मोहसे मलिन कर्मके आधीन करनेवाला व्यवहारनय है। सो प्रथम अवस्थामें इस नयज्ञान के द्वारा जीवकी शुद्ध और अशुद्ध परिणतिको समझकर अपने शुद्ध स्वरूपमें लीन होना चाहिये इसीका नाम अनुभव है। अनुभव प्राप्त होनेके अनंतर फिर नयोंका विकल्प भी नहीं रहता इसलिये कहना होगा कि नय प्रथम अवस्थामें साधक हैं और आत्माका स्वरूप समझे पीछे नयोंका काम नहीं है।

गुणोंके समूहको द्रव्य कहते हैं, जीवके गुण चैतन्य, ज्ञान, दर्शन आदि हैं। द्रव्यकी हालतको पर्याय कहते हैं, जीवकी पर्यायें नर, नारक, देव, पशु,

आदि हैं। गुण और पर्यायोंके बिना द्रव्य नहीं होता और गुण-पर्याय बिना द्रव्यके नहीं होते, इसलिये द्रव्य और गुण-पर्यायोंमें अव्यतिरिक्त भाव है। जब पर्यायको गौण और द्रव्यको मुख्य करके कथन किया जाता है तब नय द्रव्यार्थिक कहलाता है और जब पर्यायको मुख्य तथा द्रव्यको गौण करके कथन किया जाता है तब नय पर्यायार्थिक कहलाता है। द्रव्य सामान्य होता है और पर्याय विशेष होता है, इसलिये द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक नयके विषयमें सामान्य-विशेषका अन्तर रहता है। जीवका स्वरूप निश्चयनयसे ऐसा है, व्यवहारनयसे ऐसा है, द्रव्यार्थिकनयसे ऐसा है, पर्यायार्थिकनयसे ऐसा है, अथवा नयोंके भेद शुद्ध निश्चयनय, अशुद्ध निश्चयनय, सद्भूत व्यवहारनय, असद्भूत व्यवहारनय, उपचरित व्यवहारनय इत्यादि विकल्प चित्तमें अनेक तरंगें उत्पन्न करते हैं, इससे चित्तको विश्राम नहीं मिल सकता, इसलिये कहना होगा कि नयके कल्लोल अनुभवमें बाधक हैं परन्तु पदार्थका यथार्थ स्वरूप जानने और स्वभाव-विभावके परखनेमें सहायक अवश्य हैं। इसलिये नय, निक्षेप और प्रमाणसे अथवा जैसे बने तैसे आत्मस्वरूपकी पहिचान करके सदैव उसके विचार तथा चिंतवनमें लगे रहना चाहिये।

अजीवद्वार

(२)

अजीव अधिकार वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा (दोहा)

जीव तत्त्व अधिकार यह, कह्यौ प्रगट समुझाय ।
अब अधिकार अजीवकौ, सुनहु चतुर चित लाय ।। १ ।।

शब्दार्थ :-चतुर=विद्वान । चित=मन । लाय=लगाकर ।

अर्थ :- यह पहिला अधिकार जीवतत्त्वका समझाकर कहा, अब अजीवतत्त्वका अधिकार कहते हैं, हे विद्वानो ! उसे मन लगाकर सुनो ।।१।।

मंगलाचरण-भेदविज्ञानद्वारा प्राप्त पूर्णज्ञानकी वंदना
(सवैया इकतीसा)

परम प्रतीति उपजाय गनधरकीसी,
अंतर अनादिकी विभावता विदारी है ।
भेदग्यान दृष्टिसौं विवेककी सकति साधि,
चेतन अचेतनकी दसा निरवारी है ।।
करमकौ नासकरि अनुभौ अभ्यास धरि,
हिएमैं हरखि निज उद्धता सँभारी है ।
अंतराय नास भयौ सुद्ध परकास थयौ,
ग्यानकौ विलास ताकौं वंदना हमारी है ।।२।।

शब्दार्थ :- प्रतीति=श्रद्धान । विभावता=से यहाँ मिथ्यादर्शनका प्रयोजन है। विदारी=नष्ट की । निरवारी=दूर की । हिएमैं=हृदयमे । हरखि=आनंदित होकर । उद्धता=उत्कृष्टता । विलास=आनंद ।

जीवाजीवविवेकपुष्कलदृशा प्रत्याययत्पार्षदा-
नासंसारनिबद्धबन्धनविधिध्वंसाद्विशुद्धं स्फुटत् ।
आत्मारामम‌नन्तधाम महसाध्यक्षेण नित्योदितं
धीरोदात्तमनाकुलं विलसति ज्ञानं मनोह्लादयत् ।। १ ।।

अर्थ :– गणधर[1] स्वामी जैसा दृढ़ श्रद्धान उत्पन्न करके, अनादि कालसे लगे हुए अन्तरंगका मिथ्यात्व नष्ट किया और भेदज्ञानकी दृष्टिसे ज्ञानकी शक्ति सिद्ध करके जीव-अजीवका निर्णय किया, पश्चात् अनुभवका अभ्यास करके कर्मोंको नष्ट किया तथा हृदयमें हर्षित होकर अपनी उत्कृष्टताको सम्हाला, जिससे अंतरायकर्म नष्ट हुआ और शुद्ध आत्माका प्रकाश अर्थात् पूर्णज्ञानका आनंद प्रगट हुआ। उसको मेरा नमस्कार है ।।२।।

श्रीगुरुकी पारमार्थिक शिक्षा (सवैया इकतीसा)

भैया जगवासी तू उदासी व्हैके जगतसौं,
एक छ महीना उपदेस मेरौ मानु रे ।
और संकलप विकलपके विकार तजि,
बैठिकै एकंत मन एक ठौरु आनु रे ।।
तेरौ घट सर तामैं तूही है कमल ताकौ,
तूही मधुकर व्है सुवास पहिचानु रे ।
प्रापति न ह्वै है कछु ऐसौ तू विचारतु है,
सही ह्वै है प्रापति सरूप यौंही जानु रे ।। ३ ।।

शब्दार्थ :– जगवासी=संसारी । उदासी=विरक्त । उपदेश=सीख । संकलप विकलप (संकल्प-विकल्प)=राग-द्वेष । विकार=विभाव परिणति । तजि=छोड़के । एकंत(एकान्त)=अकेलेमें, जहां कोई आहट उपद्रव आदि न हो । ठौरु=स्थान । घट=हृदय । सर=तालाब । मधुकर=भौरा । सुवास= अपनी सुगंधि । प्रापति (प्राप्ति)=मिलना । व्है है=होगी । सही=सचमुच । यौंही=ऐसा ही ।

---

[1] आत्मानुशासनमें आज्ञा आदि दस प्रकारके सम्यक्त्वोंमेंसे गणधर स्वामीके अवगाढ सम्यक्त्व कहा है ।

विरम किमपरेणाकार्यकोलाहलेन
स्वयमपि निभृतः सन् पश्य षण्मासमेकम् ।
हृदयसरसि पुंसः पुद्गलाद्भिन्नधाम्नो
ननु किमनुपलब्धिर्भाति किं चोपलब्धिः ।। २ ।।

अर्थ :– हे भाई संसारी जीव ! तू संसारसे विरक्त होकर एक छह महिनेके[1] लिये मेरी सीख मान, और एकान्त स्थानमें बैठकर राग-द्वेषकी तरंगें छोड़के चित्तको एकाग्र कर, तेरे हृदयरूप सरोवरमें तू ही कमल बन और तू ही भौंरा बनकर अपने स्वभावकी सुगंध ले। जो तू यह सोचे कि इससे कुछ नहीं मिलेगा, सो नियमसे स्वरूपकी प्राप्ति होगी; आत्मसिद्धिका यही उपाय है ।।३।।

विशेष—यह पिंडस्थ[2] ध्यान है। अपने चित्तरूप सरोवरमें सहस्र दलका कमल कल्पित करके प्राणायाम किया जाता है जिससे ध्यान स्थिर होता और ज्ञानगुण प्रगट होता है ।।३।।

जीव और पुद्गलका लक्षण (दोहा)

चेतनवंत अनंत गुन, सहित सु आतमराम ।
याते अनमिल और सब, पुदगलके परिनाम ।।४।।

शब्दार्थ :– आतमराम=निजस्वरूप मे रमण करनेवाला आत्मा। यातैं=इससे। अनमिल=भिन्न।

अर्थ :– जीव द्रव्य, चैतन्यमूर्ति और अनंतगुणसम्पन्न है, इससे भिन्न और सब पुद्गलकी परिणति है।

भावार्थ :– चैतन्य, ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्य आदि आत्माके अनंत गुण है और आत्मगुणोंके सिवाय स्पर्श, रस, गंध, वर्ण वा शब्द, प्रकाश, धूप, चांदनी, छाया, अंधकार, शरीर, भाषा, मन, श्वासोच्छ्वास तथा काम, क्रोध, लोभ, माया आदि जो कुछ इन्द्रिय और मन गोचर है वे सब पौद्गलिक है ।।४।।

---

[1] यहां पाठमे जो छह महिना कहा है सो सामान्य कथन है। सम्यक्दर्शनकी प्राप्तिका जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अनत काल है, शिष्यको मार्गमे लगानेकी दृष्टिसे जघन्य और उत्कृष्ट काल न बताकर छह महिनेके लिये प्रेरणा की है। छह महिनेमे सम्यग्दर्शन उपजे ही उपजे ऐसा नियम नही है।

[2] पिंडस्थ ध्यान सस्थानविचय ध्यानका भेद है, पिंडस्थ, पदस्थ, रूपस्थ और रूपातीत इस तरह चार प्रकारका सस्थानविचय ध्यान होता है।

चिच्छक्तिव्याप्तसर्वस्वसारो जीव इयानयम् ।
अतोऽतिरिक्ताः सर्वेऽपि भावा पौद्गलिका अमी ।।३।।

आत्मज्ञानका परिणाम (कवित्त)

जब चेतन सँभारि निज पौरुष,
निरखै निज दृगसौं निज मर्म।
तब सुखरूप विमल अविनासिक,
जानै जगत सिरोमनि धर्म ॥
अनुभौ करै सुद्ध चेतनकौ,
रमै स्वभाव वमै सब कर्म।
इहि विधि सधै मुकतिकौ मारग,
अरु समीप आवै सिव सर्म ॥५॥

शब्दार्थ :– पौरुष=पुरुषार्थ। निरखै=देखे। दृग=नेत्र। मर्म=असलियत। अविनासी=नित्य। जगत सिरोमनि=ससारमे सबसे उत्तम। धर्म=स्वभाव। रमै=लीन होवे। वमै=कै करना (छोड़ना)। इहि विधि=इस प्रकार। मुकति (मुक्ति)=मोक्ष। समीप=पास। सिव (शिव)=मोक्ष। सर्म=आनन्द।

अर्थ :– जब आत्मा अपनी शक्तिको सम्हालता है और ज्ञाननेत्रोंसे अपने असली स्वभावको परखता है तब वह आत्माका स्वभाव आनंदरूप, निर्मल, नित्य और लोकका शिरोमणि जानता है, तथा शुद्ध चैतन्यका अनुभव करके अपने स्वभावमें लीन होकर सम्पूर्ण कर्मदलको दूर करता है। इस प्रयत्नसे मोक्षमार्ग सिद्ध होता है और निराकुलताका आनंद निकट आता है ॥५॥

जड-चेतनकी भिन्नता (दोहा)

वरनादिक रागादि यह, रूप हमारौ नांहि।
एक ब्रह्म नहि दूसरौ, दीसै अनुभव मांहि ॥६॥

सकलमपि विहायाह्लाय चिच्छक्तिरिक्तम्
स्फुटतरमवगाह्य स्वं च चिच्छक्तिमात्रम्।
इममुपरि चरन्त चारु विश्वस्य साक्षात्
कलयतु परमात्मात्मानमात्मन्यनन्तम् ॥४॥
वर्णाद्या वा रागमोहादयो वा भिन्ना भावाः सर्व एवास्य पुंसः।
तेनैवान्तस्तत्त्वतः पश्यतोऽमी नो दृष्टाः स्युर्दृष्टमेकं परं स्यात् ॥५॥

शब्दार्थ :- ब्रह्म=शुद्ध आत्मा । दीसै=दिखता है ।

अर्थ :– शरीर सम्बन्धी रूप, रस, गंध, स्पर्श आदि या राग-द्वेष आदि विभाव सब अचेतन हैं, ये हमारे स्वरूप नहीं हैं; आत्मअनुभवमें एक ब्रह्मके सिवाय अन्य कुछ नहीं भासता ।।६।।

देह और जीवकी भिन्नतापर दृष्टान्त (दोहा)

खांडो कहिये कनककौ, कनक-म्यान-संयोग ।
न्यारौ निरखत म्यानसौं, लोह कहैं सब लोग ।।७।।

शब्दार्थ :– खांडो=तलवार । कनक=सोना । न्यारौ=अलग । निरखत=दिखता है ।

अर्थ :– **सोनेके** म्यानमें रक्खी हुई लोहेकी तलवार **सोनेकी** कही **जाती है; परंतु जब वह लोहेकी तलवार सोनेके म्यानसे अलग की जाती है तब लोग उसे लोहेकी ही कहते है ।**

भावार्थ :– **शरीर और** आत्मा एकक्षेत्रावगाह स्थित है । **सो संसारी जीव भेदविज्ञानके अभावसे शरीरहीको आत्मा समझ जाते हैं । परन्तु जब भेदविज्ञानमें उनको पहिचान की जाती है तब चित्चमत्कार आत्मा जुदा भासने लगता है और शरीरमें आत्माबुद्धि हट जाती है ।।७।।**

जीव और पुद्गलकी भिन्नता (दोहा)

बरनादिक पुदगल-दसा, धरै जीव बहु रूप ।
वस्तु विचारत करमसौं, भिन्न एक चिद्रूप ।।८।।

शब्दार्थ :- दशा=अवस्था । बहु=बहुतसे । भिन्न=अलग । चिद्रूप (चित्+रूप)=चैतन्यरूप ।

निर्वर्त्यते येन यदत्र किंचित्तदेव तत्स्यान्न कथं च नान्यत् ।
रुक्मेण निर्वृत्तमिहासिकोशं पश्यन्ति रुक्मं न कथंचनासिम् ।।६।।
वर्णादिसामग्र्यमिदं विदन्तु निर्माणमेकस्य हि पुद्गलस्य ।
ततोऽस्त्विदं पुद्गल एव नात्मा यतः स विज्ञानघनस्ततोऽन्यः ।।७।।

अर्थ :– रूप, रस आदि पुद्गलके गुण हैं, इनके निमित्तसे जीव अनेक रूप धारण करता है। परन्तु यदि वस्तुस्वरूपका विचार किया जावे तो वह कर्मसे बिलकुल भिन्न एक चैतन्यमूर्ति है।

भावार्थ :– अनंत संसार संसरण करता हुआ जीव, नर नारक आदि जो अनेक पर्यायें प्राप्त करता है वे सब पुद्गलमय है और कर्मजनित हैं, यदि वस्तुस्वभाव विचारा जावे तो वे जीवकी नहीं हैं, जीव तो शुद्ध, बुद्ध, निर्विकार, देहातीत और चैतन्यमूर्ति है ॥८॥

देह और जीवकी भिन्नतापर दूसरा दृष्टान्त (दोहा)

ज्यौं घट कहिये घीवकौ, घटकौ रूप न घीव।
त्यौं वरनादिक नामसौं, जड़ता लहै न जीव ॥९॥

शब्दार्थ :– ज्यौ=जैसे। घट=घडा। जडता=अचेतनता।

अर्थ :– जिस प्रकार घीके संयोगसे मिट्टीके घड़ेको घीका घड़ा कहते है परन्तु घडा घीरूप नहीं हो जाता, उसी प्रकार शरीरके सम्बन्धसे जीव छोटा, बड़ा, काला, गोरा आदि अनेक नाम पाता है परन्तु वह शरीरके समान अचेतन नहीं हो जाता।

भावार्थ :– शरीर अचेतन है और जीवका उसके साथ अनंत कालसे सम्बन्ध है तो भी जीव शरीरके सम्बन्धसे कभी अचेतन नहीं होता, सदा चेतन ही रहता है ॥९॥

आत्माका प्रत्यक्ष स्वरूप (दोहा)

निराबाध चेतन अलख, जानै सहज स्वकीव।
अचल अनादि अनंत नित, प्रगट जगतमैं जीव ॥१०॥

घृतकुम्भाभिधानेऽपि कुम्भो घृतमयो न चेत्।
जीवो वर्णादिमज्जीव जल्पनेऽपि न तन्मयः ॥८॥
अनाद्यनन्तमचलं स्वसंवेद्यमिदं स्फुटम्।
जीवः स्वयं तु चैतन्यमुच्चैश्चकचकायते ॥९॥

शब्दार्थ :– निराबाध=साता – असाताकी बाधा रहित । चेतन= ज्ञानदर्शन । अलख=चर्मचक्षुओसे दिखाई नही देता । सहज=स्वभावसे । स्वकीव (स्वकीय)=अपना । प्रगट=स्पष्ट ।

अर्थ :– जीव पदार्थ निराबाध, चैतन्य, अरूपी, स्वाभाविक, ज्ञाता, अचल, अनादि, अनंत और नित्य है सो संसारमें प्रत्यक्ष प्रमाण है ।

भावार्थ :– **जीव साता – असाताकी बाधासे रहित है इससे निराबाध है, सदा चेतता रहता है इससे चेतन है, इन्द्रियगोचर नहीं इससे अलख है, अपने स्वभावको आप ही जानता है इससे स्वकीय है, अपने ज्ञानस्वभावसे नहीं चिगता इससे अचल है, आदि रहित है इससे अनादि है, अनंत गुण सहित है इससे अनंत है, कभी नाश नहीं होता इससे नित्य है ।। १० ।।**

अनुभव विधान (सवैया इकतीसा)

रूप-रसवंत मूरतीक एक पुदगल,
रूप बिनु औरु यौं अजीव दर्व दुधा है ।
चारि हैं अमूरतीक जीव भी अमूरतीक,
याहीतैं अमूरतीक-वस्तु-ध्यान मुधा है ।।
औरसौं न कबहूं प्रगट आप आपुहीसौं,
ऐसौ थिर चेतन-सुभाउ सुद्ध सुधा है ।
चेतनकौ अनुभौ अराधै जग तेई जीव,
जिन्हकौं अखंड रस चाखिवेकी छुधा है ।। ११ ।।

शब्दार्थ :– दुधा=दो प्रकारका । मुधा=वृथा । थिर (स्थिर)= अचल । सुधा=अमृत । अखंड=पूर्ण । छुधा (क्षुधा) =भूख ।

वर्णाद्यैः सहितस्तथा विरहितो द्वेधास्त्यजीवो यतो
नामूर्तत्वमापास्य पश्यति जगज्जीवस्य तत्त्वं ततः ।
इत्यालोच्य विवेचकैः समुचितं नाव्याप्यतिव्यापि वा
व्यक्तं व्यञ्जितजीवतत्त्वमचलं चैतन्यमालम्ब्यताम् ।। १० ।।

अर्थ :– पुद्‌गलद्रव्य वर्ण रस आदि सहित मूर्तीक है, शेष धर्म, अधर्म आदि चार अजीवद्रव्य अमूर्तीक हैं, इस प्रकार अजीवद्रव्य मूर्तीक और अमूर्तीक दो भेद रूप है; जीव भी अमूर्तीक है इसलिये अमूर्तीक वस्तुका ध्यान करना व्यर्थ है। आत्मा स्वयंसिद्ध, स्थिर, चैतन्यस्वभावी, ज्ञानामृत-स्वरूप है, इस संसारमें जिन्हें परिपूर्ण अमृतरसका स्वाद लेनेकी अभिलाषा है वे ऐसे ही आत्माका अनुभव करते हैं।

भावार्थ :– लोकमें छह द्रव्य हैं, उनमें एक जीव और पाँच अजीव हैं, अजीव द्रव्य मूर्तीक और अमूर्तीकके भेदसे दो प्रकारके हैं, पुद्‌गल मूर्तीक है और धर्म, अधर्म, आकाश, काल ये चार अमूर्तीक हैं। जीव भी अमूर्तीक है जब कि जीवके सिवाय अन्य भी अमूर्तीक हैं तो अमूर्तीकका ध्यान करनेसे जीवका ध्यान नहीं हो सकता[1], अतः अमूर्तीकका ध्यान करना अज्ञानता है, जिन्हें स्वात्मरस आस्वादन करनेकी अभिलाषा है उन्हें मात्र अमूर्तीक-ताका ध्यान न करके शुद्ध चैतन्य, नित्य, स्थिर और ज्ञानस्वभावी आत्माका ध्यान करना चाहिये ॥ ११ ॥

मूढ स्वभाव वर्णन (सवैया तेईसा)

चेतन जीव अजीव अचेतन,
लच्छन-भेद उभै पद न्यारे।
सम्यक्‌दृष्टि-उदोत विचच्छन,
भिन्न लखै लखिकै निरवारे ॥
जे जगमांहि अनादि अखंडित,
मोह महामदके मतवारे।
ते जड़ चेतन एक कहैं,
तिन्हकी फिरि टेक टरै नहि टारे ॥ १२ ॥

१. इससे अतिव्याप्ति दोष आता है।

जीवादजीवमिति लक्षणतो विभिन्न
ज्ञानी जनोऽनुभवति स्वयमुल्लसन्तम्।
अज्ञानिनो निरवधिप्रविजृम्भितोऽयं
मोहस्तु तत्कथमहो बत नानटीति ॥ ११ ॥

शब्दार्थ :– उभै (उभय)=दो। पद=यहाँ पदसे पदार्थका प्रयोजन है। उदोत (उद्योत)=प्रकाश। विचच्छन (विचक्षण)=विद्वान्। निरधारे=निश्चय किया। मद=शराब। मतवारे=पागल। टेक=हठ।

अर्थ :– जीव चैतन्य है, अजीव जड़ है; इस प्रकार लक्षण भेदसे दोनों प्रकारके पदार्थ पृथक्-पृथक् हैं। विद्वान लोग सम्यग्दर्शनके प्रकाशसे उन्हें जुदे-जुदे देखते और निश्चय करते हैं, परन्तु संसारमें जो मनुष्य अनादि कालसे दुर्निवार मोहकी तीक्ष्ण मदिरासे उन्मत्त हो रहे हैं वे जीव और जड़को एक ही कहते है; उनको यह कुटेक टालनेसे भी नहीं टलती है।

भावार्थ –**कोई एक ब्रह्म ही ब्रह्म बतलाते हैं, कोई जीवको अंगुष्ठ प्रमाण कोई तंदुल प्रमाण और कोई मूर्तीक कहते हैं, सो इस पद्यमें उन सबकी अज्ञानता बतलाई है ॥ १२ ॥**

ज्ञाता विलास (सवैया तेईसा)

या घटमैं भ्रमरूप अनादि,
विसाल महा अविवेक अखारौ।
तामहि और स्वरूप न दीसत,
पुग्गल नृत्य करै अति भारौ ॥
फेरत भेख दिखावत कौतुक,
सौंजि लियै वरनादि पसारौ।
मोहसौं भिन्न जुदौ जड़सौं,
चिनमूरति नाटक देखनहारौ ॥ १३ ॥

शब्दार्थ :– घट=हृदय। भ्रम=मिथ्यात्व। महा=बडा। अविवेक=अज्ञान। अखारौ=नाटचशाला। दीसत=दिखता है। पुग्गल=पुद्गल। नृत्य=नाच। फेरन=बदलना है। सौजि=साझा। पसारौ (प्रसार)=विस्तार। कौतुक=खेल।

अस्मिन्ननादिनि महत्यविवेकनाट्ये
वर्णादिमान्नटति पुद्गल एव नान्यः।
रागादिपुद्गलविकारविरुद्धशुद्ध-
चैतन्यधातुमयमूर्तिरयं च जीवः ॥ १२ ॥

अर्थ :– इस हृदयमें अनादि कालसे मिथ्यात्वरूप महा अज्ञानकी विस्तृत नाट्यशाला है, उसमें और कोई शुद्ध स्वरूप नहीं दिखता केवल एक पुद्गल ही बड़ा भारी नाच कर रहा है, वह अनेक रूप पलटता है और रूप आदि विस्तार करके नाना कौतुक दिखाता है; परन्तु मोह और जड़से निराला सम्यग्दृष्टि आत्मा उस नाटकका मात्र देखने वाला है (हर्ष-विषाद नहीं करता) ।। १३ ।।

भेदविज्ञानका परिणाम (सवैया इकतीसा)

जैसे करवत एक काठ बीच खंड करै,
जैसे राजहंस निरवारै दूध जलकौं ।
तैसे भेदग्यान निज भेदक-सकतिसेती,
भिन्न-भिन्न करै चिदानंद पुदगलकौं ।।
अवधिकौं धावै मनपर्यैकी अवस्था पावै,
उमगिकै आवै परमावधिके थलकौं ।
याही भांति पूरन सरूप कौ उदोत धरै,
करै प्रतिबिंबित पदारथ सकलकौं ।। १४ ।।

शब्दार्थ :– करवत=आरा । खंड=टुकडे । निरवारै=पृथक् करे । सेति=से । उमगिकै=बढ़कर ।

अर्थ :– जिस प्रकार आरा काष्ठके दो खण्ड कर देता है, अथवा जिस प्रकार राजहंस क्षीर-नीरका पृथक्करण कर देता है उसी प्रकार भेदविज्ञान अपनी भेदक-शक्तिसे जीव और पुद्गलको जुदा-जुदा करता है । पश्चात् यह भेदविज्ञान उन्नति करते करते अवधिज्ञान मनःपर्ययज्ञान और परमावधि ज्ञानकी अवस्थाको प्राप्त होता है और इस रीतिसे वृद्धि करके पूर्ण स्वरूपका प्रकाश अर्थात् केवलज्ञानस्वरूप हो जाता है जिसमें लोक-अलोकके सम्पूर्ण पदार्थ प्रतिबिंबित होते हैं ।। १४ ।।

इत्थं ज्ञानक्रकचकलनापाटनं नाटयित्वा
जीवाजीवौ स्फुटविघटनं नैव यावत्प्रयातः ।
विश्वं व्याप्य प्रसभविकसद्व्यक्तचिन्मात्रशक्त्या
ज्ञातृद्रव्यं स्वयमतिरसात्तावदुच्चैश्चकाशे ।। १३ ।।
इति जीवाजीवाधिकारः ।। २ ।।

दूसरे अधिकारका सार

मोक्षमार्गमें मुख्य अभिप्राय केवलज्ञान आदि गुण सम्पन्न आत्माका स्वरूप समझानेका है। परन्तु जिस प्रकार सोनेकी परख समझानेके लिये सोनेके सिवाय पीतल आदिका स्वरूप समझाना अथवा हीराकी परख समझानेके लिये हीराके सिवाय कांचकी पहिचान बताना आवश्यक है, उसी प्रकार जीव पदार्थका स्वरूप दृढ़ करनेके लिये श्रीगुरुने अजीव पदार्थका वर्णन किया है। अजीव तत्त्व जीव तत्त्वसे सर्वथा विभिन्न है अर्थात् जीवका लक्षण चेतन और अजीवका लक्षण अचेतन है। यह अचेतन पदार्थ पुद्गल, नभ, धर्म, अधर्म, कालके नामसे पांच प्रकारका है। उनमेंसे पीछेके चार अरूपी और पहिला पुद्गल रूपी अर्थात् इन्द्रियगोचर है। पुद्गल द्रव्य स्पर्श, रस, गंध, वर्णवंत है। यह जीव द्रव्यके चिह्नोसे सर्वथा प्रतिकूल है, जीव सचेतन है तो पुद्गल अचेतन है, जीव अरूपी है तो पुद्गल रूपी है, जीव अखंड है तो पुद्गल सखंड है। मुख्यतया जीवको संसार संसरण करनेमें यही पुद्गल निमित्त कारण है, इन्हीं पुद्गलोंमय शरीरसे वह सबद्ध है, इन्हीं पुद्गलमय कर्मोसे वह सर्वात्म प्रदेशोंमें जकड़ा हुआ है, इन्हीं पुद्गलोके निमित्तसे उसकी अनंत शक्तियां ढँक रहीं हैं, पुद्गलोंके निमित्तसे उसमें विभाव उत्पन्न होते हैं, अज्ञानके उदयमें वह इन्हीं पुद्गलोंसे राग-द्वेष करता है, व इन्हीं पुद्गलोंमें इष्ट-अनिष्ट कल्पना करता है, अगर पुद्गल न होते तो आत्मामे अन्य वस्तुका सम्बन्ध नहीं होता न उसमें विकार व राग-द्वेष होता न संसार संसरण होता, संसारमें जितना नाटक है सब पुद्गल जनित है।

तुम शरीरमें कहीं चिऊंटीसे दबाओ तो तुम्हें बोध होगा कि हमें दबाया है – हमें दुःखका बोध हुआ है। बस, यह जाननेकी शक्ति रखनेवाला जीव है वही तुम हो, चैतन्य हो, नित्य हो, आत्मा हो। आत्माके सिवाय एक और पदार्थ जिसे तुमने चिऊंटीसे दबाया है वह नरमसा कुछ मैला कालासा कुछ खारासा कुछ सुगंध-दुर्गंधवानसा प्रतीत होता है उसे शरीर कहते हैं। यह शरीर जड़ है, अचेतन है, नाशवान है, पर पदार्थ है, आत्मस्वभावसे भिन्न है। इस शरीरसे अहंबुद्धि करना अर्थात् शरीर और शरीरके संबंधी धन, स्त्री, पुत्रादिको अपने मानना मिथ्याज्ञान है। लक्षण भेदके द्वारा निज आत्माको स्व और आत्माके सिवाय सब चेतन-अचेतन पदार्थोंको पर जानना

ही भेदविज्ञान है, इसीका नाम प्रज्ञा है। जिस प्रकार राजहंस दूध और पानीको पृथक्-पृथक् कर देता है उसी प्रकार विवेकके द्वारा जीव व पुद्गलका पृथक्करण करना पुद्गलोंसे अहंबुद्धि व राग-द्वेष हटाकर निजस्वरूपमें लीन होना चाहिये और "तेरी घट सर तामैं तूंही है कमल ताकौ, तूंही मधुकर है स्ववास पहचान रे।" वाली शिक्षाका हमेशा अभ्यास करना चाहिये।

राग-रामकली

चेतन तू तिहुकाल अकेला

नदी नाव संजोग मिले ज्यों
त्यों कुटंब का मेला ।। चेतन० ।। १ ।।
यह संसार असार रूप सब
ज्यों पटपेखन खेला।
सुख सम्पति शरीर जल बुद बुद
विनसत नाहीं बेला ।। चेतन० ।। २ ।।
मोह मगन आतम गुन भूलत,
परि तोहि गल जेला ।।
मैं मै करत चहूं गति डोलत,
बोलत जैसे छेला ।। चेतन० ।। ३ ।।
कहत 'बनारसि' मिथ्यामत तज,
होइ सुगुरु का चेला।
तास वचन परतीत आन जिय,
होइ सहज सुरझेला ।। चेतन० ।। ४ ।।

कर्त्ता कर्म क्रियाद्वार

(३)

प्रतिज्ञा (दोहा)

यह अजीव अधिकारकौ, प्रगट बखानौ मर्म ।
अब सुनु जीव अजीवके, करता किरिया कर्म ।। १ ।।

शब्दार्थ :— प्रगट=स्पष्ट । बखानौ=वर्णन किया । मर्म=रहस्य । सुनु=सुनो ।

अर्थ :— यह अजीव अधिकारका रहस्य स्पष्ट वर्णन किया, अब जीव-अजीवके कर्त्ता क्रिया कर्मको सुनो ।। १ ।।

भेदविज्ञानमें जीव कर्मका कर्त्ता नहीं है, निजस्वभावका कर्त्ता है :—

(सवैया इकतीसा)

प्रथम अग्यानी जीव कहै मैं सदीव एक,
दूसरौ न और मैं ही करता करमकौ ।
अंतर-विवेक आयौ आपा-पर-भेद पायौ,
भयौ बोध गयौ मिटि भारत भरमकौ ।
भासे छहौ दरबके गुन परजाय सब,
नासे दुख लख्यौ मुख पूरन परमकौ ।
करमकौ करतार मान्यौ पुदगल पिंड,
आप करतार भयौ आतम धरमकौ ।। २ ।।

शब्दार्थ :— सदीव=हमेशा । बोध=ज्ञान । भारत=बड़ा । भरम=भूल । भासे=ज्ञात हुए । परम=यहाँ परमात्माका प्रयोजन है ।

एकः कर्त्ता चिदहमिह मे कर्म कोपादयोऽमी
इत्यज्ञानां शमयदभितः कर्त्तृकर्मप्रवृत्तिम् ।
ज्ञानज्योतिः स्फुरति परमोदात्तमत्यन्तधीरं
साक्षात्कुर्वन्निरुपधि पृथग्द्रव्यनिर्भासि विश्वम् ।। १ ।।

अर्थ :– जीव पहले अज्ञानकी दशामें कहता था कि, मै सदैव अकेला ही कर्मका कर्ता हूँ दूसरा कोई नहीं है; परन्तु जब अंतरंगमें विवेक हुआ और स्वपरका भेद समझा तब सम्यग्ज्ञान प्रगट हुआ, भारी भूल मिट गई, छहों द्रव्य, गुण, पर्याय सहित ज्ञात होने लगे, सब दुख नष्ट हो गये और पूर्ण परमात्माका स्वरूप दिखने लगा, पुद्गल पिंडको कर्मका कर्त्ता माना, आप स्वभावका कर्त्ता हुआ।

भावार्थ :– सम्यग्ज्ञान होनेपर जीव अपनेको स्वभावका कर्त्ता और कर्मका अकर्त्ता जानने लगता है ।। २ ।। पुनः

जाही समै जीव देहबुद्धिकौ विकार तजै,
वेदत सरूप निज भेदत भरमकौ।
महा परचंड मति मंडन अखंड रस,
अनुभौ अभ्यासि परगासत परमकौं ।।
ताही समै घटमैं न रहै विपरीत भाव,
जैसै तम नासै भानु प्रगटि धरमकौ।
ऐसी दसा आवै जब साधक कहावै तब,
करता ह्वै कैसे करै पुग्गल करमकौ ।। ३ ।।

शब्दार्थ :– वेदत=भोगना है। भेदत=नष्ट करना है। परचंड (प्रचंड)=तेज। विपरीत=उलटा। तम=अंधकार। भानु=सूर्य। ह्वै=होकर।

अर्थ :– जब जीव शरीरसे अहंबुद्धिका विकार छोड़ देता है और मिथ्यामति नष्ट करके निजस्वरूपका स्वाद लेता है तथा अत्यन्त तेज बुद्धिको सुशोभित करनेवाले पूर्ण रस भरे अनुभवके अभ्याससे परमात्माका प्रकाश करता है तब सूर्यके उदयसे नष्ट हुए अंधकारके समान कर्मके कर्त्तापनेका

परपरिणतिमुज्झत् खंडयद्भेदवादा-
निदमुदितमखण्ड ज्ञानमुच्चण्डमुच्चै. ।
ननु कथमवकाशः कर्त्तृकर्मप्रवृत्ते-
रिह भवति कथं वा पौद्गलः कर्मबन्धः ।। २ ।।

विपरीत भाव हृदयमें नहीं रहता। ऐसी दशा प्राप्त होनेपर वह आत्म-स्वभावका साधक होता है। तब पौद्‌गलिक कर्मोंको कर्त्ता होकर कैसे करेगा ? अर्थात् नहीं करेगा ।। ३ ।।

आत्मा कर्मका कर्त्ता नहीं है, मात्र ज्ञाताद्दष्टा है। (सवैया इकतीसा)

जगमैं अनादिकौ अग्यानी कहै मेरौ कर्म,
करता मैं याकौ किरियाकौ प्रतिपाखी है।
अंतर सुमति भासी जोगसौं भयौ उदासी,
ममता मिटाइ परजाइ बुद्धि नाखी है ।।
निरभै सुभाव लीनौ अनुभौके रस भीनौ,
कीनौ विवहारदृष्टि निहचैमैं राखी है।
भरमकी डोरी तोरी धरमकौ भयौ धोरी,
परमसौं प्रीत जोरी करमकौ साखी है ।। ४ ।।

शब्दार्थ – प्रतिपाखी (प्रतिपक्षी)=यहाँ पक्षपातीका प्रयोजन है। नाखी[1]=छोड़ दी। निरभै (निर्भय)=निडर। भीनौ=मग्न हुआ। धोरी= धारण करनेवाला।

अर्थ :– संसारमें अनादि कालका यह अज्ञानी जीव कहता है कि कर्म मेरा है,मै इसका कर्ता हूँ और यह मेरा किया[2] हुआ है। परन्तु जब अंतरंगमें सम्यग्ज्ञानका उदय हुआ तब मन वचनके योगोंसे विरक्त हुआ, पर पदार्थोंसे ममत्व हट गया, परजायसे अहंबुद्धि छूट गई, निःशंक निजस्वभाव ग्रहण किया, अनुभवमें मग्न हुआ, व्यवहारमें है तो भी निश्चयपर श्रद्धा हुई, मिथ्यात्वका बन्धन टूट गया, आत्मधर्मका धारक हुआ, मुक्तिसे मुहब्बत लगाई और कर्मका मात्र ज्ञाता-दृष्टा हुआ, कर्त्ता नहीं रहा ।। ४ ।।

[1] यह शब्द गुजराती भाषामे प्रचलित है।

[2] अर्थात् क्रियाका पक्षपात करता है।

इत्येवं विरचय्य संप्रति परद्रव्यान्निवृत्तिं परां
स्वं विज्ञानघनस्वभावमभयादास्तिघ्नुवानः परम् ।
अज्ञानोत्थितकर्तृकर्मकलनात् क्लेशान्निवृत्तः स्वयं
ज्ञानीभूत इतश्चकास्ति जगतः साक्षी पुराण पुमान् ।। ३ ।।

भेदविज्ञानी जीव लोगोको कर्मका कर्त्ता दिखता है पर वह वास्तव में अकर्त्ता है :—

(सवैया इकतीसा)

जैसो जो दरब ताके तैसो गुन परजाय,
ताहीसौं मिलत पै मिलै न काहु आनसौं।
जीव वस्तु चेतन करम जड़ जातिभेद,
अमिल मिलाप ज्यौं नितंब जुरै कानसौं ॥
ऐसौ सुविवेक जाकै हिरदै प्रगट भयौ,
ताकौ भ्रम गयौ ज्यौं तिमिर भागै भानसौं।
सोई जीव करमकौ करता सौ दीसै पै,
अकरता कह्यौ है सुद्धताके परमानसौं ॥ ५ ॥

शब्दार्थ:– आनसौ (अन्यसे)=दूसरोसे। अमिल मिलाप=भिन्नता। नितब=मोती। सुविवेक=सम्यग्ज्ञान। भान (भानु)=सूर्य। सोई=वह।

अर्थ :– जो द्रव्य जेसा है उसके वेसे ही गुण-पर्याय होते हैं और वे उसीसे मिलते हैं अन्य किसीसे नहीं मिलते। चैतन्य जीव और जड़ कर्ममें जातिभेद है सो इनका नितम्ब और कानके समान अमिलाप है, ऐसा सम्यग्ज्ञान जिसके हृदयमें जाग्रत होता है उसका मिथ्यात्व, सूर्यके उदयमें अन्धकारके समान दूर हो जाता है। वह लोगोंको कर्मका कर्त्ता दिखता है परन्तु राग-द्वेष आदि रहित शुद्ध होनेसे उसे आगममें अकर्ता कहा है ॥ ५ ॥

जीव और पुद्गल के जुदे-जुदे स्वभाव (छप्पय छन्द)

जीव ग्यानगुन सहित, आपगुन-परगुन-ज्ञायक।
आपा परगुन लखै, नांहि पुग्गल इहि लायक ॥

व्याप्यव्यापकता तदात्मनि भवेन्नैवातदात्मन्यपि
व्याप्यव्यापकभावसम्भवमृते का कर्तृकर्मस्थितिः।
इत्युद्दामविवेकघस्मरमहो भारेण भिन्दंस्तमो
ज्ञानीभूय तदा स एष लसितः कर्तृत्वशून्यः पुमान् ॥ ४ ॥

जीवदरव चिद्रूप सहज, पुवगल अचेत जड़ ।
जीव अमूरति मूरतीक, पुवगल अंतर बड़ ।।
जब लग न होइ अनुभौ प्रगट,
तब लग मिथ्यामति लसै ।
करतार जीव जड़ करमको,
सुबुधि विकास यहु भ्रम नसै ।। ६ ।।

शब्दार्थ :– ज्ञायक=जानने वाला । इहि लायक=इस योग्य । अचेत=ज्ञानहीन । बड़=बहुत । मिथ्यामति=अज्ञान । लसै=रहै । भ्रम=भूल ।

अर्थ :– जीवमें ज्ञान गुण है, वह अपने और अन्य द्रव्योंके गुणोंका ज्ञाता है । पुद्गल इस योग्य नहीं है और न उसमें अपने वा अन्य द्रव्योंके गुण जाननेकी शक्ति है । जीव चेतन है और पुद्गल अचेतन, जीव अरूपी है और पुद्गल रूपी, इस प्रकार दोनोंमें बड़ा अंतर है । जब तक भेदविज्ञान नहीं होता तब तक मिथ्यामति रहती है और जीव अपनेको कर्मका कर्ता मानता है परन्तु सुबुद्धिका उजेला होनेपर यह भ्रान्ति मिट जाती है ।। ६ ।।

कर्त्ता, कर्म और क्रियाका स्वरूप (दोहा)

करता परिनामी दरव, करम रूप परिनाम ।
किरिया परजयकी फिरनि, वस्तु एक त्रय नाम ।। ७ ।।

शब्दार्थ :– कर्ता=जो कार्य करे । कर्म=किया हुआ कार्य । क्रिया=पर्यायका रूपान्तर होना, जैसे :- घट बननेमे कुंभकार कर्त्ता है, घट कर्म और मृत्तिकाका पिडपर्यायसे घटरूप होना क्रिया है, पर यह भेद विवक्षा कथन है । अभेद विवक्षामें घटको उत्पन्न करनेवाली मृत्तिका है इसलिये मृत्तिका

ज्ञानी जानन्नपीमां स्वपरपरिणतिं पुद्गलश्चाप्यजानन्
व्याप्तृव्याप्यत्वमन्तः कलयितुमसहौ नित्यमत्यन्तभेदात् ।
अज्ञानात्कर्तृकर्मभ्रममतिरनयोर्भाति तावन्न याव-
द्विज्ञानार्चिश्चकास्ति क्रकचवददयं भेदमुत्पाद्य सद्यः ।। ५ ।।
यः परिणमति स कर्ता यः परिणामो भवेत्तु तत्कर्म ।
या परिणतिः क्रिया सा त्रयमपि भिन्नं न वस्तुतया ।। ६ ।।

ही कर्त्ता है, मृत्तिका घटरूप होती है इसलिये मृत्तिका ही कर्म है और पिंड पर्याय मृत्तिकाकी थी व घट पर्याय भी मृत्तिका ही हुई इसलिये मृत्तिका ही क्रिया है। परिनामी=अवस्थायें पलटनेवाला। परिनाम=अवस्था।

अर्थ :– अवस्थाएँ पलटनेवाला द्रव्य कर्ता है, उसकी अवस्था कर्म है और अवस्थासे अवस्थान्तर होना क्रिया है; इस प्रकार वस्तुके तीन नाम है।

विशेष :– यहाँ अभेदविवक्षासे कथन है, द्रव्य अपने परिणामोंको करनेवाला स्वयं है इसलिये वह उनका कर्त्ता है, वे परिणाम द्रव्यके हैं और उससे अभिन्न हैं इसलिये द्रव्य ही कर्म है, द्रव्य अवस्थासे अवस्थान्तर होता है और वह अपनी सब अवस्थाओंसे अभिन्न रहता है इसलिये द्रव्य ही क्रिया है। भाव यह है कि द्रव्य ही कर्त्ता है, द्रव्य ही कर्म है और द्रव्य ही क्रिया है; बात एक ही है नाम तीन हैं ॥ ७ ॥

कर्त्ता, कर्म और क्रियाका एकत्व (दोहा)

करता करम क्रिया करै, क्रिया करम करतार।
नाम-भेद बहु विधि भयौ, वस्तु एक निरधार ॥ ८ ॥

शब्दार्थ :– बहु विधि=कई प्रकारका। निरधार=निश्चय।

अर्थ :– कर्त्ता, कर्म और क्रियाका करनेवाला है, कर्म भी क्रिया और कर्त्तारूप है, सो नामके भेदसे एक ही वस्तु कई रूप होती है ॥ ८ ॥ पुनः

एक करम करतव्यता, करै न करता दोइ।
दुधा दरव सत्ता सधी, एक भाव क्यौं होइ ॥ ९ ॥

शब्दार्थ :– दुधा=दो प्रकार।

एकः परिणमति सदा परिणामो जायते सदैकस्य।
एकस्य परिणतिः स्यादनेकमप्येकमेव यतः ॥ ७ ॥
नोभौ परिणमतः खलु परिणामो नोभयोः प्रजायेत।
उभयोर्न परिणतिः स्याद्यदनेकमनेकमेव सदा ॥ ८ ॥

अर्थ :– एक कर्मको एक ही क्रिया व एक ही कर्ता होता है दो नहीं होते, सो जीव पुद्‌गलकी जब जुदी जुदी सत्ता है तब एक स्वभाव कैसे हो सकता है ?

भावार्थ :– अचेतन कर्मका कर्ता वा क्रिया अचेतन ही होना चाहिये। चैतन्य आत्मा जड़ कर्मका कर्ता नहीं हो सकता ॥६॥

कर्त्ता, कर्म और क्रियापर विचार (सवैया इकतीसा)

एक परिनामके न करता दरव दोइ,
दोइ परिनाम एक दर्व न धरतु है।
एक करतूति दोइ दर्व कबहूँ न करै,
दोइ करतूति एक दर्व न करतु है॥
जीव पुदगल एक खेत-अवगाही दोउ,
अपनें अपनें रूप कोउ न टरतु है।
जड़ परनामनिकौ करता है पुदगल,
चिदानंद चेतन सुभाउ आचरतु है॥१०॥

शब्दार्थ :– करतूति=क्रिया। एक खेत-अवगाही (एक क्षेत्रावगाही) =एक ही स्थानमे रहनेवाले। ना टरतु है=नहीं हटता है। आचरतु है= वर्तता है।

अर्थ :– एक परिणामके कर्ता दो द्रव्य नहीं होते, दो परिणामोंको एक द्रव्य नहीं करता, एक क्रियाको दो द्रव्य कभी नहीं करते, दो क्रियाओंको भी एक द्रव्य नहीं करता। जीव और पुद्‌गल यद्यपि एक क्षेत्रावगाह स्थित हैं तो भी अपने अपने स्वभावको नहीं छोड़ते। पुद्‌गल जड़ है इसलिये अचेतन परिणामोंका कर्त्ता है और चिदानंद आत्मा चैतन्यभावका कर्त्ता है॥१०॥

नैकस्य हि कर्तारौ द्वौ स्तो द्वे कर्मणी न चैकस्य।
नैकस्य च क्रिये द्वे एकमनेकं यतो न स्यात्॥६॥

मिथ्यात्व और सम्यक्त्वका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

महा धीठ दुखकौ वसीठ परदर्वरूप,
अंधकूप काहूपै निवार्‌यौ नहि गयौ है ।
ऐसौ मिथ्याभाव लग्यौ जीवकौं अनादिहीकौ,
याहि अहंबुद्धि लिए नानाभांति भयौ है ।।
काहू समै काहूकौ मिथ्यात अंधकार भेदि,
ममता उछेदि सुद्ध भाव परिनयौ है ।
तिनही विवेक धारि बंधकौ विलास डारि,
आतम सकतिसौं जगत जीत लयौ है ।।११।।

शब्दार्थ :– धीठ (धृष्ट)=ढीठ । वसीठ=दूत । निवार्‌यौ=हटायौ । समै (समय)=वक्त । उछेदि=हटाकर । परिनयौ=हुआ । सकति (शक्ति)=बल ।

अर्थ :– जो अत्यन्त कठोर है, दुःखोंका दूत है, परद्रव्य जनित है, अंधकूपके समान है, किसीसे हटाया नहीं जा सकता[1] ऐसा मिथ्यात्वभाव जीवको अनादि कालसे लग रहा है । और इसी कारण जीव, परद्रव्यमें अहंबुद्धि करके अनेक अवस्थाएँ धारण करता है । यदि कोई जीव किसी समय मिथ्यात्वका अहंकार नष्ट करे और परद्रव्यसे ममत्वभाव हटाकर शुद्धभावरूप परिणाम करे तो वह भेदविज्ञान धारण करके बंधके कारणोंको[2] हटाकर, अपनी आत्मशक्तिसे संसारको जीत लेता है अर्थात् मुक्त हो जाता है ।।११।।

---

[1] मिथ्यात्व विभाव भाव है उसे हटाकर अनंत जीव मुक्त हुए है । पर हां, कठिनाईसे हटता है इस दृष्टिसे 'निवार्‌यौ नहिं गयौ है' यह पद दिया है ।

[2] मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कषाय, योग ।

आसंसारत एव धावति परं कुर्वेऽहमित्युच्चकै-
र्दुर्वारं ननु मोहिनामिह महाहङ्काररूपं तमः ।
तद्भूतार्थपरिग्रहेण विलयं यद्येकवारं व्रजेत्
तत्किं ज्ञानघनस्य बन्धनमहो भूयो भवेदात्मनः ।।१०।।

जैसा कर्म वैसा कर्त्ता (सवैया इकतीसा)

सुद्धभाव चेतन असुद्धभाव चेतन,
दुहूंकौ करतार जीव और नहि मानिये।
कर्मपिंडकौ विलास वर्न रस गंध फास,
करता दुहूंकौ पुदगल परवानिये।।
तातै वरनादि गुन ग्यानावरनादि कर्म,
नाना परकार पुदगलरूप जानिये।
समल विमल परिनाम जे जे चेतनके,
ते ते सब अलख पुरुष यौ बखानिये।।१२।।

शब्दार्थ :—सुद्धभाव=केवलदर्शन केवलज्ञान अनंतसुख आदि। असुद्धभाव=राग द्वेष क्रोध मान आदि। और=दूसरा। फास=स्पर्श। समल=अशुद्ध। विमल=शुद्ध। अलख=अरूपी। पुरुष=परमेश्वर।

अर्थ :— शुद्ध चैतन्यभाव और अशुद्ध चैतन्यभाव दोनों भावोंका कर्त्ता जीव है, दूसरा नहीं है। द्रव्यकर्म-परणति और वर्ण, रस, गंध, स्पर्श इन दोनोंका कर्त्ता पुद्गल है; इससे वर्ण रसादि गुण सहित शरीर और ज्ञानावरणादि कर्म-स्कंध इन्हें अनेक प्रकारकी पुद्गल पर्यायें जानना चाहिये। आत्माके शुद्ध और अशुद्ध जो जो परिणाम हैं वे सब अमूर्तीक आत्माके हैं, ऐसा परमेश्वरने कहा है।।१२।।

नोट :— अशुद्ध परिणाम कर्मके प्रभावसे होते है और शुद्ध परिणाम कर्मके अभावसे होते हैं; इससे दोनो प्रकारके भाव कर्म-जनित कहे जा सकते है।

आत्मभावान्करोत्यात्मा परभावान्सदा परः।
आत्मैव ह्यात्मनो भावाः परस्य पर एव ते।।११।।

भेदज्ञानका मर्म मिथ्यादृष्टि नही जानता, इसपर दृष्टान्त :-

(सवैया इकतीसा)

जैसे गजराज नाज घासके गरास करि,
भच्छत सुभाय नहि भिन्न रस लीयौ है ।
जैसे मतवारौ नहि जानै सिखरनि स्वाद,
जुंगमें मगन कहै गऊ दूध पीयौ है ।।
तैसे मिथ्यादृष्टि जीव ग्यानरूपो है सदीव,
पग्यौ पाप पुन्नसौं सहज सुन्न हीयौ है ।
चेतन अचेतन दुहूंकौ मिश्र पिंड लखि,
एकमेक मानै न विवेक कछु कीयौ है ।।१३।।

शब्दार्थ :- गजराज=हाथी । गरास (ग्रास)=कौर, कवल । सिखरनि (श्रीखण्ड)=अत्यन्त गाढ़ा दही और मिश्रीका मिश्रण । जुग=नशा । सुन्न (शून्य)=विवेक रहित ।

अर्थ :- जैसे हाथी अनाज और घासका मिला हुआ ग्रास खाता है, पर खानेहीका स्वभाव होनेसे जुदा जुदा स्वाद नहीं लेता; अथवा जिस प्रकार मद्यसे मतवालेको श्रीखण्ड खिलाया जावे, तो वह नशेमें उसका स्वाद न पहिचानकर कहता है कि इसका स्वाद गौदुग्धके समान है, उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि जोव यद्यपि सदा ज्ञानमूर्ति है, तो भी पुण्य-पापमें लीन होनेके कारण उसका हृदय आत्मज्ञान से शून्य रहता है, इसके चेतन-अचेतन दोनोंके मिले हुए पिण्डको देखकर एक ही मानता है और कुछ विचार नहीं करता ।

भावार्थ :- मिथ्यादृष्टि जीव स्व-पर विवेकके अभावमें पुद्गलके मिलापसे जीवको कर्मका कर्ता मानता है ।।१३।।

अज्ञानतस्तु सतृणाभ्यवहारकारी
ज्ञानं स्वयं किल भवन्नपि रज्यते यः ।
पीत्वा दधीक्षुमधुराम्लरसातिगृद्धया
गां दोग्धि दुग्धमिव नूनमसौ रसालम् ।।१२।।

जीवको कर्मका कर्त्ता मानना मिथ्यात्व है, इसपर दृष्टान्त :–

(सवैया इकतीसा)

जैसे महा धूपकी तपतिमैं तिसायौ मृग,
भरमसौं मिथ्याजल पीवनकौं धायौ है।
जैसैं अंधकार मांहि जेवरी निरखि नर,
भरमसौं डरपि सरप मानि आयौ है।।
अपनै सुभाव जैसैं सागर सुथिर सदा,
पवन-संजोगसौं उछरि अकुलायौ है।
तैसै जीव जड़सौं अव्यापक सहज रूप,
भरमसौं करमकौ करता कहायौ है ।।१४।।

शब्दार्थ :– तपति=गर्मी। तिसायौ=प्यासा। मिथ्याजल=मृगजल[1]। जेवरी=रस्सी। सरप (सर्प)=साप। सागर=समुद्र। थिर=स्थिर। अव्यापक=भिन्न। भरम=भूल।

अर्थ :– **जिस प्रकार अत्यन्त तेज धूपमें प्यासका सताया हुआ हिरण भूलसे मृगजल पीनेको दौड़ता है, अथवा जैसे कोई मनुष्य अंधेरेमें रस्सीको देख उसे सर्प जान भयभीत होकर भागता है, और जिस प्रकार समुद्र अपने स्वभावसे सदैव स्थिर है तथापि हवाके झकोरोंसे लहराता है; उसी प्रकार जीव स्वभावतः जड़ पदार्थोंसे भिन्न है, परन्तु मिथ्यात्वी जीव भूलसे अपनेको कर्मका कर्त्ता मानता है।।१४।।**

---

[1] निर्जल देशमे रेतपर गिरी हुई सूर्यकी किरणोमे पानीका भ्रम।

अज्ञानान्मृगतृष्णिकां जलधिया धावन्ति पातुं मृगा
अज्ञानात्तमसि द्रवन्ति भुजगाध्यासेन रज्जौ जनाः।
अज्ञानाच्च विकल्पचक्रकरणाद्वातोत्तरङ्गाब्धिवत्
शुद्धज्ञानमया अपि स्वयममी कर्त्रीभवन्त्याकुलाः ।।१३।।

भेदविज्ञानी जीव कर्मका कर्त्ता नही है, मात्र दर्शक है :—

(सवैया इकतीसा)

जैसें राजहंसके बदनके सपरसत,
देखिये प्रगट न्यारौ छीर न्यारौ नीर है।
तैसें समकितीकी सुदृष्टिमें सहज रूप,
न्यारौ जीव न्यारौ कर्म न्यारौ ही सरीर है॥
जब सुद्ध चेतनकौ अनुभौ अभ्यासैं तब,
भासैं आपु अचल न दूजौ और सीर है।
पूरव करम उदै आइकैं दिखाई देइ,
करता न होय तिन्हकौ तमासगीर है॥१५॥

शब्दार्थ :— बदन=मुख। सपरसत (स्पर्शत)=छूनेसे। छीर(क्षीर)=दूध। नीर=पानी। भासै=दिखता है। सीर=साथी। तमासगीर=दर्शक।

अर्थ :— जिस प्रकार हंसके मुखका स्पर्श होनेसे दूध और पानी पृथक् पृथक् हो जाते हैं, उसी प्रकार सम्यग्दृष्टि जीवोंकी सुदृष्टिमें स्वभावतः जीव, कर्म और शरीर भिन्न भिन्न भासते हैं। जब शुद्ध चैतन्यके अनुभवका अभ्यास होता है तब अपना अचल आत्मद्रव्य प्रतिभासित होता है, उसका किसी दूसरेसे मिलाप नहीं दिखता। हां, पूर्वबद्ध कर्म उदयमें आये हुए दिखते हैं पर अहंबुद्धिके अभावमें उनका कर्त्ता नहीं होता, मात्र दर्शक रहता है॥१५॥

ज्ञानाद्विवेचकतया तु परात्मनोर्यो
जानाति हंस इव वाः पयसोर्विशेषं।
चैतन्यधातुमचलं स सदाधिरूढो
जानीत एव हि करोति न किञ्चनापि॥१४॥

मिले हुए जीव और पुद्गलकी पृथक् पृथक् परख :—

(सवैया इकतीसा)

जैसें उसनोदकमैं उदक-सुभाव सीरौ,
आगकी उसनता फरस ग्यान लखियै ।
जैसें स्वाद व्यंजनमैं दीसत विविधरूप,
लौनकौ सुवाद खारौ जीभ-ग्यान चखियै ।।
तैसें घट पिंडमैं विभावता अग्यानरूप,
ग्यानरूप जीव भेद-ग्यानसौं परखियै ।
भरमसौं करमकौ करता है चिदानंद,
दरब विचार करता भाव नखियै ।।१६।।

शब्दार्थ :- उसनोदक (उष्णोदक)=गरम जल । उदक=जल । सीरौ=ठंडा । उसनता (उष्णता)=गर्मी । फरस=स्पर्श । व्यजन=तरकारी । नखियै[1]=छोड देना चाहिये ।

अर्थ :- जिस प्रकार स्पर्शज्ञानसे शीत स्वभाववाले गरम जलकी अग्निजनित उष्णता पहिचानी जाती है, अथवा जिस प्रकार जिह्वा इन्द्रियसे अनेक स्वादवाली तरकारीमेंका नमक जुदा चख लिया जाता है, उसी प्रकार भेदविज्ञानसे घटपिंडमेंका अज्ञानरूप विकार और ज्ञानमूर्ति जीव परख लिया जाता है, आत्माको कर्मका कर्त्ता मानना मिथ्यात्व है, द्रव्यदृष्टिसे 'आत्मा कर्मका कर्त्ता है' ऐसा भाव ही नहीं होना चाहिये ।।१६।।

---

[1] यह शब्द गुजराती भाषामे प्रचलित है ।

ज्ञानादेव ज्वलनपयसोरौष्ण्यशैत्यव्यवस्था
ज्ञानादेवोल्लसति लवणस्वादभेदव्युदासः ।
ज्ञानादेव स्वरसविकसन्नित्यचैतन्यधातोः
क्रोधादेश्च प्रभवति भिदा भिन्दती कर्तृभावम् ।।१५।।

पदार्थ अपने स्वभावका कर्त्ता है (दोहा)

ग्यान-भाव ग्यानी करै, अग्यानी अग्यान।
दर्वकर्म पुदगल करै, यह निहचै परवान ॥१७॥

शब्दार्थ :– द्रव्यकर्म=ज्ञानावरणादि कर्मदल। परवान (प्रमाण)= सच्चा ज्ञान।

अर्थ :– ज्ञानभावका कर्त्ता ज्ञानी है, अज्ञानका कर्त्ता अज्ञानी है और द्रव्यकर्मका कर्त्ता पुद्गल है ऐसा निश्चयनयसे जानो ॥१७॥

ज्ञानका कर्त्ता जीव ही है, अन्य नहीं है (दोहा)

ग्यान सरूपी आतमा, करै ग्यान नहि और।
दरब करम चेतन करै यह विवहारी दौर ॥१८॥

अर्थ :– ज्ञानरूप आत्मा ही ज्ञानका कर्त्ता है और दूसरा नहीं है। द्रव्य-कर्मको जोव करता है यह व्यवहार-वचन है ॥१८॥

इस विषयमें शिष्यकी शका (सवैया तेईसा)

पुग्गलकर्म करै नहि जीव,
कही तुम मैं समुझी नहि तैसी।
कौन करै यह रूप कहौ अब,
को करता करनी कहु कैसी॥
आपुही आपु मिलै बिछुरै जड़,
क्यौं करि मो मन संसय ऐसी?
सिष्य संदेह निवारन कारन,
बात कहैं गुरु है कछु जैसी ॥१९॥

अज्ञानं ज्ञानमप्येवं कुर्वन्नात्मानमञ्जसा।
स्यात्कर्त्तात्मात्मभावस्य परभावस्य न क्वचित् ॥१६॥
आत्मा ज्ञानं स्वयं ज्ञानं ज्ञानादन्यत्करोति किम्।
परभावस्य कर्त्तात्मा मोहोऽयं व्यवहारिणाम् ॥१७॥
जीवः करोति यदि पुद्गलकर्म नैव कस्तर्हि तत्कुरुत इत्यभिशङ्कयैव।
एतर्हि तीव्ररयमोहनिवर्हणाय सङ्कीर्त्यते शृणुत पुद्गलकर्मकर्तृ ॥१८॥

शब्दार्थ :- विछुरै=पृथक् होवे । संसय (संशय)=सन्देह, शक ।

अर्थ :- पुद्गल कर्मको जीव नहीं करता है, ऐसा आपने कहा सो मेरी समझमें नहीं आता। कर्मका कर्त्ता कौन है और उसकी कैसी क्रिया है ? ये अचेतन कर्म अपने आप जीवसे कैसे बंधते-छूटते हैं ? मुझे यह सन्देह है। शिष्यको इस शंकाका निर्णय करनेके लिये श्रीगुरु यथार्थ बात कहते हैं ।।१६।।

ऊपर की हुई शंकाका समाधान (दोहा)

पुदगल परिनामी दरब, सदा परिनवै सोइ ।
यातैं पुदगल करमकौ, पुदगल करता होइ ।। २० ।।

शब्दार्थ :- परिनामी (परिणामी) = अपना स्वभाव न छोड़कर पर्यायसे पर्यायान्तर होनेवाला । सोइ=वह । यातैं=इससे । होइ=होता है ।

अर्थ :- पुद्गल द्रव्य परिणामी है, वह सदैव परिणमन किया करता है, इससे पुद्गल कर्मका पुद्गल ही कर्त्ता है ।। २० ।।

जीव चेतना संजुगत, सदा पूरण सब ठौर ।
तातैं चेतन भावकौ, करता जीव न और ।। २१ ।।

शब्दार्थ :- सजुगत=सयुक्त, सहित । ठौर=जगह, स्थान ।

अर्थ :- जीव चेतना संयुक्त है, सब जगह सदा पूर्ण है, इस कारण चेतनभावोंका कर्त्ता जीव ही है और कोई नहीं है ।। २१ ।।

स्थितेत्यविघ्ना खलु पुद्गलस्य स्वभावभूता परिणामशक्तिः ।
तस्यां स्थितायां स करोति भावं यमात्मनस्तस्य स एव कर्त्ता ।। १६ ।।
स्थितेति जीवस्य निरन्तराया स्वभावभूता परिणामशक्तिः ।
तस्यां स्थितायां स करोति भाव यं स्वस्य तस्यैव भवेत्स कर्त्ता ।। २० ।।

शिष्यका पुन प्रश्न (अडिल्ल छद)

ग्यानवंतकौ भोग निरजरा-हेतु है।
अज्ञानीकौ भोग बंध फल देतु है॥
यह अचरजकी बात हिये नहि आवही।
पूछै कोऊ सिष्य गुरू समभावही॥ २२॥

शब्दार्थ :– भोग=शुभ अशुभ कर्मोका विपाक। निर्जरा-हेतु=कर्म झडनेके लिये। हिये=मनमे।

अर्थ :– कोई शिष्य प्रश्न करता है, कि हे गुरुजी! ज्ञानीके भोग निर्जराके लिये है और अज्ञानीके भोगोंका फल बंध है, यह अचरज भरी हुई बात मेरे चित्तपर नहीं जमती? इसको श्रीगुरु समझाते है॥ २२॥

ऊपर की हुई शकाका समाधान (सवैया इकतीसा)

दया-दान-पूजादिक विषय-कषायादिक,
दोऊ कर्मबंध पै दुहूकौ एक खेतु है।
ग्यानी मूढ़ करम करत दीसे एकसे पै,
परिनामभेद न्यारौ न्यारौ फल देतु है॥
ग्यानवंत करनी करै पै उदासीन रूप,
ममता न धरै ताते निर्जराकौ हेतु है।
वहै करतूति मूढ़ करै पै मगनरूप,
अंध भयौ ममतासौं बंध-फल लेतु है॥ २३॥

शब्दार्थ :– खेतु (क्षेत्र)=स्थान। परिनाम (परिणाम)=भाव। उदासीन=रागादि रहित। मगनरूप=तल्लीन। अंध=विवेकशून्य।

ज्ञानमय एव भाव कुतो भवेद् ज्ञानिनो न पुनरन्य।
अज्ञानमयः सर्वः कुतोऽयमज्ञानिनो नान्यः॥ २१॥
ज्ञानिनो ज्ञाननिर्वृत्ताः सर्वे भावा भवन्ति हि।
सर्वेऽप्यज्ञाननिर्वृत्ता भवन्त्यज्ञानिनस्तु ते॥ २२॥

अर्थ :– दया, दान, पूजादि पुण्य व विषय-कषाय आदि पाप दोनों कर्मबंध हैं और दोनोंका उत्पत्तिस्थान एक ही है। इन दोनों प्रकारके कर्मोंके करनेमें सम्यग्ज्ञानी और मिथ्यात्वी एकसे दिखते हैं, परन्तु उनके भावोंमें अन्तर होनेसे फल भी भिन्न-भिन्न होता है। ज्ञानीकी क्रिया विरक्तभाव सहित और अहंबुद्धि रहित होती है, इसलिये निर्जराका कारण है, और वही क्रिया मिथ्यात्वी जीव विवेक रहित तल्लीन होकर अहंबुद्धि सहित करता है, इसलिये बन्ध और उसके फलको प्राप्त होता है ।। २३ ।।

मिथ्यात्वीके कर्त्तापनेकी सिद्धिपर कुंभकारका दृष्टान्त

(छप्पय)

ज्यौं माटीमैं कलस होनकी, सकति रहे ध्रुव ।
दंड चक्र चीवर कुलाल, बाहजि निमित्त हुव ।।
त्यौं पुदगल परवांनु, पुंज वरगना भेस धरि ।
ग्यानावरनादिक स्वरूप, विचरंत विविध परि ।।
बाहजि निमित्त बहिरातमा,
गहि संसै अग्यानमति ।
जगमांहि अहंकृत भावसौं,
करमरूप ह्वै परिनमति ।। २४ ।।

शब्दार्थ :– कलस=घडा । सकति=शक्ति । चक्र=चाक । चीवर=धागा । कुलाल=कुम्भकार । बाहजि=बाह्य । पुंज=समुदाय । परवानु=परमाणु । वरगना=वर्गणा । भेस=रूप । विचरत=भ्रमण करते हैं । विविध=भाँति-भाँति । गहि=धारण करके । बहिरातमा=मिथ्यादृष्टि । अहंकृत=ममत्व ।

अर्थ :– जिस प्रकार मिट्टीमें घटरूप होनेकी शक्ति सदा मौजूद रहती है

अज्ञानमयभावानामज्ञानी व्याप्य भूमिकाः ।
द्रव्यकर्मनिमित्तानां भावानामेति हेतुताम् ।। २३ ।।

और दंड, चाक, धागा, कुंभकार आदि बाह्य निमित्त हैं, उसी प्रकार लोकमें पुद्गलपरमाणुओंके दल कर्मवर्गणारूप होकर ज्ञानावरणीय आदि भाँति भाँतिकी अवस्थाओंमें भ्रमण करते हैं, उन्हें मिथ्यादृष्टि जीव बाह्य निमित्त है। जो संशय आदिसे[१] अज्ञानी होता है, सो शरीर आदिमें अहंकार होनेसे वे पुद्गलपिंड कर्मरूप हो जाते हैं ।। २४ ।।

जीवको अकर्त्ता मानकर आतम-ध्यान करनेकी महिमा

(सवैया तेईसा)

जे न करें नयपच्छ विवाद,
धरें न विखाद अलीक न भाखें।
जे उदवेग तजे घट अंतर,
सीतल भाव निरंतर राखें ।।
जे न गुनी-गुन-भेद विचारत,
आकुलता मनकी सब नाखें।
ते जगमैं धरि आतम ध्यान,
अखंडित ग्यान-सुधारस चाखें ।। २५ ।।

शब्दार्थ :– विवाद=झगडा। विखाद (विषाद)=खेद। अलीक=झूठ। उदवेग=चिंता। सीतल (शीतल)=शान्त। नाखें=छोडे। अखंडित=पूर्ण।

अर्थ :– जो नयवादके झगड़ेसे रहित हैं, असत्य, खेद, चिन्ता, आकुलता आदिको हृदयसे हटा देते हैं और हमेशा शांतभाव रखते हैं, गुण-गुणीके भेदविकल्प भी नहीं करते, वे संसारमें आत्मध्यान धारण करके पूर्ण ज्ञानामृतका स्वाद लेते हैं ।। २५ ।।

---

[१] संशय, विमोह और विभ्रम ये ज्ञानके दोष है।

य एव मुक्त्वा नयपक्षपातं स्वरूपगुप्ता निवसन्ति नित्यम्।
विकल्पजालच्युतशान्तचित्तास्त एव साक्षादमृतं पिबन्ति ।। २४ ।।

जीव निश्चय नयसे अकर्त्ता और व्यवहार नयसे कर्त्ता है
(सवैया इकतीसा)

बिवहार-दृष्टिसौं विलोकत बंध्यौसौ दीसै,
निहचै निहारत न बांध्यौ यह किनिहीं ।
एक पच्छ बंध्यौ एक पच्छसौं अबंध सदा,
दोउ पच्छ अपनें अनादि धरे इनिहीं ।।
कोऊ कहै समल विमलरूप कोऊ कहै,
चिदानंद तैसौई बखान्यौ जैसौ जिनिहीं ।
बंध्यौ मानै खुल्यौ मानै दोऊ नैकौ भेद जानै,
सोई ग्यानवंत जीव तत्त्व पायौ तिनिहीं ।। २६ ।।

शब्दार्थ :- विलोकत=देखनेसे । निहारत=देखनेसे । अबध=मुक्त । बध्यो=बध सहित । तैसोई=वैसा ही । खुल्यौ=बंध रहित ।

अर्थ :- व्यवहारनयसे देखो तो आत्मा बँधा हुआ दिखता है, निश्चय दृष्टिसे देखो तो यह किसीसे बँधा हुआ नहीं है । एक नयसे बँधा हुआ और एक नयसे सदा अबंध--खुला हुआ है, ऐसे ये अपने दोनों पक्ष अनादि कालसे धारण किये हुए है । एक नय कर्मसहित और एक नय कर्मरहित कहता है, सो जिस नयसे जैसा कहा है, वैसा है । जो बंधा हुआ तथा खुला हुआ दोनों ही बातोंको मानता है, और दोनोंका अभिप्राय समझता है, वही सम्यग्ज्ञानी जीवका स्वरूप जानता है ।। २६ ।।

एकस्य बद्धो न तथा परस्य चिति द्वयोर्द्वाविति पक्षपातौ ।
यस्तत्त्ववेदी च्युतपक्षपातस्तस्यास्ति नित्यं खलु चिच्चिदेव ।। २५ ।।

नोट :- इस श्लोकके आगे ४४ वें श्लोक तकके श्लोकमें मात्र एक शब्दका फर्क है, शेष सबके सब श्लोक इसी तरहके हैं । जैसे इसमें बद्धो है तो अगले श्लोकोंमें बद्धोके स्थानमे मूढो, रक्तो, दुष्टो है । इस कारण ये १९ श्लोक नहीं दिये गये हैं । सब श्लोकोंका एक ही आशय होता है ।

नयज्ञान द्वारा वस्तुस्वरूप जानकर समरस भावमें रहनेवालोंकी प्रशंसा

(सवैया इकतीसा)

प्रथम नियत नय दूजी विवहार नय,
दुहूकौं फलावत अनंत भेद फले हैं।
ज्यौं ज्यौं नय फलैं त्यौं त्यौं मनके कल्लोल फलै,
चंचल सुभाव लोकालोकलौं उछले हैं।।
ऐसी नयकक्ष ताकौ पक्ष तजि ग्यानी जीव,
समरसी भए एकतासौं नहि टले हैं।
महामोह नासि सुद्ध-अनुभौ अभ्यासि निज,
बल परगासि सुखरासि मांहि रले हैं।। २७।।

शब्दार्थ :- नियत = निश्चय । फलावत = विस्तार करो तो। फले=उपजे । कल्लोल=तरग । उछले=वढे । कक्ष=कोटि । परगासि= प्रगट करके। रले[1]=मिले।

अर्थ :- पहला निश्चय और दूसरा व्यवहार नय है, इनका प्रत्येक द्रव्यके गुण-पर्यायोंके साथ विस्तार किया जाय तो अनंत भेद हो जाते हैं। जैसे जैसे नयके भेद बढ़ते हैं वैसे वैसे चंचल स्वभावी चित्तमें तरंगें भी उपजती है, जो लोक और अलोकके प्रवेशोंके बराबर हैं। जो ज्ञानी जीव ऐसी नयकोटिका पक्ष छोड़कर समता-रस ग्रहण करके आत्मस्वरूपकी एकताको नहीं छोड़ते, वे महामोहको नष्ट करके, अनुभवके अभ्याससे निजात्म बल प्रगट करके, पूर्ण आनंदमें लीन होते है।। २७।।

[1] यह शब्द मारवाडी भाषामे प्रचलित है।

स्वेच्छासमुच्छलदनल्पविकल्पजाला-
मेवं व्यतीत्य महतीं] नयपक्षकक्षाम् ।
अन्तर्बहिस्समरसैकरसस्वभावं
स्वं भावमेकमुपयात्यनुभूतिमात्रम् ।। ४५ ।।

सम्यग्ज्ञानसे आत्मस्वरूपकी पहिचान होती है (सवैया इकतीसा)

जैसें काहू बाजीगर चौहटै बजाइ ढोल,
नानारूप धरिकैं भगल-विद्या ठानी है।
तैसें मैं अनादिकौ मिथ्यातकी तरंगनिसौं,
भरममैं धाइ बहु काय निज मानी है॥
अब ग्यानकला जागी भरमकी दृष्टि भागी,
अपनी पराई सब सौंज पहिचानी है।
जाकै उदै होत परवांन ऐसी भांति भई,
निहचै हमारी जोति सोई हम जानी है॥ २८॥

शब्दार्थ :– बाजीगर=खेल करनेवाला। चौहटे=चौराहे पर। भगल-विद्या=धोखेबाजी। धाइ=भटककर। काय=शरीर। सौज=वस्तु।

अर्थ :– जैसे कोई तमासगीर चौराहेपर ढोल बजावे और अनेक स्वांग बनाके ठगविद्यासे लोगोंको भ्रममें डाल देवे, उसी प्रकार मै अनादि कालसे मिथ्यात्वके झकोरोंसे भ्रममें भूला रहा और अनेक शरीरोंको अपनाया। अब ज्ञानज्योतिका उदय हुआ जिससे मिथ्यादृष्टि हट गई, सब स्व-पर वस्तुकी पहिचान हुई और उस ज्ञानकलाके प्रगट होते ही ऐसी अवस्था प्राप्त हुई कि हमने अपनी असली आत्मज्योति पहिचान ली॥२८॥

ज्ञानीका आत्मानुभवमे विचार (सवैया इकतीसा)

जैसें महा रतनकी ज्योतिमैं लहरि उठै,
जलकी तरंग जैसें लीन होय जलमैं।
तैसें सुद्ध आतम दरब परजाय करि,
उपजै बिनसै थिर रहै निज थलमैं॥

इन्द्रजालमिदमेवमुच्छलत्पुष्कलोच्चलविकल्पवीचिभिः।
यस्य विस्फुरणमेव तत्क्षणं कृत्स्नमस्यति तदस्मि चिन्महः॥ ४६॥
चित्स्वभावभरभावितभावाभावभावपरमार्थतयैकं।
बन्धपद्धतिमपास्य समस्तां चेतये समयसारमपारम्॥ ४७॥

ऐसै अविकलपी अजलपी अनंदरूपी,
अनादि अनंत गहि लीजै एक पलमैं।
ताको अनुभव कीजै परम पीयूष पीजै,
बंधको विलास डारि दीजै पुदगलमैं ।। २९ ।।

शब्दार्थ :- अविकलपी=विकल्प रहित। अजलपी=यहाँ स्थिरताका प्रयोजन है। गहि लीजै=ग्रहण कीजिये। पीयूष=अमृत। विलास=विस्तार।

अर्थ - जिस प्रकार उत्तम रत्नकी ज्योतिमें चमक उठती है, अथवा जलमें तरंग उठती है और उसीमें समा जाती है, उसी प्रकार शुद्ध आत्मा, पर्यायापेक्षा उपजता और नष्ट होता है, तथा द्रव्यापेक्षा अपने स्वरूपमें स्थिर-अवस्थित रहता है। ऐसे निर्विकल्प, नित्य, आनंदरूप, अनादि, अनंत, शुद्ध आत्माको तत्काल ग्रहण कीजिये। उसीका अनुभव करके परम अमृत-रस पीजिये और कर्मबंधके विस्तारको पुद्गलमें छोड़ दीजिये ।। २९ ।।

आत्मानुभवकी प्रशंसा (सवैया इकतीसा)

दरबकी नय परजायनय दोऊ,
श्रुतग्यानरूप श्रुतग्यान तो परोख है।
सुद्ध परमातमाकौ अनुभौ प्रगट तातैं,
अनुभौ विराजमान अनुभौ अदोख है ।।
अनुभौ प्रवांन भगवान पुरुष पुरान,
ग्यान औ विग्यानघन महा सुखपोख है।
परम पवित्र यौं अनंत नाम अनुभौके,
अनुभौ विना न कहूं और ठौर मोख है ।। ३० ।।

आक्रामन्नविकल्पभावमचलं पक्षैर्नयानां विना
सारो यः समयस्य भाति निभृतैरास्वाद्यमानः स्वयम्।
विज्ञानैकरसः स एष भगवान्पुण्यः पुराणः पुमान्
ज्ञानं दर्शनमप्ययं किमथवा यत्किंचनैकोऽप्ययम् ।। ४८ ।।

शब्दार्थ :– परोख (परोक्ष)=इन्द्रिय और मन आश्रित ज्ञान। विराजमान=सुशोभित। अदोख (अदोष)=निर्दोष। पोख (पोष)=पोषक। ठौर=स्थान। मोख (मोक्ष)=मुक्ति।

अर्थ :– द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक ये दोनों नय श्रुतज्ञान[1] हैं और श्रुतज्ञान परोक्ष प्रमाण[2] है, पर शुद्ध परमात्माका अनुभव प्रत्यक्ष प्रमाण है। इससे अनुभव शोभनीय, निर्दोष, प्रमाण, भगवान, पुरुष, पुराण, ज्ञान, विज्ञानघन, परम सुखका पोषक, परम पवित्र ऐसे और भी अनंत नामोंका धारक है, अनुभवके सिवाय और कहीं मोक्ष नहीं है ।। ३० ।।

अनुभवके अभावमें संसार और सद्भावमें मोक्ष है, इसपर दृष्टान्त
(सवैया इकतीसा)

जैसे एक जल नानारूप-दरबानुजोग,
भयौ बहु भांति पहिचान्यौ न परतु है।
फिरि काल पाइ दरबानुजोग दूरि होत,
अपनें सहज नीचे मारग ढरतु है।
तैसै यह चेतन पदारथ विभाव तासौं,
गति जोनि भेस भव-भांवरि भरतु है।
सम्यक सुभाइ पाइ अनुभौके पंथ धाइ,
बंधकी जुगति भानि मुकति करतु है ।। ३१ ।।

शब्दार्थ :– दरबानुजोग=अन्य वस्तुओंका संयोग, मिलावट। भेस (वेष)=रूप। भव-भावरि=जन्म-मरणरूप संसारका चक्कर। भानि=नष्ट करके।

---

[1] श्रुतज्ञानके अंश है।

[2] नय और प्रमाणमें अंश अंशी भेद है।

दूरं भूरिविकल्पजालगहने भ्राम्यन्निजौघाच्च्युतो
दूरादेव विवेकनिम्नगमनान्नीतो निजौघं बलात्।
विज्ञानैकरसस्तदेकरसिनामात्मानमात्माहर-
न्नात्मन्येव सदा गतानुगततामायात्ययं तोयवत् ।। ४६ ।।

अर्थ :– जिस प्रकार जलका एक वर्ण है, परन्तु गेरु, राख, रंग आदि अनेक वस्तुओंका संयोग होनेपर अनेक रूप हो जानेसे पहचानमें नहीं आता, फिर संयोग दूर होनेपर अपने स्वभावमें बहने लगता है, उसी प्रकार यह चैतन्यपदार्थ विभाव-अवस्थामें गति, योनि, कुलरूप संसारमें चक्कर लगाया करता है, पीछे अवसर मिलनेपर निजस्वभावको पाकर अनुभवके मार्गमें लगकर कर्म-बन्धनको नष्ट करता है और मुक्तिको प्राप्त होता है ।। ३१ ।।

मिथ्यादृष्टि जीव कर्मका कर्त्ता है (दोहा)

निसि दिन मिथ्याभाव बहु, धरै मिथ्याती जीव ।
तातैं भावित करमकौ, करता कह्यौ सदीव ।। ३२ ।।

शब्दार्थ :– निसिदिन=सदाकाल । तातैं=इससे । भावितकरम=राग-द्वेष-मोह आदि । सदीव=सदैव ।

अर्थ :– मिथ्यादृष्टि जीव सदैव मिथ्याभाव किया करता है, इससे वह भावकर्मोंका कर्त्ता है ।

भावार्थ :– मिथ्यात्वी जीव अपनी भूलसे पर द्रव्योंको अपना मानता है, जिससे मैंने यह किया, यह लिया, यह दिया इत्यादि अनेक प्रकारके रागादि भाव किया करता है, इससे वह भावकर्मका कर्त्ता होता है ।। ३२ ।।

मिथ्यात्वी जीव कर्मका कर्त्ता और ज्ञानी अकर्त्ता है (चौपाई)

करै करम सोई करतारा ।
जो जानै सौ जाननहारा ।।
जो करता नहि जानै सोई ।
जानै सो करता नहि होई ।। ३३ ।।

विकल्पकः परं कर्त्ता विकल्पः कर्म केवलं ।
न जातु कर्तृकर्मत्वं सविकल्पस्य नश्यति ।। ५० ।।
यः करोति स करोति केवलं यस्तु वेत्ति स तु वेत्ति केवलं ।
यः करोति न हि वेत्ति स क्वचित् यस्तु वेत्ति न करोति स क्वचित् ।। ५१ ।।

शब्दार्थ :— सोई=वही । करतारा=कर्त्ता । जाननहारा=ज्ञाता ।

अर्थ :— जो कर्म करे वह कर्त्ता है, और जो जाने सो ज्ञाता है, जो कर्त्ता है वह ज्ञाता नहीं होता और जो ज्ञाता है वह कर्त्ता नहीं होता ।

भावार्थ :— मूढ़ और ज्ञानी दोनों देखनेमें एकसी क्रिया करते हैं, परन्तु दोनोंके भावोंमें बड़ा भेद रहता है । अज्ञानी जीव ममत्वभावके सद्भावमे बन्धनको प्राप्त होता है और ज्ञानी ममत्वके अभावमें अबंध रहता है ।।३३।।

जो ज्ञानी है वह कर्त्ता नही है (सोरठा)

ग्यान मिथ्यात न एक, नहि रागादिक ग्यान महि ।
ग्यान करम अतिरेक, ग्याता सो करता नहीं ।। ३४ ।।

शब्दार्थ :— महि=में । अतिरेक (अतिरिक्त)=भिन्न भिन्न ।

अर्थ :— ज्ञानभाव और मिथ्यात्वभाव एक नहीं है और न ज्ञानमें रागादिभाव होते हैं । ज्ञानसे कर्म भिन्न है, जो ज्ञाता है वह कर्त्ता नहीं है ।। ३४ ।।

जीव कर्मका कर्त्ता नही है (छप्पय)

करम पिंड अरु रागभाव, मिलि एक हौहि नहि ।
दोऊ भिन्न-सरूप बर्साहि, दोऊ न जीवमहि ।।
करमपिंड पुग्गल, विभाव रागादि मूढ़ भ्रम ।
अलख एक पुग्गल अनंत, किमि धरहि प्रकृति सम ।।

ज्ञप्तिः करोतौ न हि भासतेऽन्तः ज्ञप्तौ करोतिश्च न भासतेऽन्तः ।
ज्ञप्तिः करोतिश्च ततो विभिन्ने ज्ञाता न कर्तेति ततः स्थितं च ।। ५२ ।।

कर्त्ता कर्मणि नास्ति नास्ति नियतं कर्मापि तत्कर्त्तरि
द्वन्द्वं विप्रतिषिध्यते यदि तदा का कर्तृकर्मस्थितिः ।
ज्ञाता ज्ञातरि कर्म कर्मणि सदा व्यक्तेति वस्तुस्थिति-
र्नेपथ्ये बत नानटीति रभसा मोहस्तथाप्येष किम् ।। ५३ ।।

निज निज विलासजुत जगतमहि,
जथा सहज परिनमहि तिम।
करतार जीव जड़ करमको,
मोह-विकल जन कहहि इम ॥ ३५ ॥

शब्दार्थ :– बसहिं=रहते हैं । महि=में । अलख=आत्मा । किमि=कैसे । प्रकृति=स्वभाव । सम=एकसा । जुत (युत)=सहित । विकल=दुखी ।

अर्थ :- ज्ञानावरणादि द्रव्यकर्म और राग-द्वेष आदि भावकर्म ये दोनों भिन्न-भिन्न स्वभाव वाले हैं, मिलकर एक नहीं हो सकते, और न ये जीवके स्वभाव हैं । द्रव्यकर्म पुद्गलरूप हैं और भावकर्म जीवके विभाव हैं । आत्मा एक है और पुद्गलकर्म अनंत हैं, दोनोंकी एकसी प्रकृति कैसे हो सकती है ? क्योंकि संसारमें सब द्रव्य अपने अपने स्वभावमें परिणमन करते हैं इसलिये जो मनुष्य जीवको कर्मका कर्त्ता कहते हैं सो केवल मोहकी विकलता है ॥३५॥

शुद्ध आत्मानुभवका माहात्म्य (छप्पय)

जीव मिथ्यात न करै, भाव नहि धरै भरम मल ।
ग्यान ग्यानरस रमै, होइ करमादिक पुदगल ॥
असंख्यात परदेस सकति, जगमगै प्रगट अति ।
चिदविलास गंभीर धीर, थिर रहै विमलमति ॥
जब लगि प्रबोध घटमहि उदित,
तब लगि अनय न पेखिये ।
जिमि धरम-राज वरतंत पुर,
जहं तहं निति परेखिये ॥ ३६ ॥

कर्त्ता कर्त्ता भवति न यथा कर्म कर्मापि नैव
ज्ञानं ज्ञानं भवति च यथा पुद्गलः पुद्गलोऽपि ।
ज्ञानज्योतिर्ज्वलितमचलं व्यक्तमन्तस्तथोच्चै-
श्चिच्छक्तीनां निकरभरतोऽत्यन्तगम्भीरमेतत् ॥ ५४ ॥

शब्दार्थ :—भरम (भ्रम)=अज्ञान। प्रबोध=सम्यग्ज्ञान। उदित=प्रकाशित। अनय=अन्याय। धरम-राज=धर्मयुक्त राज्य। वरतंत=प्रवर्तित। पुर=नगर। परेखिये=दिखाई देती है।

अर्थ :—जीव मिथ्याभावको नहीं करता और न रागादि भावमलका धारक है। कर्म पुद्गल हैं और ज्ञान तो ज्ञानरसहीमें लीन रहता है, उसकी जीवके असंख्यात प्रदेशोंमें स्थिर, गंभीर, धीर, निर्मल ज्योति अत्यन्त जगमगाती है, सो जब तक ज्ञान हृदयमें प्रकाशित रहता है, तब तक मिथ्यात्व नहीं रहता। जैसे कि नगरमें धर्मराज वर्तनेसे जहाँ-तहाँ नीति ही नीति दिखाई देती है, अनीतिका लेश भी नहीं रहता ॥३६॥

तृतीय अधिकारका सार

करना सो क्रिया, किया जाय सो कर्म, जो करे सो कर्त्ता है। अभिप्राय यह है कि जो क्रियाका व्यापार करे अर्थात् काम करनेवालेको कर्त्ता कहते हैं, जिसमें क्रियाका फल रहता है अर्थात् किये हुए कामको कर्म कहते हैं, जो (करतूति) कार्रवाई की जावे उसे क्रिया कहते हैं। जैसे कि कुंभकार कर्त्ता है, घट कर्म है और घट बनानेकी विधि क्रिया है। अथवा ज्ञानीराम आम तोड़ता है, इस वाक्यमें ज्ञानीराम कर्त्ता, आम कर्म और तोड़ना क्रिया है।

स्मरण रहे कि ऊपरके दो दृष्टान्तों से जो स्पष्ट किया है वह भेद-विवक्षासे है, क्योंकि कर्त्ता कुंभकार पृथक् पदार्थ है, कर्म घट पृथक् पदार्थ है, घट सृष्टिकी क्रिया पृथक् है। इसी प्रकार दूसरे वाक्यमें ज्ञानीराम कर्त्ता पृथक् है, आम कर्म पृथक् है और तोड़नेकी क्रिया पृथक् है। जैसे भेद-व्यवहारमें कर्त्ता-कर्म-क्रिया भिन्न भिन्न रहते हैं, वैसे अभेद-दृष्टिमें नहीं होते—एक पदार्थमें ही कर्त्ता-कर्म-क्रिया तीनों रहते हैं। जैसे कि "चिद्भाव कर्म चिदेश करता चेतना किरिया तहाँ" अर्थात् चिदेश आत्मा कर्त्ता, चैतन्यभाव कर्म और चेतना (जानना) क्रिया है; अथवा मृत्तिका कर्त्ता, घट कर्म और मृत्तिकाका पिंडपर्यायसे घटपर्यायरूप होना क्रिया है। इस अधिकारमें कर्त्ता-कर्म-क्रिया शब्द कहीं भेद-दृष्टिसे और कहीं अभेद-दृष्टिसे आये हैं, सो खूब गहन विचार पूर्वक समझना चाहिये।

अज्ञानकी दशामें जीव शुभाशुभ कर्म और शुभाशुभ प्रवृत्तिको अपनी मानता है और उनका कर्त्ता आप बनता है, परन्तु खूब ध्यान रहे कि लोकमें अनंत पौद्गलिक कार्माण वर्गणाएँ भरी हुई हैं, इन कार्माण वर्गणाओंमें ऐसी शक्ति है कि आत्माके राग-द्वेषका निमित्त पाकर वे कर्मरूप हो जाती हैं। इससे स्पष्ट है कि ज्ञानावरणीय आदि कर्म पुद्गलरूप हैं, अचेतन हैं, पुद्गल ही इनका कर्त्ता है—आत्मा नहीं है, हां, राग-द्वेष-मोह आत्माके विकार है। ये आत्म-जनित हैं या पुद्गल-जनित हैं, इसका बृहद्द्रव्यसंग्रहमें बड़ा अच्छा समाधान किया है। वह इस प्रकार है कि—जैसे संतानको न तो अकेली माताहीसे उत्पन्न कह सकते हैं और न अकेले पिताहीसे उत्पन्न कह सकते हैं, किन्तु दोनोंके संयोगसे संतानकी उत्पत्ति है। उसी प्रकार राग-द्वेष-मोह न तो अकेला आत्मा उपजाता है और न अकेला पुद्गल ही उपजाता है, जीव और पुद्गल दोनोंके संयोगसे राग-द्वेष-मोह भावकर्मकी उत्पत्ति है, यदि अकेले पुद्गलसे राग-द्वेष-मोह उत्पन्न होते तो कलम, कागज, ईंट, पत्थर आदिमे भी राग-द्वेष-मोह पाये जाते; यदि अकेले आत्मासे उत्पन्न होते तो सिद्ध आत्मामें भी राग-द्वेष-मोह पाये जाते। अधिक लिखनेसे क्या? राग-द्वेष-मोह पुद्गल और आत्मा दोनोंके संयोगसे होते हैं, जीव-पुद्गल परस्पर एक-दूसरेके लिये निमित्त-नैमित्तिक हैं, परन्तु यह ग्रंथ निश्चयनयका है, सो यहाँ राग-द्वेष-मोहको पुद्गलजनित बतलाया है, ये आत्माके निजस्वरूप नहीं हैं। इसी प्रकार शुभाशुभ क्रिया पौद्गलिक कर्मोंके उदयसे जीवमें होती है, अतः क्रिया भी पुद्गलजनित है। सारांश यह है कि शुभाशुभ कर्म व शुभाशुभ क्रियाको आत्माका मानना और उन दोनोंका कर्त्ता जीवको ठहराना अज्ञान है। आत्मा तो अपने चिद्भाव कर्म और चैतन्य क्रियाका कर्त्ता है, और पुद्गल कर्मोंका कर्त्ता पुद्गल ही है। मिथ्यात्वके उदयसे जीव साता-असाता आदि कर्म और दया दान पूजा व विषय-कषाय आदि शुभाशुभ क्रियामें अहंबुद्धि करता है कि मेरे कर्म हैं, मेरी क्रिया है, यह मिथ्याभाव है, बंधका कारण है, बंध परम्पराको बढ़ाता है; और शुभाशुभ क्रियामें अहंबुद्धि नहीं करना अर्थात् उन्हें अपनी नहीं मानना, और उनमें तन्मय नहीं होना सम्यक् स्वभाव है—निर्जराका कारण है।

पुण्य पाप एकत्व द्वार

(४)

प्रतिज्ञा (दोहा)

करता किरिया करमकौ, प्रगट बखान्यौ मूल ।
अब बरनौं अधिकार यह, पाप पुन्न समतूल ।।१।।

शब्दार्थ :— प्रगट=स्पष्ट । बखान्यौ=वर्णन किया । बरनौं=कहता हूँ । समतूल=समानता ।

अर्थ :— कर्त्ता, क्रिया और कर्मका स्पष्ट रहस्य वर्णन किया । अब पाप-पुण्यकी समानताका अधिकार कहते हैं ।

मंगलाचरण (कवित्त मात्रिक)

जाके उदै होत घट-अंतर,
बिनसै मोह-महातम-रोक ।
सुभ अरु असुभ करमकी दुविधा,
मिटै सहज दीसै इक थोक ।।
जाकी कला होत संपूरन,
प्रतिभासै सब लोक अलोक ।
सो प्रबोध-ससि निरखि बनारसि,
सीस नवाइ देत पग धोक ।।२।।

शब्दार्थ :— मोह-महातम=मोहरूपी घोर अंधकार । दुविधा=भेद । इक थोक=एक ही । प्रबोध-ससि=केवलज्ञानरूप चन्द्रमा । पग धोक= चरणवन्दना ।

तदथ कर्म शुभाशुभभेदतो द्वितयतां गतमैक्यमुपानयन् ।
ग्लपितनिर्भरमोहरजा अयं स्वयमुदेत्यवबोधसुधाप्लवः ।।१।।

अर्थ :- जिसके उदय होनेपर हृदयसे मोहरूपी महा अंधकार नष्ट हो जाता है, और शुभकर्म अच्छा है व अशुभकर्म बुरा है, यह भेद मिटकर दोनों एकसे भासने लगते हैं, जिसकी पूर्ण कलाके प्रकाशमें लोक-अलोक सब झलकने लगते हैं; उस केवलज्ञानरूप चन्द्रमाका अवलोकन करके पं० बनारसीदासजी मस्तक नवाकर वन्दना करते हैं ।।२।।

पुण्य-पापकी समानता (सवैया इकतीसा)

जैसे काहू चंडाली जुगल पुत्र जनें तिनि,
एक दीयौ बांभनकै एक घर राख्यौ है ।
बांभन कहायौ तिनि मद्य मांस त्याग कीनौ,
चंडाल कहायौ तिनि मद्य मांस चाख्यौ है ।।
तैसे एक वेदनी करमके जुगल पुत्र,
एक पाप एक पुन्न नाम भिन्न भाख्यौ है ।
दुहूं मांहि दौर धूप दोऊ कर्मबंधरूप,
यातें ग्यानवंत नहि कोउ अभिलाख्यौ है ।।३।।

शब्दार्थ :- जुगल=दो। बाभन=ब्राह्मण। भिन्न=जुदे। भाख्यौ=कहा। दौर धूप=भटकना। अभिलाख्यौ=चाहा।

अर्थ - जैसे किसी चांडालनीके दो पुत्र हुए, उनमेंसे उसने एक पुत्र ब्राह्मणको दिया और एक अपने घरमें रक्खा। जो ब्राह्मणको दिया वह ब्राह्मण कहलाया और मद्य-मांसका त्यागी हुआ, पर जो घरमें रहा वह चांडाल कहलाया और मद्य-मांसभक्षी हुआ। उसी प्रकार एक वेदनीय कर्मके पाप और पुण्य भिन्न-भिन्न नाम वाले दो पुत्र है, सो दोनोंमें संसारकी भटकना है और दोनों बंधपरंपराको बढ़ाते हैं इससे ज्ञानी लोग दोनोंहीको अभिलाषा नही करते।

एको दूरात्त्यजति मदिरां ब्राह्मणत्वाभिमाना-
दन्यः शूद्रः स्वयमहमिति स्नाति नित्यं तयैव ।
द्वावप्येतौ युगपदुदरान्निर्गतौ शूद्रिकायाः
शूद्रौ साक्षादपि च चरतो जातिभेदभ्रमेण ।।२।।

भावार्थ :– जिस प्रकार पापकर्म बंधन है तथा संसारमें भ्रमानेवाला है, उसी प्रकार पुण्य भी बंधन है, और उसका विपाक संसार ही है, इसलिये दोनों एकहीसे है, पुण्य सोनेकी बेड़ीके समान और पाप लोहेकी बेड़ीके समान है, पर दोनों बंधन हैं ॥ ३ ॥

पाप-पुण्यकी समानतामें शिष्यकी शंका (चौपाई)

कोऊ सिष्य कहै गुरु पांहीं ।
पाप पुन्न दोऊ सम नाहीं ॥
कारन रस सुभाव फल न्यारे ।
एक अनिष्ट लगें इक प्यारे ॥ ४ ॥

शब्दार्थ :– गुरु पांहीं=गुरुके पास। रस=स्वाद, विपाक। अनिष्ट=अप्रिय।

अर्थ :– श्रीगुरुके समीप कोई शिष्य कहता है कि, पाप और पुण्य दोनो समान नहीं है, क्योंकि उनके कारण, रस, स्वभाव तथा फल चारों ही जुदे-जुदे है। एकके (कारण, रस, स्वभाव, फल) अप्रिय और एकके प्रिय लगते हैं ॥ ४ ॥ पुनः

(सवैया इकतीसा)

संकलेस परिनामनिसौं पाप बंध होइ,
विसुद्धसौं पुन्न बंध हेतु-भेद मानियै ।
पापके उदै असाता ताकौ है कटुक स्वाद,
पुन्न उदै साता मिष्ट रस भेद जानियै ॥
पाप संकलेस रूप पुन्न है विसुद्ध रूप,
दुहूंकौ सुभाव भिन्न भेद यौं बखानियै ।
पापसौं कुगति होइ पुन्नसौं सुगति होइ,
ऐसौ फलभेद परतच्छि परमानियै ॥ ५ ॥

हेतुस्वभावानुभवाश्रयाणां सदाप्यभेदान्न हि कर्मभेदः ।
तद्बन्धमार्गाश्रितमेकमिष्टं स्वयं समस्तं खलु बन्धहेतुः ॥ ४ ॥

शब्दार्थ – संकलेस=तीव्र कषाय। विसुद्ध=मंद कषाय। असाता=दु:ख। कटुक=कडवा। साता=सुख। परतच्छि (प्रत्यक्ष)=साक्षात्।

अर्थ :– **संक्लिष्ट भावोंसे पाप और निर्मल भावोंसे पुण्यबंध होता है, इस प्रकार दोनोंके बंधमें कारण-भेद है। पापका उदय असाता है, जिसका स्वाद कडुवा है और पुण्यका उदय साता है, जिसका स्वाद मधुर है, इस प्रकार दोनोंके स्वादमें अंतर है। पापका स्वभाव तीव्र कषाय और पुण्यका स्वभाव मंद कषाय है, इस प्रकार दोनोंके स्वभावमें भेद है। पापसे कुगति और पुण्यसे सुगति होती है, इस प्रकार दोनोंमें फल-भेद प्रत्यक्ष जान पड़ता है॥ ५॥**

शिष्यकी शकाका समाधान (सवैया इकतीसा)

पाप बंध पुन्न बंध दुहूंमैं मुकति नांहि,
कटुक मधुर स्वाद पुग्गलकौ पेखिए।
संकलेस विसुद्ध सहज दोऊ कर्मचाल,
कुगति सुगति जगजालमैं विसेखिए॥
कारनादि भेद तोहि सूझत मिथ्यात मांहि,
ऐसौ द्वैत भाव ग्यान दृष्टिमै न लेखिए।
दोऊ महा अंधकूप दोऊ कर्मबंधरूप,
दुहूंकौ विनास मोख मारगमैं देखिए॥ ६॥

शब्दार्थ :- मुकति (मुक्ति)=मोक्ष। मधुर=मिष्ट। तोहि=तुझे। सूझत=दिखते। द्वैत=दुविधा। दुहूंकौ=दोनोंका।

अर्थ :– **पापबंध और पुण्यबंध दोनों मुक्तिमार्गमें बाधक हैं, इससे दोनों ही समान हैं, इनके कटु और मिष्ट स्वाद पुद्गलके हैं इसलिये दोनोंके रस भी समान है, संक्लेश और विशुद्ध भाव दोनों विभाव है इसलिये दोनोंके भाव भी समान है, कुगति और सुगति दोनों संसारमय हैं, इससे दोनोका फल भी समान है। दोनोंके कारण, रस, स्वभाव और फलमें तुझे अज्ञानसे भेद दिखता है, परन्तु ज्ञानदृष्टिसे दोनोंमें कुछ अंतर नहीं है –**

दोनों आत्मस्वरूपको भुलानेवाले है, इसलिये महा अंधकूप हैं, और दोनों ही कर्मबंधरूप हैं, इससे मोक्षमार्गमें इन दोनोंका त्याग कहा है ।। ६ ।।

मोक्षमार्गमें शुद्धोपयोग ही उपादेय है (सवैया इकतीसा)

सील तप संजम विरति दान पूजादिक,
अथवा असंजम कषाय विषैभोग है ।
कोऊ सुभरूप कोऊ अशुभ स्वरूप मूल,
वस्तुके विचारत दुविध कर्मरोग है ।।
ऐसी बंधपद्धति बखानी वीतराग देव,
आतम धरममैं करम त्याग-जोग है ।
भौ-जल-तरैया राग-द्वेषकौ हरैया महा,
मोखको करैया एक सुद्ध उपयोग है ।। ७ ।।

शब्दार्थ :– सील (शील)=ब्रह्मचर्य । तप=इच्छाओंका रोकना । सजम (सयम)=छह कायके जीवोंकी रक्षा और इन्द्रियों तथा मनको वशमें करना । विरति (व्रत)=हिंसादि पाच पापोंका त्याग । असंजम=छह कायके जीवोंकी हिंसा और इन्द्रियों तथा मनकी स्वतत्रता । भौ (भव)= ससार । सुद्ध उपयोग=वीतराग परिणति ।

अर्थ :– ब्रह्मचर्य, तप, संयम, व्रत, दान, पूजा आदि अथवा असंयम, कषाय, विषय-भोग आदि इनमें कोई शुभ और कोई अशुभ हैं, सो आत्म-स्वभाव विचारा जावे तो दोनों ही कर्मरूपी रोग हैं । भगवान वीतरागदेवने दोनोंको बंधकी परिपाटी बतलाया है, आत्मस्वभावकी प्राप्तिमें दोनों त्याज्य हैं । एक शुद्धोपयोग ही संसार-समुद्रसे तारनेवाला, राग-द्वेष नष्ट करनेवाला और परमपदका देनेवाला है ।। ७ ।।

कर्म सर्वमपि सर्वविदो यद्बन्धसाधनमुशन्त्यविशेषात् ।
तेन सर्वमपि तत्प्रतिषिद्धं ज्ञानमेव विहितं शिवहेतुः ।। ४ ।।

शिष्य-गुरुका प्रश्नोत्तर (सवैया इकतीसा)

सिष्य कहै स्वामी तुम करनी असुभ सुभ,
कीनी है निषेध मेरे संसै मन मांही है।
मोखके सधैया ग्याता देसविरती मुनीस,
तिनकी अवस्था तौ निरावलंब नांही है॥
कहै गुरु करमकौ नास अनुभौ अभ्यास,
ऐसौ अवलंब उनहीकौ उन पांही है।
निरुपाधि आतम समाधि सोई सिवरूप,
और दौर धूप पुदगल परछांही है॥ ८॥

शब्दार्थ :— संसै (संशय)=सन्देह। देसविरती=श्रावक। मुनीस=साधु। निरावलंब=निराधार। समाधि=ध्यान।

अर्थ :— शिष्य कहता है कि हे स्वामी! आपने शुभ-अशुभ क्रियाका निषेध किया सो मेरे मनमें सन्देह है, क्योंकि मोक्षमार्गी ज्ञानी अणुव्रती श्रावक वा महाव्रती मुनि तो निरावलंब नहीं होते अर्थात् दान, समिति, संयम आदि शुभक्रिया करते ही हैं। इसपर श्रीगुरु उत्तर देते हैं कि कर्म-निर्जरा अनुभवके अभ्याससे है, सो वे अपने ही ज्ञानमें स्वात्मानुभव करते हैं, राग-द्वेष-मोह रहित निर्विकल्प आत्मध्यान ही मोक्षरूप है, इसके बिना और सब भटकना पुद्गल जनित है।

भावार्थ :— शुभक्रिया समिति व्रत आदि आस्रव ही है, इनसे साधु वा श्रावकको कर्म-निर्जरा नहीं होती, निर्जरा तो आत्मानुभवसे होती है[1] ॥८॥

[1] येनांशेन सुदृष्टिस्तेनांशेनास्य बन्धनं नास्ति। येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धनं भवति। इत्यादि (पुरुषार्थसिद्ध्युपाय)

निषिद्धे सर्वस्मिन् सुकृतदुरिते कर्मणि किल
प्रवृत्ते नैष्कर्म्ये न खलु मुनयः सन्त्यशरणाः।
तदा ज्ञाने ज्ञानं प्रतिचरितमेषां हि शरणं
स्वयं विन्दन्त्येते परमममृतं तत्र निरताः॥ ५॥

मुनि श्रावककी दशामें बंध और मोक्ष दोनो हैं (सवैया तेईसा)

मोख सरूप सदा चिनमूरति,
बंधमई करतूति कही है ।
जावतकाल बसै जहां चेतन,
तावत सो रस रीति गही है ।।
आतमकौ अनुभौ जबलौं,
तबलौं सिवरूप दसा निबही है ।
अंध भयौ करनी जब ठानत,
बंध विथा तब फैल रही है ।। ९ ।।

शब्दार्थ :– चिनमूरति=आत्मा । करतूति=शुभाशुभ विभाव परिणति । जावत काल=जितने समय तक । तावत=तब तक । निबही=रहती है । अध=अज्ञानी । विथा (व्यथा)=दुःख ।

अर्थ :– आत्मा सदैव शुद्ध अर्थात् अबंध है और क्रिया बंधमय कही है, सो जितने समय तक जीव जिसमें (स्वरूप वा क्रियामें) रहता है उतने समय तक उसका स्वाद लेता है, अर्थात् जब तक आत्म-अनुभव रहता है तब तक अबंधदशा रहती है, परन्तु जब स्वरूपसे चिगकर क्रियामें लगता है तब बंधका प्रपंच बढ़ता है ।।९।।

मोक्षकी प्राप्ति अतर्दृष्टिसे है (सोरठा)

अंतर-दृष्टि-लखाउ, निज सरूपकौ आचरन ।
ए परमातम भाउ, सिव कारन येई सदा ।।१०।।

यदेतज्ज्ञानात्मा ध्रुवमचलमाभाति भवनम्
शिवस्यायं हेतुः स्वयमपि यतस्तच्छिव इति ।
अतोऽन्यद्बन्धस्य स्वयमपि यतो बन्ध इति तत्
ततो ज्ञानात्मत्वं भवनमनुभूतिर्हि विहितम् ।। ६ ।।
वृत्तं ज्ञानस्वभावेन ज्ञानस्य भवनं सदा ।
एकद्रव्यस्वभावत्वान्मोक्षहेतुस्तदेव तत् ।। ७ ।।

शब्दार्थ :— अंतर दृष्टि=अंतरंग ज्ञान । स्वरूपको आचरण=स्वरूपमें स्थिरता । भाउ=स्वभाव ।

अर्थ :— अंतरंग ज्ञानदृष्टि और आत्म-स्वरूपमें स्थिरता यह परमात्माका स्वभाव है और यही मोक्षका उपाय है ।

भावार्थ :— सम्यक्त्व सहित ज्ञान और चारित्र परमेश्वरका स्वभाव है और यही परमेश्वर बननेका उपाय है ।।१०।।

बाह्यदृष्टिसे मोक्ष नही है (सोरठा)

करम सुभासुभ दोइ, पुदगलपिंड विभाव मल ।
इनसौं मुकति न होइ, नहिं केवल पद पाइए ।।११।।

शब्दार्थ :— सुभासुभ=भले-बुरे । विभाव=विकार । मल=कलक ।

अर्थ :— शुभ और अशुभ ये दोनों कर्म मल हैं, पुद्गलपिण्ड है, आत्माके विभाव हैं, इनसे मोक्ष नहीं होता और केवलज्ञान भी नहीं पा सकता है ।।११।।

इसपर शिष्य-गुरुका प्रश्नोत्तर (सवैया इकतीसा)

कोऊ शिष्य कहै स्वामी ! असुभक्रिया असुद्ध,
सुभक्रिया सुद्ध तुम ऐसी क्यों न वरनी ।
गुरु कहै जबलौं क्रियाके परिनाम रहैं,
तबलौं चपल उपयोग जोग धरनी ।।
थिरता न आवै तोलौं सुद्ध अनुभौ न होइ,
यातें दोऊ क्रिया मोख-पंथकी कतरनी ।
बंधकी करैया दोऊ दुहूमें न भलो कोऊ,
बाधक विचारि मैं निसिद्ध कीनो करनी ।।१२।।

वृत्त कर्मस्वभावेन ज्ञानस्य भवनं न हि ।
द्रव्यान्तरस्वभावत्वान्मोक्षहेतुर्न कर्म तत् ।। ८ ।।
मोक्षहेतुतिरोधानाद्बन्धत्वात्स्वयमेव च ।
मोक्षहेतुतिरोधायि भावत्वात्तन्निषिध्यते ।। ९ ।।

शब्दार्थ :– असुभ क्रिया=पाप । सुभ क्रिया=पुण्य । क्रिया=शुभाशुभ परिणति । चपल=चचल । उपयोग=ज्ञान दर्शन । कतरनी=कैंची । निसिद्ध=वर्जित । करनी=क्रिया ।

अर्थ :– कोई शिष्य पूछता है कि हे स्वामी ! आपने अशुभ क्रियाको अशुद्ध और शुभ क्रियाको शुद्ध क्यों न कहा ? इस पर श्रीगुरु कहते हैं कि, जब तक शुभ-अशुभ क्रियाके परिणाम रहते हैं तब तक ज्ञान-दर्शन-उपयोग और मन-वचन-कायके योग चंचल रहते हैं तथा जब तक ये स्थिर न होवें तब तक शुद्ध अनुभव नहीं होता। इससे दोनों ही क्रियाएँ मोक्षमार्गमें बाधक हैं, दोनों ही बंध उपजाने वाली हैं, दोनोंमेंसे कोई अच्छी नहीं है। दोनों मोक्षमार्गमें बाधक हैं, ऐसा विचार कर मैंने क्रियाका निषेध किया है ।।१२।।

ज्ञानमात्र मोक्षमार्ग है (सवैया इकतीसा)

मुकतिके साधककौं बाधक करम सब,
आतमा अनादिकौ करम मांहि लुक्यौ है ।
एते पर कहै जो कि पाप बुरौ पुन्न भलौ,
सोई महा मूढ़ मोख मारगसौं चुक्यौ है ।।
सम्यक सुभाउ लिये हियेमैं प्रगटयौ ग्यान,
ऊरध उमंगि चल्यौ काहूपै न रुक्यौ है ।
आरसीसौ उज्जल बनारसी कहत आपु,
कारन सरूप ह्वै कै कारजकौं ढुक्यौ है ।।१३।।

शब्दार्थ :– साधक=सिद्धि करनेवाला । लुक्यौ=छिपा । चुक्यौ (चूका)=भूला । ऊरध (ऊर्ध्व)=ऊपर । उमगि=उत्साह पूर्वक । आरसी=दर्पण । ढुक्यौ=बढा ।

अर्थ :– मुक्तिके साधक आत्माको सब कर्म बाधक हैं, आत्मा अनादि-कालसे कर्मोंमें छुपा हुआ है, इतनेपर भी जो पापको बुरा और पुण्यको भला

संन्यस्तव्यमिदं समस्तमपि तत्कर्मैव मोक्षार्थिना
संन्यस्ते सति तत्र का किल कथा पुण्यस्य पापस्य वा ।
सम्यक्त्वादिनिजस्वभाव भवनान्मोक्षस्य हेतुर्भव-
न्नैष्कर्म्यप्रतिबद्धमुद्धतरसं ज्ञानं स्वयं धावति ।।१०।।

कहता है वही महामूर्ख मोक्षमार्गसे विमुख है। जब जीवको सम्यग्दर्शन सहित ज्ञान प्रगट होता है तब वह अनिवार्य उन्नति करता है। पं० बनारसीदासजी कहते है कि वह ज्ञान दर्पणके समान उज्ज्वल स्वयं कारणस्वरूप होकर कार्यमें परिणत होता है अर्थात् सिद्धपद प्राप्त करता है।

भावार्थ :- विशुद्धतापूर्वक बढ़ा हुआ ज्ञान किसीका रोका नहीं रुकता, बढ़ता ही जाता है, सो पूर्व अवस्थामें जो ज्ञान उत्पन्न हुआ था वह कारणरूप था, वही कार्यरूप परिणमन करके सिद्धस्वरूप होता है ।।१३।।

ज्ञान और शुभाशुभ कर्मोका व्यौरा (सवैया इकतीसा)

जौलौं अष्ट कर्मकौ विनास नांही सरवथा,
तौलौं अंतरातमामैं धारा दोइ बरनी।
एक ग्यानधारा एक सुभासुभ कर्मधारा,
दुहूंकी प्रकृति न्यारी न्यारी-न्यारी धरनी ।।
इतनौ विसेस जु करमधारा बंधरूप,
पराधीन सकति विविध बंध करनी।
ग्यानधारा मोखरूप मोखकी करनहार,
दोखकी हरनहार भौ-समुद्र-तरनी ।।१४।।

शब्दार्थ :- सरवथा (सर्वथा) = बिलकुल। बरनी = वर्तती है। धरनी=सत्ता। पराधीन=दूसरेके आश्रित। विविध=भाँति भाँतिके। भौ (भव) = संसार। तरनी=नौका।

अर्थ :- जब तक आठों कर्म बिलकुल नष्ट नहीं होते तब तक सम्यग्दृष्टिमें ज्ञानधारा और शुभाशुभ कर्मधारा दोनों वर्तती हैं। दोनों धाराओंका जुदा जुदा स्वभाव और जुदी जुदी सत्ता है। विशेष भेद इतना है कि कर्मधारा बंधरूप है, आत्मशक्तिको पराधीन करती है तथा अनेक प्रकार

यावत्पाकमुपैति कर्मविरतिर्ज्ञानस्य सम्यङ् न सा
कर्मज्ञानसमुच्चयोऽपि विहितस्तावन्न काचित्क्षतिः।
किंत्वत्रापि समुल्लसत्यवशतो यत्कर्मबन्धाय तत्
मोक्षाय स्थितमेकमेव परमं ज्ञानं विमुक्तं स्वतः ।।११।।

बंध बढ़ाती है; और ज्ञानधारा मोक्षस्वरूप है, मोक्षकी दाता है, दोषोंको हटाती है, तथा संसार-सागरसे तारने के लिये नौकाके समान है ।।१४।।

यथायोग्य कर्म और ज्ञानसे मोक्ष है (सवैया इकतीसा)

समुझै न ग्यान कहैं करम कियेसौं मोख,
ऐसे जीव विकल मिथ्यातकी गहलमैं ।
ग्यान पच्छ गहैं कहैं आतमा अबंध सदा,
बरतैं सुछंद तेऊ बूड़े हैं चहलमैं ।।
जथा जोग करम करैं पै ममता न धरैं,
रहै सावधान ग्यान ध्यानकी टहलमैं ।
तेई भव सागरके ऊपर ह्वै तरैं जीव,
जिन्हिकौ निवास स्यादवादके महलमैं ।।१५।।

शब्दार्थ :– विकल=बेचैन । गहल=पागलपन । सुछंद=मनमाने । चहल=कीचड । सावधान=सचेत । टहल=सेवा । महल=मंदिर ।

अर्थ :– जो ज्ञानमें नही समझते और कर्मसे ही मोक्ष मानते हैं ऐसे क्रियावादी जीव मिथ्यात्वके झकोरोंसे बेचैन रहते हैं । और सांख्यवादी जो सिर्फ ज्ञानका पक्ष पकड़के आत्माको सदा अबंध कहते हैं तथा मनमाने वर्तते हैं वे भी संसारकी कीचड़में फँसते हैं । पर जो स्याद्वाद-मंदिरके निवासी है वे अपने पदस्थके अनुसार कर्म करते है और ज्ञान-ध्यानकी सेवामें सावधान रहते हैं वे ही ससार-सागर से तरते हैं ।।१५।।

मग्नाः कर्मनयावलम्बनपरा ज्ञानं न जानन्ति ये
मग्ना ज्ञाननयैषिणोऽपि सततं स्वच्छन्दमन्दोद्यमाः ।
विश्वस्योपरि ते तरन्ति सततं ज्ञान भवन्तः स्वयम्
ये कुर्वन्ति न कर्म जातु न वशं यान्ति प्रमादस्य च ।।१२।।

मूढ़ क्रिया तथा विचक्षण क्रियाका वर्णन (सवैया इकतीसा)

जैसे मतवारौ कोऊ कहै और करै और,
तैसे मूढ़ प्रानी विपरीतता धरतु है।
असुभ करम बंध कारन बखानै मानै,
मुकतिके हेतु सुभ-रीति आचरतु है।।
अंतर सुदृष्टि भई मूढ़ता बिसर गई,
ग्यानकौ उदोत भ्रम-तिमिर हरतु है।
करनीसौं भिन्न रहै आतम-सुरूप गहै,
अनुभौ अरंभि रस कौतुक करतु है।।१६।।

शब्दार्थ :– मतवारौ=नशेमें उन्मत्त। मूढ प्रानी=अज्ञानी जीव। बखानै=कहे। मानै=श्रद्धान करे। बिसर गई=दूर हो गई। उदोत=प्रकाश।

अर्थ :– जैसे कोई पागल मनुष्य कहता कुछ और करता कुछ है उसीप्रकार मिथ्यादृष्टि जीवमें विपरीतभाव रहता है, वह अशुभ कर्मको बंधका कारण समझता है और मुक्तिके लिये शुभ आचरण करता है। पर सच्चा श्रद्धान होनेपर अज्ञान नष्ट होनेसे ज्ञानका प्रकाश मिथ्या-अंधकारको दूर करता है और क्रियासे विरक्त होकर आत्मस्वरूपको ग्रहण करके अनुभव धारण कर परमरसमें आनंद करता है।।१६।।

मेदोन्मादं भ्रमरसभराम्नाटयत्पीतमोह
मूलोन्मूलं सकलमपि तत्कर्म कृत्वा बलेन।
हेलोन्मीलत्परमकलया सार्द्धमारब्धकेलि
ज्ञानज्योति. कवलिततमः प्रोज्जजृम्भे भरेण।।१३।।

इति पुण्य-पापाधिकार।।४।।

चौथे अधिकारका सार

जिसका बंध विशुद्ध भावोंसे होता है वह पुण्य और जिसका बंध संक्लिष्ट भावोंसे होता है वह पाप है। प्रशस्त राग, अनुकम्पा, कलुषतारहित भाव, अरहंत आदि पंच परमेष्ठीकी भक्ति, व्रत, संयम, शील, दान, मंदकषाय आदि विशुद्ध भाव पुण्यबंधके कारण है और साता, शुभ आयु, ऊँच गोत्र, देवगति आदि शुभ नाम पुण्यकर्म हैं। प्रमाद सहित प्रवृत्ति, चित्तकी कलुषता, विषयोंकी लोलुपता, दूसरोंको संताप देना, दूसरोंका अपवाद करना, आहार, परिग्रह, भय, मैथुन, चारों संज्ञा, तीनों कुज्ञान, आर्त रौद्र ध्यान, मिथ्यात्व, अप्रशस्त राग, द्वेष, अव्रत, असंयम, बहुत आरंभ, दुःख, शोक, ताप, आक्रंदन, योगवक्रता, आत्मप्रशसा, मूढ़ता, अनायतन, तीव्र कषाय आदि संक्लिष्ट भाव है – पाप-बंधके कारण हैं। ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय, असाता, मोहनीय, नर्क आयु, पशु गति, अशुभ नाम, नीच गोत्र, अंतराय आदि पापकर्म हैं।

अशुभ परिणति और शुभ परिणति दोनों आत्माके विभाव हैं, दोनों ही आस्रव–बंधरूप है, संवर-निर्जराके कारण नहीं हैं, इसलिये दोनों ही मुक्तिमार्गमे घातक होनेसे पाप और पुण्य दोनों एक ही हैं। यद्यपि दोनोंके कारण, रस, स्वभाव, फलमें अंतर है तथा पुण्य प्रिय और पाप अप्रिय लगता है, तो भी सोनेकी बेड़ी और लोहेकी बेड़ीके समान दोनों ही जीवको संसारमें संसरण करानेवाले हैं। एक शुभोपयोग और दूसरा अशुभोपयोग है, शुद्धोपयोग कोई भी नहीं है, इससे मोक्षमार्गमें दोनोंकी सराहना नहीं है। दोनों ही हेय है, दोनों आत्माके विभावभाव हैं, स्वभाव नहीं हैं, दोनों पुद्गलजनित है, आत्मजनित नहीं है, इनसे मुक्ति नहीं हो सकती और न केवलज्ञान प्रगट होता है।

आत्मामें स्वभाव, विभाव दो प्रकारकी परिणति होती है, स्वभाव परिणति तो वीतरागभाव है और विभाव परिणति राग-द्वेषरूप है। इन राग और द्वेषमेंसे द्वेष तो सर्वथा पापरूप है, परंतु राग प्रशस्त और अप्रशस्तके भेदसे दो प्रकारका है, सो प्रशस्त राग पुण्य है और अप्रशस्त राग पाप है। सम्यग्दर्शन उत्पन्न होनेके पहले स्वभावभावका उदय ही नहीं होता, अतः मिथ्यात्वकी दशामें जीवकी शुभ वा अशुभरूप विभाव परिणति ही रहती है,

सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति हुए पीछे कर्मका सर्वथा अभाव होने तक स्वभाव और विभाव दोनों परिणति रहती हैं, सो स्वभाव परिणति संवर-निर्जरा और मोक्षकी जननी रहती है, और विभाव परिणति बंधहीको उत्पन्न करती है। इसका खुलासा इसप्रकार है कि "जावत शुद्धोपयोग पावत नहीं मनोग, तावत ही ग्रहण जोग कही पुन्न करनी" की रीतिसे सम्यग्दृष्टि श्रावक और मुनि, पाप परिणतिसे बचकर शुभोपयोगका अवलंबन लेते हैं और शुभ परिणति उन्हें आस्रव ही उपजाती है। उन्हें जो गुणश्रेणिरूप निर्जरा होती है वह शुद्धोपयोगके बलसे होती है, शुभोपयोग तो आस्रव ही करता है। भाव यह है कि, जितने अंश राग है उतने अंश बंध है, और जितने अंश ज्ञान और निश्चयचारित्र है उतने अंश बंध नहीं है, इसलिये पुण्यको भी पापके समान हेय जानकर शुद्धोपयोगकी शरण लेना चाहिये।

ज्ञान बावनी (घनाक्षरी)

निजकाज सबहीको अध्यातम शैली मांझ,
मूढ़ क्यों न खोज देखैं खोज औरवानमें।
सदा यह लोकरीति सुनी है 'बनारसीजू',
वचनप्रशाद नेंकु ज्ञानीनके कानमें।।
चेरी जैसे मलिमलि धोवत बिराने पांव,
परमनरंजिवेको सांझ ओ बिहानमें।
निजपांव क्यों न धोवे ? कोई सखी ऐसौ कहै,
मोसी कोऊ आलसन और न जहानमें।।२६।।

आस्रव अधिकार

(५)

प्रतिज्ञा (दोहा)

पाप पुन्नकी एकता, वरनी अगम¹ अनूप ।
अब आस्रव अधिकार कछु, कहौं अध्यातम रूप ।। १ ।।

शब्दार्थ :— अगम=गहन । अनूप=उपमा रहित ।

अर्थ :— पाप-पुण्यकी एकताका गहन और अनुपम अधिकार वर्णन किया, अब आस्रव अधिकारका आध्यात्मिक रीतिसे कुछ वर्णन करता हूँ ।। १ ।।

सम्यग्ज्ञानको नमस्कार (सवैया इकतीसा)

जेते जगवासी जीव थावर जंगमरूप,
तेते निज बस करि राखे बल तोरिकै ।
महा अभिमानी ऐसौ आस्रव अगाध जोधा,
रोपि रन-थंभ ठाड़ौ भयौ मूछ मोरिकै ।।
आयौ तिहि थानक अचानक परम धाम,
ग्यान नाम सुभट सवायौ बल फोरिकै ।
आस्रव पछारयौ रन-थंभ तोरि डारयौ ताहि,
निरखि बनारसी नमत कर जोरिकै ।। २ ।।

शब्दार्थ :— थावर (स्थावर)=एकेन्द्रिय । जंगम=द्वि इन्द्रिय आदि । अभिमानी=घमंडी । अगाध=अपरिमित । रोपि=रखकर । रन-थंभ=युद्धका झण्डा । थानक=स्थान । अचानक=अकस्मात् । सुभट=योद्धा । फोरिकै=प्राप्त करके । निरखि=देखकर ।

¹ [illegible] भी पाठ है ।

अथ महामदनिर्भरमन्थरं समररङ्गपरागतमास्रवम् ।
अयमुदारगभीरमहोदयो जयति दुर्जयबोधधनुर्धरः ।। १ ।।

अर्थ :– जिसने संसारके सब त्रस-स्थावर जीवोंको बलहीन करके अपने आधीन किया है, ऐसा बड़ा अभिमानी आस्रवरूप महायोद्धा मूछ मरोड़कर लड़ाईका झण्डा स्थापित करके खड़ा हुआ। इतनेमें वहाँ अचानक ही ज्ञान नामका महायोद्धा सवाया बल स्फुरित करके आया तो उसने आस्रवको पछाड़ डाला और रणथंभको तोड़ डाला। ऐसे ज्ञानरूपी योद्धाको देखकर पं० बनारसीदासजी हाथ जोड़कर नमस्कार करते हैं ।। २ ।।

द्रव्यास्रव, भावास्रव और सम्यग्ज्ञानका लक्षण (सवैया तेईसा)

दर्वित आस्रव सो कहिए जहं,
पुग्गल जीवप्रदेस गरासै।
भावित आस्रव सो कहिए जहं,
राग विरोध विमोह विकासै ।।
सम्यक पद्धति सो कहिए जहं,
दर्वित भावित आस्रव नासै।
ग्यान कला प्रगटै तिहि थानक,
अंतर बाहिर और न भासै ।। ३ ।।

शब्दार्थ :– दर्वित आस्रव = पुद्गल परमाणुओंका आगमन। गरासै=घेर लेवे। भावित आस्रव=द्रव्य आस्रवमें कारणभूत आत्माकी विभाव परिणति। पद्धति=चाल। ग्यान कला=ज्ञानज्योति।

अर्थ :– आत्मप्रदेशोंपर पुद्गलका आगमन सो द्रव्यास्रव है, जीवके राग-द्वेष-मोहरूप परिणाम भावास्रव है, द्रव्यास्रव और भावास्रवका अभाव आत्माका सम्यक् स्वरूप है। जहाँ ज्ञानकला प्रगट होती है वहाँ अंतरंग और बहिरंगमें ज्ञानके सिवाय और कुछ नहीं दिखता ।। ३ ।।

भावो रागद्वेषमोहैर्विना यो जीवस्य स्याद् ज्ञाननिर्वृत्त एव।
रुन्धन् सर्वान् द्रव्यकर्मास्रवौघान् एषोऽभावः सर्वभावास्रवाणाम् ।। २ ।।

ज्ञाता निरास्रवी है (चौपाई)

जो दरवास्रव रूप न होई।
जहं भावास्रव भाव न कोई।।
जाकी दसा ग्यानमय लहिए।
सो ग्यातार निरास्रव कहिए।। ४।।

शब्दार्थ :– दसा=अवस्था । ग्यातार=ज्ञानी । निरास्रव=आस्रव रहित ।

अर्थ :– जो द्रव्यास्रवरूप नहीं होता और जहाँ भावास्रव भाव भी नहीं है और जिसकी अवस्था ज्ञानमय है वही ज्ञानी आस्रव रहित कहाता है।। ४।।

सम्यग्ज्ञानी निरास्रवी रहता है (सवैया इकतीसा)

जेते मनगोचर प्रगट-बुद्धि-पूरवक,
तिह परिनामनकी ममता हरतु है।
मनसौं अगोचर अबुद्धि-पूरवक भाव,
तिनके विनासिवेकौं उद्दिम धरतु है।।
याही भांति पर परनतिकौ पतन करै,
मोखकौ जतन करै भौ-जल तरतु है।
ऐसे ग्यानवंत ते निरास्रव कहावै सदा,
जिन्हिकौ सुजस सुविचच्छन करतु है।। ५।।

शब्दार्थ :– मनगोचर=जहाँ तक मनकी पहुँच है। मनसौ अगोचर=जहाँ

भावास्रवाभावमयं प्रपन्नो द्रव्यास्रवेभ्यः स्वत एव भिन्नः।
ज्ञानी सदा ज्ञानमयैकभावो निरास्रवो ज्ञायक एक एव।। ३।।
सन्न्यस्यन्निजबुद्धिपूर्वमनिशं रागं समग्रं स्वयम्
वारंवारमबुद्धिपूर्वमपि तं जेतुं स्वशक्तिं स्पृशन्।
उच्छिन्दन् परवृत्तिमेव सकलां ज्ञानस्य पूर्णो भव-
न्नात्मा नित्यनिरास्रवो भवति हि ज्ञानी यदा स्यात्तदा।। ४।।

मनकी पहुँच नही है। उद्दिम=उद्योग। पतन=नाश। जतन=उपाय। भौ-जल (भवजल)=ससार-सागर। सुविचच्छन=पंडित।

अर्थ :– जिन्हें मन जान सके ऐसे बुद्धिग्राही अशुद्ध परिणामोंमें आत्मबुद्धि नहीं करता और मनके अगोचर अर्थात् बुद्धिके अग्राह्य अशुद्ध भाव नहीं होने देनेमें सावधान रहता है, इसप्रकार पर-परिणति नष्ट करके और मोक्षमार्गमें प्रयत्न करके जो संसार-सागरसे तरता है वह सम्यग्ज्ञानी निरास्रवी कहलाता है, उसकी विद्वान् लोग सदा प्रशंसा करते है।

भावार्थ :– वर्तमान कालके अशुद्ध परिणामोंमें आत्मबुद्धि नही करता और **भूतकालमें हुए रागादि परिणामोंको अपने नहीं मानता वा आगामी कालमें होनेवाले विभाव मेरे नहीं हैं ऐसा श्रद्धान होने से ज्ञानी जीव सदा निरास्रवी रहते हैं।। ५।।**

शिष्यका प्रश्न (सवैया तेईसा)

ज्यौं जगमै विचरै मतिमंद,
सुछंद सदा वरतै बुध तैसो।
चंचल चित्त असंजित वैन,
सरीर-सनेह जथावत जैसो।।
भौग संजोग परिग्रह संग्रह,
मोह विलास करै जहं ऐसो।
पूछत सिष्य आचारजसौं यह,
सम्यकवंत निरास्रव कैसो।। ६।।

शब्दार्थ :– विचरै=बर्ताव करे। सुछंद (स्वच्छन्द)=मनमाना। बुध=ज्ञानी। वैन=वचन। सनेह (स्नेह)=मुहब्बत। संग्रह=इकट्ठा करना।

सर्वस्यामेव जीवन्त्यां द्रव्यप्रत्ययसंततौ।
कुतो निरास्रवो ज्ञानी नित्यमेवेति चेन्मतिः ।। ५।।

अर्थ :– शिष्य गुरुसे प्रश्न करता है कि हे स्वामी ! संसारमें जिस प्रकार मिथ्यादृष्टि जीव स्वतंत्र वर्तता है वैसी ही तो सम्यग्दृष्टि जीवकी हमेशा प्रवृत्ति रहती है – दोनोंके चित्तकी चंचलता, असंयत वचन, शरीरका स्नेह, भोगका संयोग, परिग्रहका संचय और मोहका विकास एकसा होता है। फिर सम्यग्दृष्टि जीव किस कारणसे आस्रव रहित है ? ।। ६ ।।

शिष्यकी शंकाका समाधान (सवैया इकतीसा)

पूरव अवस्था जे करम-बंध कीने अब,
तेई उदै आइ नाना भांति रस देत हैं।
केई सुभ साता केई असुभ असातारूप,
दुहूंसौं न राग न विरोध समचेत हैं ।।
जथाजोग क्रिया करें फलकी न इच्छा धरें,
जीवन-मुकतिकौ बिरद गहि लेत हैं।
यातें ग्यानवंतकौं न आस्रव कहत कोऊ,
मुद्धतासौं न्यारे भए सुद्धता समेत हैं ।। ७ ।।

शब्दार्थ :– अवस्था=पर्याय। जथाजोग=जैसी चाहिये वैसी, अपने पदके योग्य। समचेत=समता भाव। बिरद=यश। मुद्धता=मिथ्यात्व। समेत=सहित।

अर्थ :– पूर्वकालमें अज्ञान अवस्थामें जो कर्म बंध किये थे वे अब उदयमें आकर फल देते हैं, उनमें अनेक तो शुभ हैं जो सुखदायक हैं और अनेक अशुभ हैं जो दुःखदायक हैं, सो सम्यग्दृष्टि जीव इन दोनों भाँतिके कर्मोदयमें हर्ष-विषाद नहीं करते – समताभाव रखते हैं; वे अपने पदके योग्य क्रिया करते हैं, पर उसके फलकी आशा नहीं करते, संसारी होते हुए भी

विजहति न हि सत्तां प्रत्ययाः पूर्वबद्धाः
समयमनुसरन्तो यद्यपि द्रव्यरूपाः ।
तदपि सकलरागद्वेषमोहव्युदासा-
दवतरति न जातु ज्ञानिनः कर्मबन्धः ।। ६ ।।

मुक्त कहलाते हैं, क्योंकि सिद्धोंके समान देह आदिसे अलिप्त हैं, वे मिथ्यात्वसे रहित अनुभव सहित हैं, इससे ज्ञानियोंको कोई आस्रव सहित नहीं कहता है ।। ७ ।।

राग-द्वेष-मोह और ज्ञानका लक्षण (दोहा)

जो हितभाव सु राग है, अनहितभाव विरोध ।
भ्रामिक भाव विमोह है, निरमल भाव सुबोध ।। ८ ।।

शब्दार्थ:- भ्रामिक=पर द्रव्यमे अहंबुद्धि । निर्मल=विकार रहित । बोध=ज्ञान ।

अर्थ :– प्रेमका भाव राग, घृणाका भाव द्वेष, परद्रव्यमें अहंबुद्धिका भाव मोह और तीनोंसे रहित निर्विकारभाव सम्यग्ज्ञान है ।। ८ ।।

राग-द्वेष-मोह ही आस्रव है (दोहा)

राग विरोध विमोह मल, एई आस्रवमूल ।
एई करम बढ़ाईकें, करें धरमकी भूल ।। ९ ।।

अर्थ :– राग-द्वेष-मोह ये तीनों आत्माके विकार है, आस्रवके कारण हैं और कर्मबंध करके आत्माके स्वरूपको भुलाने वाले है ।। ९ ।।

सम्यग्दृष्टि जीव निरास्रव है (दोहा)

जहां न रागादिक दसा, सो सम्यक परिनाम ।
यातें सम्यकवंतकौ, कह्यो निरास्रव नाम ।।१०।।

अर्थ :– जहाँ राग-द्वेष-मोह नहीं हैं वह सम्यक्त्वभाव है, इसीसे सम्यग्दृष्टिको आस्रव रहित कहा है ।।१०।।

रागद्वेषविमोहानां ज्ञानिनो यदसंभवः ।
तत एव न बन्धोऽस्य ते हि बन्धस्य कारणम् ।। ७ ।।

निरास्रवी जीवोंका आनन्द (सवैया इकतीसा)

जे केई निकटभव्यरासी जगवासी जीव,
मिथ्यामत भेदि ग्यान भाव परिनए हैं।
जिन्हिकी सुदृष्टिमैं न राग द्वेष मोह कहूं,
विमल विलोकनिमैं तीनौं जोति लए हैं।।
तजि परमाद घट सोधि जे निरोधि जोग,
सुद्ध उपयोगकी दसामैं मिलि गए हैं।
तेई बंधपद्धति विदारि परसंग डारि,
आपमैं मगन ह्वैके आपरूप भए हैं।।११।।

शब्दार्थ :– सुदृष्टि=सच्चा श्रद्धान। विमल=उज्ज्वल। विलोकनि= श्रद्धान। परमाद = असावधानी। घट = हृदय। सोधि = शुद्ध करके। सुद्ध उपयोग=वीतराग-परिणति। विदारि=हटाकर।

अर्थ :– जो कोई निकट भव्यराशि संसारी जीव मिथ्यात्वको छोड़कर सम्यग्भाव ग्रहण करते है, जिन्होंने निर्मल श्रद्धानसे राग-द्वेष-मोह तीनोंको जीत लिया है और जो प्रमादको हटाकर, चित्तको शुद्ध करके, योगोंका निग्रह कर शुद्ध-उपयोगमें लीन हो जाते हैं, वे ही बन्ध-परंपराको नष्ट करके पर वस्तुका सम्बन्ध छोड़कर, अपने रूपमें मग्न होकर निज-स्वरूपको प्राप्त होते हैं अर्थात् सिद्ध होते हैं।।११।।

अध्यास्य शुद्धनयमुद्धतबोधचिह्न-
मैकाग्र्यमेव कलयन्ति सदैव ये ते।
रागादिमुक्तमनसः सततं भवन्तः
पश्यन्ति बन्धविधुरं समयस्य सारम्।। ८।।

उपशम तथा क्षयोपशम भावोंकी अस्थिरता (सवैया इकतीसा)

जेते जीव पंडित खयोपसमी उपसमी,
तिन्हकी अवस्था ज्यौं लुहारकी संडासी है।
खिन आगमांहि खिन पानीमांहि तैसें एऊ,
खिनमैं मिथ्यात खिन ग्यानकला भासी है।।
जौलौं ग्यान रहै तौलौं सिथिल चरन मोह,
जैसें कीले नागकी सकति गति नासी है।
आवत मिथ्यात तब नानारूप बंध करै,
ज्यौं उकीले नागकी सकति परगासी है।।१२।।

शब्दार्थ :– पंडित=सम्यग्दृष्टि। खयोपसमी=क्षयोपशम सम्यग्दृष्टि। उपसमी=उपशम सम्यग्दृष्टि। एऊ=वे। खिन (क्षण)=यहा क्षणसे अंत-र्मुहूर्तका प्रयोजन है। सिथिल=कमजोर। कीले=मंत्र वा जड़ीसे बाँधे हुए। नाग=सर्प। उकीले=मंत्र-बंधनसे मुक्त। सकति (शक्ति)=बल। परगासी (प्रकाशी)=प्रगट की।

अर्थ :– **जिस प्रकार लुहारकी संडासी कभी अग्निमें तप्त और कभी पानीमें शीतल होती है, उसी प्रकार क्षायोपशमिक और औपशमिक सम्यग्दृष्टि जीवोंकी दशा है अर्थात् कभी मिथ्यात्वभाव प्रगट होता है और कभी ज्ञानकी ज्योति जगमगाती है। जब तक ज्ञान रहता है तब तक चारित्रमोहनीयकी शक्ति और गति कीले हुए सर्पके समान शिथिल रहती है, और जब मिथ्यात्व रस देता है तब वह उकीले हुए सर्पकी प्रगट हुई शक्ति और गतिके समान अनंत कर्मोंका बंध बढ़ाता है।**

प्रच्युत्य शुद्धनयतः पुनरेव ये तु
रागादियोगमुपयान्ति विमुक्तबोधाः।
ते कर्मबन्धमिह बिभ्रति पूर्वबद्ध-
द्रव्यास्रवैः कृतविचित्रविकल्पजालम्॥ ६॥

विशेष :- उपशम सम्यक्त्वका[1] उत्कृष्ट व जघन्य काल अंतर्मुहूर्त है और क्षयोपशम सम्यक्त्वका[2] उत्कृष्ट काल छियासठ सागर[3] और जघन्य काल अंतर्मुहूर्त है। ये दोनों सम्यक्त्व नियमसे नष्ट ही होते हैं, सो जब तक सम्यक्त्वभाव रहता है तब तक आत्मा एक विलक्षण शान्ति और आनंदका अनुभव करता है और जब सम्यक्त्वभाव नष्ट होनेसे मिथ्यात्वका उदय होता है तब आत्मा अपने स्वरूपसे चिगकर कर्म-परंपराको बढ़ाता है ।।१२।।

अशुद्ध नयसे बन्ध और शुद्ध नयसे मुक्ति है (दोहा)

यह निचोर या ग्रंथकौ, यहै परम रसपोख ।
तजै सुद्धनय बंध है, गहै सुद्धनय मोख ।। १३ ।।

शब्दार्थ :- निचोर=सार । पोख=पोषक । गहै=ग्रहण करनेसे । मोख=मोक्ष ।

अर्थ :- इस शास्त्रमें सार बात यही है और यही परम तत्त्वकी पोषक है कि शुद्धनयकी रीति छोड़नेसे बन्ध और शुद्धनयकी रीति ग्रहण करनेसे मोक्ष होता है ।।१३ ।।

जीवकी बाह्य तथा अन्तरग अवस्था (सवैया इकतीसा)

करमके चक्रमैं फिरत जगवासी जीव,
ह्वै रह्यौ बहिरमुख व्यापत विषमता ।
अंतर सुमति आई विमल बड़ाई पाई,
पुद्‌गलसौं प्रीति टूटी छूटी माया ममता ।।

---

[1] अनन्तानुबन्धीकी चार और दर्शनमोहनीयकी तीन, इन सात प्रकृतियोंका उपशम होनेसे उपशम सम्यक्त्व होता है ।

[2] अनन्तानुबन्धीकी चौकडी और मिथ्यात्व तथा सम्यक्मिथ्यात्व इन छह प्रकृतियोंका अनुदय और सम्यक् प्रकृतिका उदय रहते क्षयोपशम सम्यक्त्व होता है ।

[3] अनन्त संसारकी अपेक्षा यह काल भी थोडा है ।

इदमेवात्र तात्पर्यं हेयः शुद्धनयो न हि ।
नास्ति बन्धस्तदत्यागात्तत्यागाद्बन्ध एव हि ।। १० ।।
धीरोदारमहिम्न्यनादिनिधने बोधे निबध्नन्धृतिम्
त्याज्यः शुद्धनयो न जातु कृतिभिः सर्वंकषः कर्मणाम् ।
तत्रस्थाः स्वमरीचिचक्रमचिरात्संहृत्य निर्यद्बहिः
पूर्णं ज्ञानघनौघमेकमचलं पश्यन्ति शान्तं महः ।। ११ ।।

सुद्धनै निवास कीनौ अनुभौ अभ्यास लीनौ,
भ्रमभाव छांड़ि दीनौ भीनौ चित्त समता।
अनादि अनंत अविकलप अचल ऐसौ,
पद अवलंबि अवलोकै राम रमता ॥ १४ ॥

शब्दार्थ :- वहिरमुख=शरीर, विषय भोग आदि बाह्य वस्तुओंका ग्राहक। विषमता=अशुद्धता। सुमति=सम्यग्ज्ञान। भीनौ=लीन।

अर्थ :- संसारी जीव कर्मके चक्करमें भटकता हुआ मिथ्यात्वी हो रहा है और उसे अशुद्धताने घेर रक्खा है। जब अन्तरंगमें ज्ञान उपजा, निर्मल प्रभुता प्राप्त हुई, शरीर आदिसे स्नेह हटा, राग-द्वेष-मोह छूटा, समता-रसका स्वाद मिला, शुद्धनयका सहारा लिया, अनुभवका अभ्यास हुआ, पर्यायमे अहंबुद्धि नष्ट हुई तब अपने आत्माका अनादि, अनंत, निर्विकल्प, नित्यपद अवलम्बन करके आत्मस्वरूपको देखता है ॥ १४ ॥

शुद्ध आत्मा ही सम्यग्दर्शन है (सवैया इकतीसा)

जाके परगासमैं न दीसै राग द्वेष मोह,
आस्रव मिटत नहि बंधकौ तरस है।
तिहूं काल जामैं प्रतिबिंबित अनंतरूप,
आपहूं अनंत सत्ता नंततै सरस है ॥
भावश्रुत ग्यान परवान जो विचारि वस्तु,
अनुभौ करै न जहां वानीकौ परस है।
अतुल अखंड अविचल अविनासी धाम,
चिदानंद नाम ऐसौ सम्यक दरस है ॥ १५ ॥

रागादीनां झगिति विगमात् सर्वतोऽप्यास्रवाणां
नित्योद्योतं किमपि परमं वस्तु सम्पश्यतोऽन्तः।
स्फारस्फारैः स्वरसविसरैः प्लावयत्सर्वभावा-
नालोकान्तादचलमतुलं ज्ञानमुन्मग्नमेतत् ॥ १२ ॥

इत्यास्रवाधिकारः ॥ ५ ॥

शब्दार्थ :- परगास=प्रकाश, उजेला । तरस (त्रास)=कष्ट । प्रतिबिंबित=झलकते हैं । वानी=वचन । परस (स्पर्श)=पहुँच । अतुल=अनुपम ।

अर्थ :- जिसके उजालेमें राग-द्वेष-मोह नहीं रहते, आस्रवका अभाव होता है, बंधका त्रास मिट जाता है, जिसमें समस्त पदार्थोंके त्रैकाल्यवर्ती अनंत गुणपर्याय प्रतिबिम्बित होते हैं और जो आप स्वयं अनंतानंत गुण-पर्यायोंकी सत्ता सहित है; ऐसा अनुपम, अखंड, अचल, नित्य, ज्ञानका निधान चिदानंद ही सम्यग्दर्शन है । भावश्रुतज्ञान-प्रमाणसे पदार्थ विचारा जावे तो वह अनुभवगम्य है और द्रव्यश्रुत अर्थात् शब्द-शास्त्रसे विचारा जावे तो वचनसे कहा नहीं जा सकता ।। १५ ।।

पाँचवें अधिकारका सार

राग-द्वेष-मोह तो भाव-आस्रव हैं, और अशुद्ध आत्माके द्वारा कार्माण-वर्गणारूप पुद्गल प्रदेशोंका आकर्षित होना द्रव्य-आस्रव है । तथा इन द्रव्य-आस्रव और भाव-आस्रवसे रहित सम्यग्ज्ञान है । सम्यग्दर्शनका उदय होते ही जीवका मौजूदा ज्ञान सम्यग्ज्ञान कहलाता है, इस सम्यग्ज्ञानकी दशामें आस्रवका अभाव है । सम्यग्ज्ञानी अव्रती भी क्यों न हों, तो भी उन्हें आस्रव नहीं होता, इसका कारण यह है कि अंतरंगमें सम्यग्दर्शनका उदय होनेसे वे शरीर आदिमें अहंबुद्धि नहीं रखते और विषय आदिमें तल्लीन नहीं होते । यद्यपि बाह्यदृष्टिसे लोगोंके देखनेमें मिथ्यादृष्टि जीवों और अव्रती सम्यग्दृष्टियोंके विषय-भोग परिग्रह-संग्रह आदिकी प्रवृत्ति एकसी दिखती है परन्तु दोनोंके परिणामोंमें बड़ा अन्तर होता है, अज्ञानियोंकी शुभ-अशुभ क्रिया फलकी अभिलाषा सहित होती है और ज्ञानी जीवोंकी शुभाशुभ क्रिया फलकी अभिलाषासे शून्य रहती है, इसीलिये अज्ञानियोंकी क्रिया आस्रवके लिये और ज्ञानियोंकी क्रिया निर्जराके लिये होती है, ज्ञान-वैराग्यकी ऐसी ही महिमा है । जिस प्रकार रोगी अभिरुचि नहीं रहते हुए भी औषधि सेवन करता है और बहुतसे लोग शौकके लिये शर्बत मुरब्बे आदि चखते हैं, इसी प्रकार ज्ञानियोंके उदयकी बरजोरीमें आसक्तता रहित भोगे हुए भोगोंमें और मौजके लिये गृद्धता सहित अज्ञानियोंके भोगोंमें बड़ा अन्तर है ।

आस्रवकी दौड़ तेरहवें गुणस्थान तक योगोंकी प्रवृत्ति होनेसे रहती है और चौथे गुणस्थानमें तो सत्तर प्रकृतियोंका बंध कहा है, फिर सम्यग्दृष्टि

जीवोंको अव्रतकी दशामें जो निरास्रव कहा है उसका अभिप्राय यह है कि अनंत संसारका मूल कारण मिथ्यात्व है और उसके साथ अनुबंध करनेवाली अनंतानुबंधी चौकड़ीका उदय सम्यक्त्वकी दशामें नहीं रहता, इसलिये मिथ्यात्व और अनंतानुबंधीजनित इकतालीस प्रकृतियोंका तो संवर ही रहता है, शेष प्रकृतियोंका बहुत ही कम अनुभाग वा स्थितिमें बंध होता है और गुणश्रेणि निर्जरा शुरू होती है इसलिये अज्ञानीके सत्तर कोड़ाकोड़ी सागर-प्रमाण और तीव्रतम अनुभागके समक्ष ज्ञानीका यह बंध किसी गिनतीमें नहीं है, इसलिये ज्ञानियोंको निरास्रव कहा है। वास्तवमें मिथ्यात्व ही आस्रव है और वह सम्यक्त्वके उदयमें नहीं रहता। आस्रव विभाव-परिणति है, पुद्गलमय है, पुद्गल-जनित है, आत्माका निज-स्वभाव नहीं है, ऐसा जानकर ज्ञानी लोग अपने स्वरूपमे विश्राम लेते है और अतुल, अखंड. अविचल, अविनाशी, चिदानंदरूप सम्यग्दर्शनको निर्मल करते है।

मत्तगयन्द (सवैया)

ज्यों मतिहीन विवेक बिना नर, साजि मतङ्गज ईंधन ढोवै।
कंचन भाजन धूल भरै शठ; मूढ़ सुधारससौं पग धोवै॥
बाहित काग उड़ावन कारण, डार महामणि मूरख रोवै।
त्यौं यह दुर्लभ देह 'बनारसि', पाय अजान अकारथ खोवै॥

संवर द्वार

(६)

प्रतिज्ञा (दोहा)

आस्रवको अधिकार यह, कह्यौ जथावत जेम ।
अब संवर वरनन करौं, सुनहु भविक धरि प्रेम ।। १ ।।

शब्दार्थ :– आस्रव=बधका कारण । जथावत=जैसा चाहिये वैसा । संवर=आस्रवका निरोध । वरनन=कथन । भविक=संसारी ।

अर्थ :– आस्रवका अधिकार यथार्थ वर्णन किया, अब संवरका स्वरूप कहता हूं, सो हे भव्यो ! तुम प्रेमपूर्वक सुनो ।। १ ।।

ज्ञानरूप सवरको नमस्कार (सवैया इकतीसा)

आतमकौ अहित अध्यातमरहित ऐसौ,
आस्रव महातम अखंड अंडवत है ।
ताकौ विसतार गिलिबेकौ परगट भयौ,
ब्रहमंडकौ विकासी ब्रहमंडवत है ।।
जामैं सब रूप जो सबमैं सबरूपसौ पै,
सबनिसौं अलिप्त आकास-खंडवत है ।
सोहै ग्यानभान सुद्ध संवरकौ भेष धरै,
ताकी रुचि-रेखकौं हमारी दंडवत है ।। २ ।।

आसंसारविरोधिसंवरजयैकान्तावलिप्तास्रव-
न्यक्कारात्प्रतिलब्धनित्यविजयं सम्पादयत्संवरम् ।
व्यावृत्तं पररूपतो नियमितं सम्यक्स्वरूपे स्फुर-
ज्ज्योतिश्चिन्मयमुज्ज्वलं निजरसप्राग्भारमुज्जृम्भते ।। १ ।।

शब्दार्थ :– अहित=बुराई करनेवाला । अध्यातम=आत्म–अनुभव । महातम=घोर अंधकार । अखड=पूरा । अडवत=अंडाकार । विस्तार=फैलाव । गिलिबेकौ=निगलनेके लिए । ब्रहमड (ब्रह्मांड)=त्रैलोक्य । विकास=उजेला । अलिप्त=अलग । आकासखड=आकाशका प्रदेश । भान (भानु)=सूर्य । रुचि-रेख=किरणरेखा, प्रकाश । दडवत=प्रणाम ।

अर्थ :– जो आत्माका घातक है और आत्म-अनुभवसे रहित है ऐसा आस्रवरूप महा अंधकार अखंड अंडाके समान जगतके सब जीवोंको घेरे हुए है। उसको नष्ट करनेके लिये त्रिजगत् विकासी सूर्यके समान जिसका प्रकाश है और जिसमें सब पदार्थ प्रतिबिम्बित होते हैं तथा आप उन सब पदार्थके आकार रूप होता है[१], तो भी आकाशके प्रदेशके समान उनसे अलिप्त रहता है, वह ज्ञानरूपी सूर्य शुद्ध संवरके भेषमें है, उसकी प्रभाको हमारा प्रणाम है ।। २ ।।

भेदविज्ञानका महत्त्व (सवैया तेईसा)

सुद्ध सुछंद अभेद अबाधित,
भेद-विग्यान सुतीछन आरा ।
अंतरभेद सुभाव विभाऊ,
करै जड़-चेतनरूप दुफारा ।।
सो जिन्हके उरमैं उपज्यौ,
न रुचै तिन्हकौं परसंग-सहारा ।
आतमको अनुभौ करि ते,
हरखैं परखैं परमातम-धारा ।। ३ ।।

शब्दार्थ :– सुद्ध (शुद्ध)=निर्विकार । सुछंद (स्वच्छंद)=स्वतत्र ।

---

[१] 'ज्ञायक ज्ञेयाकार' अथवा 'ज्ञेयाकार ज्ञानकी परिणति' यह व्यवहार-वचन है ।

चैद्रूप्य जड़रूपतां च दधतोः कृत्वा विभागं द्वयो-
रन्तर्दारुणदारुणेन परितो ज्ञानस्य रागस्य च ।
भेदज्ञानमुदेति निर्मलमिदं मोदध्वमध्यासिताः
शुद्धज्ञानघनौघमेकमधुना सन्तो द्वितीयच्युताः ।। २ ।।

अभेद=भेदरहित-एक। अबाधित= बाधा रहित। सुतीछन (सुतीक्ष्ण) = अतिशय पैना। आरा=करौत। दुफारा=दो हिस्से।

अर्थ :– शुद्ध, स्वतंत्र, एकरूप, निराबाध, भेदविज्ञानरूप तीक्ष्ण करौंत भीतर प्रवेश करके स्वभाव-विभाव और जड़-चेतनको जुदे जुदे कर देता है। वह भेद-विज्ञान जिनके हृदयमें उपजा है उन्हें शरीर आदि पर वस्तुका आश्रय नहीं सुहाता, वे आत्म-अनुभव करके प्रसन्न होते हैं और परमात्माका स्वरूप पहचानते हैं।

भावार्थ :– **ज्ञान, परभावसे रहित है इसलिये शुद्ध है, निज-परका स्वरूप बतलाता है इसलिये स्वच्छंद है, इसमें कोई पर वस्तुका मेल नहीं है इसलिये एक है, नय – प्रमाणकी इसमें बाधा नहीं है इसलिये अबाधित है। सो इस भेदविज्ञानको पैनी करौत जब अंतरमें प्रवेश करती है तब स्वभाव-विभावका पृथक्करण कर देती है और जड़-चेतनका भेद बतलाती है। इससे भेदविज्ञानियोंकी रुचि परद्रव्यसे हट जाती है। वे धन परिग्रह आदिमें रहें तो भी बड़े हर्षसे परम तत्त्वकी परीक्षा करके आत्मिकरसका आनंद लेते हैं॥ ३॥**

सम्यक्त्वसे सम्यग्ज्ञान और आत्मस्वरूपकी प्राप्ति (सवैया तेईसा)

जो कबहूं यह जीव पदारथ,
औसर पाइ मिथ्यात मिटावै।
सम्यक धार प्रवाह बहै गुन,
ज्ञान उदै मुख ऊरध धावै॥
तो अभिअंतर दर्वित भावित,
कर्म कलेस प्रवेस न पावै।
आतम साधि अध्यातमके पथ,
पूरन ह्वै परब्रह्म कहावै॥ ४॥

यदि कथमपि धारावाहिना बोधनेन
ध्रुवमुपलभमानः शुद्धमात्मानमास्ते।
तदयमुदयदात्माराममात्मानमात्मा
परपरिणतिरोधाच्छुद्धमेवाभ्युपैति॥ ३॥

शब्दार्थ :– कबहू=कभी । औसर (अवसर)=मौका । प्रवाह=बहाव । ऊरध=ऊँचा । धावै=दौड़े । अभिअंतर (अभ्यन्तर)=अंतरंगमें । दवितकर्म=ज्ञानावरणीय आदि द्रव्यकर्म । भावितकर्म=राग-द्वेष-मोह आदि भावकर्म । कलेस=दुख । प्रवेस=पहुँच । पथ=मार्ग । पूरन=पूरा । परब्रह्म=परमात्मा ।

अर्थ :– जब कभी यह जीवपदार्थ मौका पाकर मिथ्यात्व नष्ट करता है और सम्यक्त्वरूप जलकी धारामें बहकर ज्ञानगुणके प्रकाशमें ऊपरको चलता है तब उसके अंतरंगमें द्रव्यकर्म और भावकर्मका दुःख कुछ असर नहीं करता । वह आत्मशुद्धिके साधन अनुभवके मार्गमें लगकर परिपूर्ण अवस्थाको प्राप्त होता है । उसीको परमात्मा कहते हैं ।

भावार्थ :– अनंत संसारमें संसरण करता हुआ जीव कभी काललब्धि, दर्शनमोहनीयका अनुदय और गुरु-उपदेश आदिका अवसर पाकर तत्त्वश्रद्धान करता है तब द्रव्यकर्म वा भावकर्मोंकी शक्ति शिथिल हो जाती है और अनुभवके अभ्याससे उन्नति करते करते कर्मबंधनसे मुक्त होकर ऊर्ध्वगमन करता है अर्थात् सिद्धगतिको प्राप्त होता है ।। ४ ।।

सम्यग्दृष्टिकी महिमा (सवैया तेईसा)

भेदि मिथ्यात सु बेदि महारस,
भेद-विज्ञान कला जिन्ह पाई ।
जो अपनी महिमा अवधारत,
त्याग करै उर सौंज पराई ।।
उद्धत रीति फुरी जिन्हके घट,
होत निरंतर जोति सवाई ।
ते मतिमान सुवर्न समान,
लगै तिन्हकौं न सुभासुभ काई ।। ५ ।।

निजमहिमरतानां भेदविज्ञानशक्त्या
भवति नियतमेषां शुद्धतत्त्वोपलम्भः ।
अचलितमखिलान्यद्रव्यदूरेस्थितानां
भवति सति च तस्मिन्नक्षयः कर्ममोक्ष ।। ४ ।।

शब्दार्थ :– भेदि=नष्ट करके। बेदि=जान करके। महारस=आत्मानुभवका अमृत। अवधारत=ग्रहण करता। उद्धत=चढ़ती हुई। फुरी (स्फुरित)=प्रगट। सुवर्न=सोना। काई=मल।

अर्थ :– जिन्होंने मिथ्यात्वका विनाश करके और सम्यक्त्वका अमृत-रस चाखकर ज्ञानज्योति प्रकट की है, अपने निजगुण – दर्शन, ज्ञान, चारित्र ग्रहण किये हैं, हृदयसे परद्रव्योंकी ममता छोड़ दी है और देशव्रत, महाव्रतादि ऊँची क्रियाएँ ग्रहण करके ज्ञानज्योतिको सवाया बढ़ाया है, वे विद्वान् सुवर्णके समान हैं; उन्हें शुभाशुभ कर्ममल नहीं लगता है ।। ५ ।।

भेदज्ञान, संवर निर्जरा और मोक्षका कारण है (अडिल्ल छन्द)

भेदग्यान संवर-निदान निरदोष है।
संवरसौं निर्जरा, अनुक्रम मोष है।।
भेदग्यान सिवमूल, जगतमहि मानिये।
जदपि हेय है तदपि, उपादेय जानिये ।। ६ ।।

शब्दार्थ :– निदान=कारण। निरदोष=शुद्ध। निरजरा=कर्मोंका एकदेश झड़ना। अनुक्रम=क्रमश। सिव=मोक्ष। मूल=जड। हेय=छोडने योग्य। उपादेय=ग्रहण करने योग्य।

अर्थ :– लोकमें भेदविज्ञान निर्दोष है, संवरका कारण है; संवर निर्जराका कारण है और निर्जरा मोक्षका कारण है। इससे उन्नतिके क्रममें भेदविज्ञान ही परम्परा मोक्षका कारण है। यद्यपि वह त्याज्य है तो भी उपादेय है।

भावार्थ :– भेदविज्ञान आत्माका निजस्वरूप नहीं है इसलिये मोक्षका परंपराकारण है, असली कारण नहीं है। परन्तु उसके बिना मोक्षके असली कारण सम्यक्त्व, संवर, निर्जरा नहीं होते, इसलिये प्रथम अवस्थामें उपादेय

सम्पद्यते संवर एष साक्षाच्छुद्धात्मतत्त्वस्य किलोपलम्भात्।
स भेदविज्ञानत एव तस्मात्तद्भेदविज्ञानमतीव भाव्यम् ।। ५ ।।

है, और कार्य होनेपर कारण-कलाप प्रपंच ही होते हैं इसलिये शुद्ध आत्म-स्वरूपकी प्राप्ति होनेपर हेय है ।।६।।

आत्मस्वरूपकी प्राप्ति होने पर भेदज्ञान हेय है (दोहा)

भेदग्यान तबलौं भलौ, जबलौं मुकति न होइ ।
परम जोति परगट जहां, तहां न विकलप कोइ ।। ७ ।।

शब्दार्थ :– तबलौ=तब तक । भलौ=अच्छा । परम जोति=उत्कृष्ट ज्ञान । परगट (प्रगट)=प्रकाशित ।

अर्थ :– भेदविज्ञान तभी तक सराहनीय है जबतक मोक्ष अर्थात् शुद्धस्वरूपकी प्राप्ति नहीं होती और जहाँ ज्ञानकी उत्कृष्ट ज्योति प्रकाशमान है वहाँ कोई भी विकल्प नहीं है । (भेदविज्ञान तो रहेगा ही कैसे ?) ।। ७ ।।

भेदज्ञान परपरा मोक्षका कारण है (चौपाई)

***भेदज्ञान संवर जिन्ह पायौ ।**
सो चेतन सिवरूप कहायौ ।।
भेदग्यान जिन्हके घट नांही ।
ते जड़ जीव बंधै घट मांही ।। ८ ।।

शब्दार्थ :– चेतन=आत्मा । सिवरूप=मोक्षरूप । घट=हृदय ।

अर्थ :– जिन जीवोंने भेदज्ञानरूप संवर प्राप्त किया है वे मोक्षरूप ही कहलाते हैं और जिनके हृदयमें भेदविज्ञान नहीं है वे मूर्ख जीव शरीर आदिसे बंधते हैं ।। ८ ।।

भावयेद्भेदविज्ञानमिदमच्छिन्नधारया ।
तावद्यावत्पराच्च्युत्वा ज्ञानं ज्ञाने प्रतिष्ठते ।। ६ ।।
*भेदविज्ञानतः सिद्धा सिद्धा ये किल केचन ।
अस्यैवाभावतो बद्धा बद्धा ये किल केचन ।। ७ ।।

भेदज्ञानसे आत्मा उज्ज्वल होता है (दोहा)

भेदग्यान साबू भयौ, समरस निरमल नीर।
धोबी अंतर आतमा, धोवै निजगुन चीर॥ ९॥

शब्दार्थ :– साबू=साबुन। समरस=समताभाव। नीर=पानी। अंतर आतमा=सम्यग्दृष्टि। चीर=कपडा।

अर्थ :– सम्यग्दृष्टिरूप धोबी, भेदविज्ञानरूप साबुन और समतारूप निर्मल जलसे आत्मगुणरूप वस्त्रको साफ करते हैं॥ ९॥

भेदविज्ञानकी क्रियाके दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

जैसे रजसोधा रज सोधिकै दरब काढ़ै,
पावक कनक काढ़ि दाहत उपलकौ।
पंकके गरभमै ज्यौं डारिये कतक फल,
नीर करै उज्जल नितारि डारै मलकौं॥
दधिकौ मथैया मथि काढ़ै जैसे माखनकौं
राजहंस जैसै दूध पीवै त्यागि जलकौं।
तैसे ग्यानवंत भेदग्यानकी सकति साधि,
वेदै निज संपति उछेदै पर-दलकौं॥ १०॥

शब्दार्थ :– रज=धूल। दरब (द्रव्य)=सोना चादी। पावक=अग्नि। कनक=सोना। दाहत=जलाता है। उपल=पत्थर। पंक=कीच। गरभ=भीतर। कतक फल=निर्मली। वेदै=अनुभव करे। उछेदै (उच्छेदै)=त्याग करे। पर-दल=आत्माके सिवाय अन्य पदार्थ।

भेदज्ञानोच्छलनकलनाच्छुद्धतत्त्वोपलम्भा-
द्रागग्रामप्रलयकरणात्कर्म्मणां संवरेण।
बिभ्रत्तोषं परमममलालोकमम्लानमेकं
ज्ञानं ज्ञाने नियतमुदितं शाश्वतोद्योतमेतत्॥ ८॥

इति सवराधिकारः॥ ६॥

अर्थ :– जैसे रजसोधा धूल शोधकर सोना चांदी ग्रहण कर लेता है, अग्नि धाउको गलाकर सोना निकालती है, कर्दममें निर्मली डालनेसे वह पानीको साफ करके मैल हटा देती है, दहीका मथनेवाला दही मथकर मक्खनको निकाल लेता है, हंस दूध पी लेता है और पानी छोड़ देता है; उसी प्रकार ज्ञानी लोग भेदविज्ञानके बलसे आत्म-सम्पदा ग्रहण करते हैं और राग-द्वेष आदि वा पुद्गलादि पर पदार्थोंको त्याग देते हैं ।। १० ।।

मोक्षका मूल भेदविज्ञान है (छप्पय छन्द)

प्रगटि भेद विग्यान, आपगुन परगुन जानै ।
पर परनति परित्याग, सुद्ध अनुभौ थिति ठानै ।।
करि अनुभौ अभ्यास, सहज संवर परगासै ।
आस्रव द्वार निरोधि, करमघन-तिमिर विनासै ।।
छय करि विभाव समभाव भजि,
निरविकलप निज पद गहै ।
निर्मल विसुद्धि सासुत सुथिर,
परम अतींद्रिय सुख लहै ।। ११ ।।

शब्दार्थ – परित्याग=छोड़कर । थिति ठानै=स्थिर करे । परगासै (प्रकाशै)=प्रगट करे । निरोधि=रोककर । तिमिर=अंधकार । समभाव= समताभाव । भजि=ग्रहण करके । सासुत (शाश्वत)=स्वयसिद्ध । सुथिर= अचल । अतीन्द्रिय=जो इन्द्रियगोचर नहीं ।

अर्थ :– भेदविज्ञान आत्माके और परद्रव्योंके गुणोंको स्पष्ट जानता है, परद्रव्योंसे आपा छोड़कर शुद्ध अनुभवमें स्थिर होता है और उसका अभ्यास करके संवरको प्रगट करता है, आस्रवद्वारका निग्रह करके कर्मजनित महा अंधकार नष्ट करता है, राग-द्वेष आदि विभाव छोड़कर समताभाव ग्रहण करता है और विकल्परहित अपना पद पाता है तथा निर्मल, शुद्ध अनंत, अचल और परम अतीन्द्रिय सुख प्राप्त करता है ।। ११ ।।

छट्ठे अधिकारका सार

पूर्व अधिकारमें कह आये हैं कि मिथ्यात्व ही आस्रव है, इसलिये आस्रवका निरोध अर्थात् सम्यक्त्व संवर है। यह संवर निर्जराका और अनुक्रमसे मोक्षका कारण है। जब आत्मा स्वयं बुद्धिसे अथवा श्रीगुरुके उपदेश आदिसे आत्मअनात्मका भेदविज्ञान अथवा स्वभाव-विभावकी पहिचान करता है तब सम्यग्दर्शनगुण प्रगट होता है। स्वको स्व और परको पर जानना इसीका नाम भेदविज्ञान है, इसीको स्व-पर विवेक कहते हैं। 'तासु ज्ञानकौ कारन स्व-पर विवेक बखानौ' की उक्तिसे भेदविज्ञान सम्यग्दर्शनका कारण है। जिस प्रकार कपड़ा साफ करनेमें साबुन सहायक है उसी प्रकार सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिमें भेदविज्ञान सहायक होता है और जब कपड़े साफ हो जावें तब साबुनका कुछ काम नहीं रहता और यदि साबुन हो तो एक बोझ ही होता है; उसी प्रकार सम्यग्दर्शन हुए पीछे जब स्व-परके विकल्पकी आवश्यकता नहीं रहती तब भेदविज्ञान हेय ही होता है। भाव यह है कि भेदज्ञान प्रथम अवस्थामें उपादेय है और सम्यग्दर्शन निर्मल हुए पीछे उसका कुछ काम नहीं है, हेय है। भेदविज्ञान यद्यपि हेय है तो भी सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिका कारण होनेसे उपादेय है, इसलिये स्वगुण और परगुणकी परख करके परपरिणतिसे विरक्त होना चाहिये और शुद्ध अनुभवका अभ्यास करके समताभाव ग्रहण करना चाहिये।

(पद्मावती छन्द)

ज्यों नीराग पुरुषके सनमुख; पुरकामिनि कटाक्ष कर ऊठी।
ज्यों धन त्यागरहित प्रभुसेवन; ऊसर में वरषा जिम छूठी॥
ज्यों शिलमांहि कमलको बोवन, पवन पकर जिम बांधिये मूठी।
ये करतूति होय जिम निष्फल; त्यों विन भाव क्रिया सब झूठी॥८५॥

निर्जरा द्वार

(७)

प्रतिज्ञा (दोहा)

वरनी संवरकी दसा, जथा जुगति परवांन ।
मुकति वितरनी निरजरा, सुनहु भविक धरि कान ।। १ ।।

शब्दार्थ :– जथा जुगति परवान=जैसी आगममे कही है । वितरनी=देनेवाली ।

अर्थ :– जैसा आगममें संवरका कथन है वैसा वर्णन किया, हे भव्यो ! अब मोक्षदायिनी निर्जराका कथन कान लगाकर सुनो ।।१ ।।

मंगलाचरण (चौपाई)

***जो संवरपद पाइ अनंदै ।**
सो पूरवकृत कर्म निकंदै ।
जो अफंद ह्वै बहुरि न फंदै ।
सो निरजरा बनारसि बंदै ।। २ ।।

शब्दार्थ :– अनदै = प्रसन्न होवे । निकंदै=नष्ट करे । अफद=सुलझना । बहुरि=फिर । फदै=उलझे ।

अर्थ :– जो संवरकी अवस्था प्राप्त करके आनद करता है, जो पूर्वमें बांधे हुए कर्मोको नष्ट करता है, जो कर्मके फदेसे छूटकर फिर नहीं फँसता; उस निर्जराभावको पण्डित बनारसीदासजी नमस्कार करते हैं ।। २ ।।

---

*रागाद्यास्रवरोधतो निजधुरां धृत्वा पर. संवर.
कर्मागामि समस्तमेव भरतो दूरान्निरुन्धन् स्थितः ।
प्राग्बद्धं तु तदेव दग्धमधुना व्याजृम्भते निर्जरा
ज्ञानज्योतिरपावृत न हि यतो रागादिभिर्मूर्च्छति ।। १ ।।

ज्ञान-वैराग्यके बलसे शुभाशुभ क्रियाओंसे भी बंध नही होता (दोहा)

***महिमा सम्यकज्ञानकी, अरु विरागबल जोइ ।**
क्रिया करत फल भुंजतैं, करम बंध नहि होइ ।। ३ ।।

शब्दार्थ :– महिमा=प्रभाव । अरु=और । भुजतैं=भोगते हुए ।

अर्थ :– सम्यग्ज्ञानके प्रभावसे और वैराग्यके बलसे शुभाशुभ क्रिया करते और उसका फल भोगते हुए भी कर्मबंध नहीं होता है ।। ३ ।।

भोग भोगते हुए भी ज्ञानियोंको कर्म-कालिमा नही लगती
(सवैया इकतीसा)

जैसें भूप कौतुक सरूप करै नीच कर्म,
कौतुकी कहावै तासौं कौन कहै रंक है ।
जैसें विभचारिनी विचारै विभचार वाकौ,
जारहीसौं प्रेम भरतासौं चित बंक है ।।
जैसें धाइ बालक चुंघाइ करै लालिपालि,
जानै ताहि औरकौ जदपि वाकै अंक है ।
तैसें ग्यानवंत नाना भांति करतूति ठानै,
किरियाकौं भिन्न मानै यातें निकलंक है ।। ४ ।।

शब्दार्थ :– भूप=राजा । कौतुक=खेल । नीच कर्म=छोटा काम । रंक=कगाल । वाकौ=उसका । जार (यार)=दोस्त । भरता=पति । बंक=विमुख । चुंघाइ=पिलाकर । लालिपालि=लालन-पालन । अक=गोद । निकलक=निर्दोष ।

अर्थ :– जिस प्रकार राजा खेल स्वरूप छोटा काम[1] करे तो भी वह

[1] गधेपर चढना आदि ।

*तज्ज्ञानस्यैव सामर्थ्यं विरागस्यैव वा किल ।
यत्कोऽपि कर्मभिः कर्म भुञ्जानोऽपि न बध्यते ।। २ ।।

खिलाड़ी कहलाता है उसे कोई गरीब नहीं कहता, अथवा जैसे व्यभिचारिणी स्त्री पतिके पास रहे तो भी उसका चित्त यारहीमें रहता है – पतिसे प्रेम नहीं रहता, अथवा जिस प्रकार धाय बालकको दूध पिलाती, लालन-पालन करती और गोदमें लेती है, तो भी उसे दूसरेका जानती है, उसी प्रकार ज्ञानी जीव उदयकी प्रेरणासे[१] भाँति भाँतिकी शुभाशुभ क्रिया करता है, परन्तु उस क्रियाको आत्मस्वभावसे भिन्न कर्मजनित मानता है, इससे सम्यग्ज्ञानी जीवको कर्मकालिमा नहीं लगती ।। ४ ।।

पुनः

जैसे निसि वासर कमल रहै पंकहीमैं,
पंकज कहावै पै न वाकै ढिग पंक है ।
जैसे मंत्रवादी विषधरसौं गहावै गात,
मंत्रकी सकति वाकै विना-विष डंक है ।
जैसे जीभ गहै चिकनाई रहै रूखे अंग,
पानीमैं कनक जैसैं काईसौं अटंक है ।
तैसै ग्यानवंत नानाभांति करतूति ठानै,
किरियाकौ भिन्न मानै यातै निकलंक है ।। ५ ।।

शब्दार्थ :– निसि (निशि) = रात्रि । वासर = दिन । पंक = कीचड़ । पंकज = कमल । विषधर = सर्प । गात = शरीर । काई = कीट । अटंक = बेदाग ।

अर्थ :– जैसे कमल कीचसे उत्पन्न होता है और दिन-रात कीचड़में रहता है परन्तु उसपर कीचड़ नहीं जमती, अथवा जिस प्रकार मंत्रवादी अपने शरीरको सांपसे कटवा लेता है पर मंत्रकी शक्तिसे उसपर विष नहीं चढ़ता, अथवा जिस प्रकार जीभ चिकने पदार्थ खाती है पर चिकनी नहीं होती, रूखी रहती है, अथवा जिस प्रकार सोना पानीमें पड़ा रहे तो भी उसपर काई नहीं जमती; उसी प्रकार ज्ञानी जीव उदयकी प्रेरणासे भाँति भाँतिकी शुभाशुभ क्रिया करता है परन्तु उसे आत्मस्वभावसे भिन्न कर्म-जनित मानता है इससे सम्यग्ज्ञानी जीवको कर्मकालिमा नहीं लगती ।। ५ ।।

[१] गृहवासी तीर्थंकर, भरत चक्रवर्ती, राजा श्रेणिक आदिकी तरह ।

वैराग्यशक्ति वर्णन (सोरठा)

पूर्व उदै सनबंध, विषै भोगवै समकिती।
करै न नूतन बन्ध, महिमा ग्यान विरागकी ॥ ६ ॥

अर्थ :– सम्यग्दृष्टि जीव पूर्वबद्ध कर्मोंके उदयसे विषय आदि भोगते हैं पर कर्मबंध नहीं होता यह ज्ञान और वैराग्यका प्रभाव है ॥ ६ ॥

ज्ञान-वैराग्यसे मोक्षकी प्राप्ति है (सवैया तेईसा)

सम्यकवंत सदा उर अंतर,
ग्यान विराग उभै गुन धारै।
जासु प्रभाव लखै निज लच्छन,
जीव अजीव दसा निरवारै ॥
आतमकौ अनुभौ करि ह्वै थिर,
आप तरै अर औरनि तारै।
साधि सुदर्व लहै सिव सर्म,
सु कर्म-उपाधि विथा वमि डारै ॥ ७ ॥

शब्दार्थ :– उर=हृदय। प्रभाव=प्रतापसे। निरवारै=निर्णय करे। औरनि=दूसरोंको। सुदर्व (स्वद्रव्य)=आत्मतत्त्व। सर्म (शर्म)=आनद। उपाधि=दंद-फद। व्यथा=कष्ट। वमि डारै=निकाल देता है।

अर्थ :– सम्यग्दृष्टि जीव सदैव अंतःकरणमें ज्ञान और वैराग्य दोनों गुण धारण करते हैं जिनके प्रतापसे निज-आत्मस्वरूपको देखते हैं और

नाश्नुते विषयसेवनेऽपि यत्स्वं फलं विषयसेवनस्य ना।
ज्ञानवैभवविरागताबलात्सेवकोऽपि तदसावसेवकः ॥ ३ ॥

सम्यग्दृष्टेर्भवति नियतं ज्ञानवैराग्यशक्तिः
स्वं वस्तुत्वं कलयितुमयं स्वान्यरूपाप्तिमुक्त्या।
यस्माज्ज्ञात्वा व्यतिकरमिदं तत्त्वतः स्वं परं च
स्वस्मिन्नास्ते विरमति परात्सर्वतो रागयोगात् ॥ ४ ॥

जीव-अजीव तत्त्वोंका निर्णय करते हैं[1]। वे आत्म-अनुभव कर निज स्वरूपमें स्थिर होते हैं तथा संसार-समुद्रसे आप स्वयं तरते हैं वा दूसरोंको तारते हैं[2]। इस प्रकार आत्मतत्त्वको सिद्ध करके कर्मोंका फंदा हटा देते हैं और मोक्षका आनंद प्राप्त करते हैं ॥ ७ ॥

सम्यग्ज्ञान के बिना सम्पूर्ण चारित्र निस्सार है (सवैया तेईसा)

जो नर सम्यकवंत कहावत,
सम्यकग्यान कला नहि जागी।
आतम अंग अबंध विचारत,
धारत संग कहै हम त्यागी ॥
भेष धरै मुनिराज-पटंतर,
अंतर मोह-महा-नल दागी।
सुन्न हिये करतूति करै पर,
सो सठ जीव न होय विरागी ॥ ८ ॥

शब्दार्थ :— संग=परिग्रह। पटतर (पटतर)=समान। महानल=तेज अग्नि। दागी=धधकती है। सुन्न हिये=शून्य हृदयसे। सठ=मूर्ख।

अर्थ :— जिस मनुष्यके सम्यग्ज्ञानकी किरण तो प्रगट हुई नहीं और अपनेको सम्यग्दृष्टि मानता है, वह निजात्मस्वरूपको अबंध चिंतवन करता[3] है, शरीर आदि परवस्तुमें ममत्व रखता है और कहता है कि हम

[1] जीवने अनादि कालसे देहादि पर वस्तुओंको अपनी मान रक्खी थी सो उस हठको छोड देता है और अपने आत्माको उनसे पृथक् मानने लगता है।

[2] धर्मोपदेश देकर।

[3] निश्चयनयका एकान्त पक्ष लेकर।

सम्यग्दृष्टिः स्वयमयमहं जातु बन्धो न मे स्या-
दित्युत्तानोत्पुलकवदना रागिणोऽप्याचरन्तु।
आलम्बन्तां समितिपरतां ते यतोऽद्यापि पापा
आत्मानात्मावगमविरहात् सन्ति सम्यक्त्वरिक्ताः ॥ ५ ॥

त्यागी हैं। वह मुनिराजके समान भेष धरता है परन्तु अंतरंगमें मोहकी महाज्वाला धधकती है, वह शून्य-हृदय होकर (मुनिराज जैसी) क्रिया करता है परन्तु वह मूर्ख है; वास्तवमें साधु नहीं है द्रव्यलिंगी है ॥ ८ ॥

भेदविज्ञानके बिना समस्त चारित्र निस्सार है (सवैया तेईसा)

ग्रन्थ रचै चरचै सुभ पंथ,
लखै जगमें विवहार सुपत्ता।
साधि संतोष अराधि निरंजन,
देह सुसीख न लेइ अदत्ता ॥
नंग धरंग फिरै तजि संग,
छकै सरवंग मुधारस मत्ता।
ए करतूति करै सठ पै,
समुझै न अनातम-आतम सत्ता ॥ ९ ॥

शब्दार्थ:- रचै=बनावे। चरचै=कथन करे। सुभ पथ=धर्ममार्ग। सुपत्ता=सुपात्र। निरंजन=ईश्वर। सुसीख=अच्छा उपदेश। अदत्ता=बिना दिया हुआ। नग धरंग=नग्न, नगे। सग=परिग्रह। मुधारस मत्ता=अज्ञान रसमें उन्मत्त। आतम सत्ता=शुद्ध चैतन्यभाव। अनातम सत्ता=शरीर राग-द्वेष-मोह आदि।

अर्थ:- वह मूर्ख ग्रन्थ-रचना करता है, धर्मकी चर्चा करता है, शुभ-अशुभ क्रियाको जानता है, योग्य व्यवहार रखता है, संतोषको सम्हालता है, अरहंत भगवानकी भक्ति करता है, अच्छा उपदेश देता है, बिना दिया हुआ नहीं लेता[1], बाह्य परिग्रह छोड़कर नग्न फिरता है, अज्ञानरसमें उन्मत्त होकर बाल-तप करता है, वह मूर्ख ऐसी क्रियाएँ करता है परन्तु आत्मसत्ताका भेद नहीं जानता ॥ ९ ॥

---

[1] अचौर्यादि व्रत और एषणा आदि समिति पालता है।

पुनः (सवैया तेईसा)

ध्यान धरै करै इंद्रिय-निग्रह,
विग्रहसौं न गनै निज नत्ता।
त्यागि विभूति विभूति मढ़ै तन,
जोग गहै भवभोग-विरत्ता॥
मौन रहै लहि मंदकषाय,
सहै बध बंधन होइ न तत्ता।
ए करतूत करै सठ पैं,
समुझै न अनातम-आतम-सत्ता॥१०॥

शब्दार्थ :- निग्रह=दमन करना। विग्रह=शरीर। नत्ता (नाता)= रिश्ता, संबंध। विभूति=धन-सम्पत्ति। विभूति=भस्म (राख)। मढ़ै= लगावे। जोग=योग[१]। विरत्ता (विरक्त)=त्यागी। तत्ता (तप्त)= क्रोधित, दुःखी।

अर्थ :- आसन लगाकर ध्यान करता है, इन्द्रियोंका दमन करता है, शरीरसे अपने आत्माका कुछ सम्बन्ध नहीं गिनता, धन-सम्पत्तिका त्याग करता है, शरीरको राखसे लिप्त रखता है[२], प्राणायाम आदि योग साधन करता है, संसार और भोगोंसे विरक्त रहता है, मौन धारण करता है, कषायोंको मंद करता है, बध-बंधन सहकर संतापित नहीं होता। वह मूर्ख ऐसी क्रियाएँ करता है परन्तु आत्मसत्ता और अनात्मसत्ताका भेद नहीं जानता॥ १०॥

(चौपाई)

जो बिनु ग्यान क्रिया अवगाहै।
जो बिनु क्रिया मोखपद चाहै॥
जो बिनु मोख कहै मैं सुखिया।
सो अजान मूढनिमैं मुखिया॥११॥

---

[१] दोहा - आसन प्राणायाम यम, नियम धारणा ध्यान।
प्रत्याहार समाधि ये, अष्ट योग पहिचान॥

[२] स्नान आदि नही करनेसे।

शब्दार्थ :– क्रिया=चारित्र। अवगाहै=ग्रहण करे। अजान=मूर्ख। मूढ़निमें=मूर्खोंमें। मुखिया=प्रधान।

अर्थ :– **जो सम्यग्ज्ञानके बिना चारित्र धारण करता है, वा बिना चारित्रके मोक्षपद चाहता है, तथा बिना मोक्षके अपनेको सुखी कहता है, वह अज्ञानी है, मूर्खोंमें प्रधान अर्थात् महामूर्ख है ।। ११ ।।**

श्रीगुरुका उपदेश अज्ञानी जीव नहीं मानते (सवैया इकतीसा)

जगवासी जीवनिसौं गुरु उपदेस कहै,
तुमैं इहां सोवत अनंत काल बीते हैं।
जागौ ह्वै सचेत चित्त समता समेत सुनौ,
केवल-वचन जामैं अक्ष-रस जीते हैं ।।
आवौ मेरे निकट बताऊं मैं तुम्हारे गुन,
परम सुरस-भरे करमसौं रीते हैं।
ऐसे बैन कहै गुरु तौऊ ते न धरें उर,
मित्रकैसे पुत्र किधौं चित्रकैसे चीते हैं ।। १२ ।।

शब्दार्थ :– मित्रकैसे पुत्र=मिट्टीके पुतले जैसे। चित्रकैसे चीते=चित्रमें बने हुए।

अर्थ :– **श्रीगुरु जगवासी जीवोंको उपदेश करते हैं कि, तुम्हें इस संसारमें मोहनिद्रा लेते हुए अनन्त काल बीत गया; अब तो जागो और सावधान वा शान्तचित्त होकर भगवानकी वाणी सुनो, जिससे इन्द्रियोंके विषय जीते जा सकते हैं। मेरे समीप आओ, मैं कर्म-कलंक रहित परम आनंदमय तुम्हारे आत्माके गुण तुम्हें बताऊँ। श्रीगुरु ऐसे वचन कहते हैं तो भी संसारी मोहीजीव कुछ ध्यान नहीं देते, मानों वे मिट्टीके पुतले हैं अथवा चित्रमें बने हुए मनुष्य हैं ।। १२ ।।**

आसंसारात्प्रतिपदममी रागिणो नित्यमत्ताः
सुप्ता यस्मिन्नपदमपदं तद्विबुध्यध्वमन्धाः।
एतैतेतः पदमिदमिदं यत्र चैतन्यधातुः
शुद्धः शुद्धः स्वरसभरतः स्थायिभावत्वमेति ।। ६ ।।

जीवकी शयन और जागृत दशा कहनेकी प्रतिज्ञा (दोहा)

एतेपर बहुरौं सुगुरु, बोलै वचन रसाल।
सैन दसा जागृत दसा, कहै दुहूंकी चाल ॥ १३ ॥

शब्दार्थ – रसाल=मीठे। सैन (शयन) =सोती हुई। दसा=अवस्था।

अर्थ :– इतनेपर फिर कृपालु सुगुरु जीवकी निद्रित और जागृत दशाका कथन मधुर वचनोंमें कहते हैं ॥ १३ ॥

जीवकी शयनअवस्था (सवैया इकतीसा)

काया चित्रसारीमैं करम परजंक भारी,
मायाकी संवारी सेज चादरि कलपना।
सैन करै चेतन अचेतना नींद लियें,
मोहकी मरोर यहै लोचनकौ ढपना ॥
उदै बल जोर यहै स्वासकौ सबद घोर,
विषै-सुख कारजकी दौर यहै सपना।
ऐसी मूढ़ दसामैं मगन रहै तिहूं काल,
धावै भ्रम जालमैं न पावै रूप अपना ॥ १४ ॥

शब्दार्थ :– काया=शरीर। चित्रसारी=शयनागार, निद्रा लेनेकी जगह। सवारी=सजी। परजक (पर्यक) =पलग। सेज=विस्तर। चादरि= ओढ़नेका वस्त्र। अचेतना=स्वरूपका भूलना। लोचन=नेत्र। स्वासकौ सबद=घुरकना।

अर्थ :– शरीररूपी महलमें कर्मरूपी बड़ा पलंग है, मायाकी सेज सजी हुई है, कल्पनारूपी[1] चादर है, स्वरूपकी भूलरूप नींद ले रहा है, मोहके झकोरोंसे नेत्रोंके पलक ढँक रहे हैं, कर्मोदयकी जबरदस्त घुरकनेकी आवाज है, विषय-सुखके कार्योंके हेतु भटकना यह स्वप्न है; ऐसी अज्ञान-अवस्थामें आत्मा सदा मग्न होकर मिथ्यात्वमें भटकता फिरता है परन्तु अपने आत्म-स्वरूपको नहीं देखता ॥ १४ ॥

[1] जब राग-द्वेषके बाह्य निमित्त नही मिलते तब मनमे भाँति-भाँतिके सकल्प-विकल्प करना।

जीवकी जागृत दशा (सवैया इकतीसा)

चित्रसारी न्यारी परजंक न्यारौ सेज न्यारी,
चादरि भी न्यारी इहां झूठी मेरी थपना ।
अतीत अवस्था सैन निद्रावाहि कोउ पै,
न विद्यमान पलक न यामें अब छपना ।।
स्वास औ सुपन दोऊ निद्राकी अलंग बूझै,
सूझै सब अंग लखि आतम दरपना ।
त्यागी भयौ चेतन अचेतनता भाव त्यागि,
भालै दृष्टि खोलिकैं संभालै रूप अपना ।। १५ ।।

शब्दार्थ :– थपना=स्थापना । अतीत=भूतकाल । निद्रावाहि=सोने वाला । यामै=इसमे । छपना=लगाना । अलंग=संबंध । दरपना=दर्पण । भालै=देखे ।

अर्थ :– जब सम्यग्ज्ञान प्रकट हुआ तब जीव विचारता है कि शरीर-रूपी महल जुदा है, कर्मरूप पलंग जुदा है, मायारूप सेज जुदी है, कल्पना-रूप चादर जुदी है, यह निद्रावस्था मेरी नहीं है – पूर्वकालमें सोनेवाली मेरी दूसरी ही पर्याय थी । अब वर्तमानका एक पल भी निद्रामें नहीं बिताऊँगा । उदयका निःश्वास और विषयका स्वप्न ये दोनों निद्राके संयोगसे दिखते थे अब आत्मरूप दर्पणमे मेरे समस्त गुण दिखने लगे । इस प्रकार आत्मा अचेतन भावोंका त्यागी होकर ज्ञानदृष्टिसे देखकर अपने स्वरूपको सम्हालता है ।। १५ ।।

जागृत दशाका फल (दोहा)

इहि विधि जे जागे पुरुष, ते शिवरूप सदीव ।
जे सोवहि संसारमै, ते जगवासी जीव ।। १६ ।।

शब्दार्थ :– इह विधि=इस प्रकार । जागे=सचेत हुए । ते=वे । सदीव (सदैव)=हमेशा । जगवासी=ससारी ।

अर्थ :– जो जीव संसारमें इस प्रकार आत्म-अनुभव करके सचेत हुए हैं वे सदैव मोक्षरूप ही हैं और जो अचेत हुए सो रहे हैं वे संसारी हैं ।।१६।।

आत्म-अनुभव ग्रहण करनेकी शिक्षा (दोहा)

***जो पद भौपद भय हरै, सो पद सेऊ अनूप।**
जिहि पद परसत और पद, लगै आपदारूप ॥ १७ ॥

शब्दार्थ :– भौ (भव)=संसार। सेऊ=स्वीकार करो। अनूप=उपमा रहित। परसत (स्पर्शत)=ग्रहण करते ही। आपदा=कष्ट।

अर्थ :– जो जन्म-मरणका भय हटाता है, उपमा रहित है, जिसे ग्रहण करनेसे और सब पद[1] विपत्तिरूप भासने लगते हैं उस आत्म-अनुभवरूप पदको अंगीकार करो ॥ १७ ॥

संसार सर्वथा असत्य है (सवैया इकतीसा)

जब जीव सोवै तब समुझै सुपन सत्य,
वहि झूठ लागै तब जागै नींद खोइकै।
जागै कहै यह मेरो तन मेरी सौंज,
ताहू झूठ मानत मरन-थिति जोइकै ॥
जानै निज मरम मरन तब सूझै झूठ,
बूझै जब और अवतार रूप होइकै।
वाहू अवतारकी दसामैं फिरि यहै पेच,
याही भांति झूठौ जग देख्यौ हम टोइकै ॥ ८१ ॥

शब्दार्थ :– सौज=वस्तु। अवतार=जन्म। टोइकै=खोज करके।

अर्थ :– जब जीव सोता है तब स्वप्नको सत्य मानता है, जब जागता है तब वह झूठा दिखता है और शरीर वा धन-सामग्रीको अपनी गिनता है। पश्चात् मृत्युका खयाल करता है तब उन्हें भी झूठी मानता है, जब अपने

---

[1] इन्द्र, धरणेन्द्र, नरेन्द्रादि।

***एकमेव हि तत्स्वाद्यं विपदामपदं पदम्।**
अपदान्येव भासन्ते पदान्यन्यानि यत्पुरः ॥ ७ ॥

स्वरूपका विचार करता है तब मृत्यु भी असत्य दिखती है और दूसरा अवतार सत्य दिखता है। जब दूसरे अवतारपर विचार करता है तब फिर इसी चक्कर में पड़ जाता है, इस प्रकार खोजकर देखा तो यह जन्म-मरण-रूप सब संसार झूठा ही झूठा दिखता है ।।१८।।

सम्यग्ज्ञानीका आचरण (सवैया इकतीसा)

पंडित विवेक लहि एकताकी टेक गहि,
दुंदज अवस्थाकी अनेकता हरतु है।
मति श्रुति अवधि इत्यादि विकलप मेटि,
निरविकलप ग्यान मनमैं धरतु है।।
इंद्रियजनित सुख दुखसौं विमुख ह्वैकै,
परमके रूप ह्वै करम निर्जरतु है।
सहज समाधि साधि त्यागी परकी उपाधि,
आतम आराधि परमातम करतु है।।१९।।

शब्दार्थ :– टेक=हठ। दुदज=विकल्परूप, आकुलतारूप। मेटि=हटाकर। समाधि=ध्यान। परकी उपाधि=राग-द्वेष-मोह।

अर्थ :– सम्यग्दृष्टि जीव भेदज्ञान प्राप्त करके एक आत्माहीको ग्रहण करता है, देहादिसे ममत्वसे नाना विकल्प छोड़ देता है। मति, श्रुत, अवधि इत्यादि क्षायोपशमिकभाव छोड़कर निर्विकल्प केवलज्ञानको अपना स्वरू जानता है, इन्द्रियजनित सुख-दुःखसे रुचि हटाकर शुद्ध आत्मा-अनुभव करके कर्मोंकी निर्जरा करता है और राग-द्वेष-मोहका त्याग करके उज्ज्वल ध्यानमें लीन होकर आत्माकी आराधना करके परमात्मा होता है ।।१९।।

एकज्ञायकभावनिर्भरमहास्वादं समासादयन्
स्वादं द्वन्द्वमयं विधातुमसहः स्वां वस्तुवृत्तिं विदन्।
आत्मात्मानुभवानुभावविवशो भ्रश्यद्विशेषोदयं
सामान्यं कलयन्किलैष सकलं ज्ञानं नयत्येकताम् ।।८।।

सम्यग्ज्ञानको समुद्रकी उपमा (सवैया इकतीसा)

जाके उर अंतर निरंतर अनंत दर्व,
भाव भासि रहे पै सुभाव न टरतु है।
निर्मलसौं निर्मल सु जीवन प्रगट जाके,
घटमें अघट-रस कौतुक करतु है॥
जागै मति श्रुति औधि मनपर्य केवल सु,
पंचधा तरंगनि उमंगि उछरतु है।
सो है ग्यान उदधि उदार महिमा अपार,
निराधार एकमें अनेकता धरतु है॥२०॥

शब्दार्थ :– अतर=भीतर। अघट[1]=पूर्ण। औधि (अवधि)=द्रव्य-क्षेत्र-काल-भावकी मर्यादा लिये हुए रूपी पदार्थोको एकदेश स्पष्ट जाननेवाला ज्ञान। पंचधा=पाच प्रकारकी। तरंगनि=लहरे। ग्यान उदधि=ज्ञानका समुद्र। निराधार=स्वतत्र।

अर्थ :– जिस ज्ञानरूप समुद्रमें अनंत द्रव्य अपने गुण-पर्यायों सहित सदैव प्रतिबिम्बित होते हैं पर वह उन द्रव्योंरूप नहीं होता और न अपने ज्ञायकस्वभावको छोड़ता है। वह अत्यन्त निर्मल जलरूप आत्मा प्रत्यक्ष है जो अपने पूर्ण रसमें मौज करता है तथा जिसमें मति, श्रुत, अवधि, मन.पर्यय और केवलज्ञान ये पांच प्रकारकी लहरें उठती हैं, जो महान है, जिसकी महिमा अपरंपार है, जो निजाश्रित है वह ज्ञान एक है तो भी ज्ञेयोंको जाननेकी अनेकता लिये हुए है।

भावार्थ :– यहाँ ज्ञानको समुद्रकी उपमा दी है। समुद्रमें रत्नादि अनंत द्रव्य रहते हैं, ज्ञानमें भी अनंत द्रव्य प्रतिबिम्बित होते हैं। समुद्र रत्नादिरूप नहीं हो जाता, ज्ञान भी ज्ञेयरूप नहीं होता। समुद्रका जल निर्मल

---

१. घट=कमती। अघट=कमती नही, सपूर्ण।

अच्छाच्छा स्वयमुच्छलन्ति यदिमाः संवेदनव्यक्तयो
निष्पीताखिलभावमण्डलरसप्राग्भारमत्ता इव।
यस्याभिन्नरसः स एष भगवानेकोऽप्यनेकीभवन्
वल्गत्युत्कलिकाभिरद्भुतनिधिश्चैतन्यरत्नाकर ॥६॥

रहता है, ज्ञान भी निर्मल रहता है। समुद्र परिपूर्ण रहता है, ज्ञान भी परिपूर्ण रहता है, समुद्रमें लहरें उठती हैं, ज्ञानमें भी मति, श्रुत आदि तरंगें हैं। समुद्र महान होता है, ज्ञान भी महान होता है। समुद्र अपार होता है, ज्ञान भी अपार है। समुद्रका जल निजाधार[1] रहता है, ज्ञान भी निजाधार है। समुद्र अपने स्वरूपकी अपेक्षा एक और तरंगोंकी अपेक्षा अनेक होता है, ज्ञान भी ज्ञायक स्वभावकी अपेक्षा एक और ज्ञेयोंको जाननेकी अपेक्षा अनेक होता है ।।२०।।

ज्ञानरहित क्रियासे मोक्ष नहीं होता (सवैया इकतीसा)

केई क्रूर कष्ट सहैं तपसौं सरीर दहैं,
धूम्रपान करैं अधोमुख ह्वैकैं झूले हैं।
केई महाव्रत गहैं क्रियामैं मगन रहैं,
वहैं मुनिभार पै पयारकैसे पूले हैं।।
इत्यादिक जीवनकौं सर्वथा मुकति नांहि,
फिरैं जगमांहि ज्यौं बयारिके बघूले हैं।
जिन्हके हियमैं ग्यान तिन्हिहीकौं निरवान,
करमके करतार भरममैं भूले है ।।२१।।

शब्दार्थ :– केई=अनेक। क्रूर=मूर्ख। दहैं=जलावें। अधोमुख ह्वै= नीचेको सिर और ऊपरको पैर करके। बयारि=हवा। निरवान=मोक्ष।

अर्थ :– अनेक मूर्ख कायक्लेश करते हैं, पंचाग्नि तप आदिसे शरीरको जलाते हैं, गाँजा चरस आदि पीते हैं, नीचेको सिर और ऊपरको पैर करके लटकते हैं, महाव्रत ग्रहण करके तपाचरणमें लीन रहते हैं, परिषह आदिका कष्ट उठाते हैं; परन्तु ज्ञानके बिना उनकी यह सब क्रिया, कण रहित पयालके गट्ठेके समान निस्सार है। ऐसे जीवोंको कभी मुक्ति नहीं मिल

[1] समुद्रका पानी रत्नोंके ढेरके समान ऊचा ढीला हुआ रहता है। चरचाश०

क्लिश्यन्तां स्वयमेव दुष्करतरैर्मोक्षोन्मुखैः कर्मभिः
क्लिश्यन्तां च परे महाव्रततपोभारेण भग्नाश्चिरम्।
साक्षान्मोक्ष इदं निरामयपदं संवेद्यमानं स्वयं
ज्ञानं ज्ञानगुणं विना कथमपि प्राप्तुं क्षमन्ते न हि ।।१०।।

सकती, वे पवनके बघूलेके समान संसारमें भटकते हैं – कहीं ठिकाना नहीं पाते। जिनके हृदयमें सम्यग्ज्ञान है उन्हींको मोक्ष है; जो ज्ञानशून्य क्रिया करते हैं वे भ्रममें भूले हुए हैं ॥२१॥

व्यवहार-लीनताका परिणाम (दोहा)

लीन भयौ विवहारमैं, उकति न उपजै कोइ।
दीन भयौ प्रभुपद जपै, मुकति कहासौं होइ? ॥२२॥

शब्दार्थ :– लीन=मग्न। उकति=भेदज्ञान। प्रभुपद जपै=भगवत-चरण जपता है।

अर्थ :– जो क्रियामें लीन है, भेदविज्ञानसे रहित है और दीन होकर भगवानके चरणोंको जपता है, और इसीसे मुक्तिकी इच्छा करता है सो आत्मानुभवके बिना मोक्ष कैसे मिल सकता है? ॥२२॥

पुन (दोहा)

प्रभु सुमरौ पूजौ पढ़ौ, करौ विविध विवहार।
मोख सरूपी आतमा, ग्यानगम्य निरधार ॥२३॥

शब्दार्थ :– सुमरौ=स्मरण करो। विविध विवहार=नाना प्रकारका चारित्र।

अर्थ :– भगवानका स्मरण करने, पूजा-स्तुति पढ़ने वा अनेक प्रकारका चारित्र ग्रहण करनेसे कुछ नहीं हो सकता, क्योंकि मोक्षस्वरूप आत्मा अनुभव-ज्ञानगोचर है ॥२३॥

ज्ञानके बिना मुक्तिमार्ग नही जाना जा सकता (सवैया इकतीसा)

काज विना न करै जिय उद्यम,
लाज विना रन मांहि न जूझै।
डील विना न सधै परमारथ,
सील विना सतसौं न अरूझै॥
नेम विना न लहै निहचै पद,
प्रेम विना रस रीति न बूझै।
ध्यान विना न थंभै मनकी गति,
ग्यान विना सिव पंथ न सूझै ॥२४॥

शब्दार्थ :- उद्यम=उद्योग । लाज=स्वाभिमान । डील=शरीर । जूझै=लड़े । परमारथ (परमार्थ)=मोक्ष । अरूझै=मिले । नेम= नियम । बूझै=समझे । सिव पथ= मोक्षमार्ग । सूझै=दिखे ।

अर्थ : – बिना प्रयोजन जीव उद्यम नहीं करता, बिना स्वाभिमानके संग्राममें नहीं लड़ता, शरीरके बिना मोक्ष नहीं सधता, शील धारण किये बिना सत्यका मिलाप नहीं होता, संयमके बिना मोक्षपद नहीं मिलता, प्रेमके बिना रसरीति नहीं जानी जाती, ध्यानके बिना चित्त स्थिर नहीं होता और ज्ञानके बिना मोक्षमार्ग नहीं जाना जाता ।। २४ ।।

ज्ञानकी महिमा (सवैया तेईसा)

ग्यान उदै जिन्हके घट अंतर,
जोति जगी मति होत न मैली ।
बाहिज दिष्टि मिटी जिन्हके हिय,
आतमध्यानकला विधि फैली ।।
जे जड़ चेतन भिन्न लखै,
सुविवेक लियै परखै गुन-थैली ।
ते जगमैं परमारथ जानि,
गहैं रुचि मानि अध्यातमसैली ।। २५ ।।

शब्दार्थ :- अतर=भीतर । मति=बुद्धि । मैली=गन्दी । बाहिज दिष्टि=शरीर आदिमे आत्मबुद्धि । भिन्न=जुदे । परखै=परीक्षा करें । रुचि= श्रद्धान । अध्यातमसैली=आत्म-अनुभव ।

अर्थ :– जिनके अंतरंगमें सम्यग्ज्ञानका उदय हुआ है, जिनकी आत्म-ज्योति जागृत हुई है और बुद्धि निर्मल रहती है, जिनकी शरीर आदिसे आत्मबुद्धि हट गई है, जो आत्मध्यानमें निपुण है, जो जड़ और चेतनके गुणोंकी परीक्षा करके उन्हें जुदा-जुदा जानते है; वे मोक्षमार्गको अच्छी तरह समझकर रुचिपूर्वक आत्म-अनुभव करते है ।। २५ ।।

पुन. (दोहा)

*बहुविधि क्रिया कलेससौं, सिवपद लहै न कोइ ।
ग्यानकला परकाशसौं, सहज मोखपद होइ ।। २६ ।।
ग्यानकला घटघट बसै, जोग जुगतिके पार ।
निज निज कला उदोत करि, मुकत होइ संसार ।। २७ ।।

शब्दार्थ :– बहुविधि=अनेक प्रकारकी । बसै=रहे । पार (परे)= अगम्य । उदोत=प्रगट । मुकत=मुक्त ।

अर्थ :– अनेक प्रकारकी बाह्य क्रियाओंके क्लेशसे कोई मोक्ष नहीं पा सकता और सम्यग्ज्ञान प्रकाशित होनेसे बिना क्लेशके ही मोक्षपद प्राप्त होता है ।। २६ ।।

अर्थ :– ज्ञानज्योति समस्त जीवोंके अंतरंगमें रहती है, वह मन, वचन, काय और युक्तिके अगम्य है, हे भव्यो ! अपनी अपनी ज्ञानज्योति प्रगट करके संसारसे मुक्त होओ ।। २७ ।।

अनुभवकी प्रशसा (कुंडलिया)

×अनुभव चिंतामनि रतन, जाके हिय परगास ।
सो पुनीत सिवपद लहै, दहै चतुरगतिवास ।।
दहै चतुरगतिवास, आस धरि क्रिया न मंडै ।
नूतन बंध निरोधि, पूब्बकृत कर्म बिहंडै ।।
ताके न गनु विकार, न गनु बहु भार न गनु भव ।
जाके हिरदै मांहि, रतन चिंतामनि अनुभव ।। २८ ।।

---

*पदमिदं ननु कर्मदुरासदं सहजबोधकलासुलभं किल ।
तत इदं निजबोधकलाबलात् कलयितु यततां सततं जगत् ।। ११ ।।
×अचिन्त्यशक्तिः स्वयमेव देवश्चिन्मात्रचिन्तामणिरेष यस्मात् ।
सर्वार्थसिद्धात्मतया विधत्ते ज्ञानी किमन्यस्य परिग्रहेण ।। १२ ।।

शब्दार्थ :– पुनीत=पवित्र । दहै=जलावे । आस=आशा । मडै (माडै)=करे । निरोधि=रोककर । बिहुडै=झड़ावे । भार=बोझ । भव=जन्म ।

अर्थ :– अनुभवरूप चिन्तामणि रत्नका जिसके हृदयमें प्रकाश हो जाता है, वह पवित्र आत्मा चतुर्गति भ्रमणरूप संसारको नष्ट करके मोक्षपद पाता है। उसका चारित्र इच्छा रहित होता है, वह कर्मोंका संवर और पूर्वकृत कर्मोंकी निर्जरा करता है। उस अनुभवी जीवके राग–द्वेष, परिग्रहका भार और आगे होनेवाले जन्म किसी गिनतीमें नहीं हैं अर्थात् वह स्वल्प कालहीमें सिद्धपद पावेगा ।। २८ ।।

सम्यग्दर्शनकी प्रशंसा (सवैया इकतीसा)

जिन्हके हियेमैं सत्य सूरज उदोत भयौ,
फैली मति किरन मिथ्यात तम नष्ट है ।
जिन्हकी सुदिष्टिमैं न परचै विषमतासौं,
समतासौं प्रीति ममतासौं लष्ट पुष्ट है ।।
जिन्हके कटाक्षमै सहज मोखपंथ सधै,
मनकौ निरोध जाके तनकौ न कष्ट है ।
तिन्हके करमकी कलोलै यह है समाधि,
डोलै यह जोगासन बोलै यह मष्ट है ।। २९ ।।

शब्दार्थ :– परचै (परिचय)=संबंध, नाता । विषमता=राग-द्वेष । समता=वीतरागता । लष्ट पुष्ट=विरुद्ध । कटाक्ष=निगाह । करमकी कलोलै=कर्मके झकोरे । समाधि=ध्यान । डोलै=फिरै । मष्ट=मौन ।

अर्थ :– जिनके हृदयमें अनुभवका सत्य सूर्य प्रकाशित हुआ है और सुबुद्धिरूप किरणें फैलकर मिथ्यात्वका अंधकार नष्ट करती हैं, जिनके सच्चे श्रद्धानमें राग-द्वेषसे नाता नहीं है, समतासे जिनका प्रेम और ममतासे द्रोह है, जिनकी चितवन मात्रसे मोक्षमार्ग सधता है और जो कायक्लेश आदिके बिना मन आदि योगोंका निग्रह करते हैं; उन सम्यग्ज्ञानी जीवोंके विषय-भोग भी समाधि हैं, चलना-फिरना योग वा आसन है और बोलना-चालना ही मौनव्रत है ।

भावार्थ :– सम्यग्ज्ञान प्रगट होते ही गुणश्रेणी निर्जरा प्रगट होती है, ज्ञानी जीव चारित्रमोहके प्रबल उदयमें यद्यपि संयम नहीं लेते – अव्रतकी दशामें रहते हैं –तो भी कर्मनिर्जरा होती ही है अर्थात् विषय आदि भोगते, चलते-फिरते और बोलते-चालते हुए भी उनके कर्म झड़ते हैं। जो परिणाम, समाधि योग आसन मौनका है वही परिणाम ज्ञानीके विषय-भोग, चलन-फिरन और बोलचालका है। सम्यक्त्वकी ऐसी ही अटपटी महिमा है ॥२९॥

परिग्रहके विशेष भेद कथन करनेकी प्रतिज्ञा (सवैया इकतीसा)

आतम सुभाउ परभाउकी न सुधि ताकौ,
जाकौ मन मगन परिग्रहमै रह्यौ है।
ऐसौ अविवेककौ निधान परिग्रह राग,
ताकौ त्याग इहांलौ समुच्चैरूप कह्यौ है॥
अब निज पर भ्रम दूरि करिवेकै काज,
बहुरौ सुगुरु उपदेसको उमह्यौ है।
परिग्रह त्याग परिग्रहकौ विशेष अंग,
कहिवेकौ उद्दिम उदार लहलह्यौ है॥ ३०॥

शब्दार्थ :– सुधि=खबर। अविवेक=अज्ञान। राग=प्रेम। समुच्च=इकट्ठा। उमह्यो है=तत्पर हुआ है। कहिवेकौ=कहनेको।

अर्थ :– जिसका चित्त परिग्रहमें रमता है उसे स्वभाव-परभावकी खबर नहीं रहती, इसलिये परिग्रहका प्रेम अज्ञानका कोष ही है। उसके त्याग का यहां तक सामान्य रीतिसे समुच्चयरूप कथन किया है; अब श्रीगुरु निज-परका भ्रम दूर करनेके लिये परिग्रह त्याग और परिग्रहके विशेष भेद कहनेको उत्साहपूर्वक सावधान हुए हैं॥ ३०॥

इत्थं परिग्रहमपास्य समस्तमेव सामान्यतः स्वपरयोरविवेकहेतुम्।
अज्ञानमुज्झितुमना अधुना विशेषाद् भूयस्तमेव परिहर्तुमयं प्रवृत्तः॥ १३॥

सामान्य – विशेष परिग्रहका निर्णय (दोहा)

त्याग जोग परवस्तु सब, यह सामान्य विचार ।
विविध वस्तु नाना विरति, यह विशेष विस्तार ।। ३१ ।।

शब्दार्थ :– परवस्तु=अपने आत्माके सिवाय अन्य सब चेतन-अचेतन पदार्थ । सामान्य=साधारण । विरति=त्याग ।

अर्थ :– अपने आत्माके सिवाय अन्य सब चेतन-अचेतन पर पदार्थ त्यागने योग्य हैं यह सामान्य उपदेश है और उनका अनेक प्रकारसे त्याग करना यह परिग्रहका विशेष त्याग है ।

भावार्थ :– मिथ्यात्व, राग, द्वेष आदि चौदह अंतरंग परिग्रह और धनधान्यादि दस बाह्य परिग्रह – इन सबका त्याग सामान्य त्याग है, और मिथ्यात्वका त्याग, अव्रतका त्याग, कषायका त्याग, कुकथाका त्याग, प्रमादका त्याग, अभक्ष्यका त्याग, अन्यायका त्याग आदि विशेष त्याग हैं ।। ३१ ।।

परिग्रहमे रहते हुए भी ज्ञानी जीव निष्परिग्रह है (चौपाई)

***पूरव करम उदै रस भुंजै,**
ग्यान मगन ममता न प्रयुंजै ।
उरमैं उदासीनता लहिये,
यौं बुध परिग्रहवंत न कहिये ।। ३२ ।।

शब्दार्थ :– पूरव (पूर्व)=पहलेका । भुजै=भोगे । प्रयुजै=लीन होवे । उदासीनता=वैराग्य । बुध=सम्यग्दृष्टि ।

अर्थ :– ज्ञानी जीव पूर्वबद्ध कर्मके उदयसे सुख-दुख दोनों भोगते हैं पर वे उनमें ममता और राग-द्वेष नहीं करते—ज्ञानहीमें मस्त रहते है इससे उन्हें निष्परिग्रह ही कहा है ।। ३२ ।।

---

*पूर्वबद्धनिजकर्मविपाकात् ज्ञानिनो यदि भवत्युपभोगः ।
तद्भवत्वथ च रागवियोगात् नूनमेति न परिग्रहभावम् ।। १४ ।।

परिग्रहमें रहने पर भी ज्ञानी जीवोंको परिग्रह रहित कहनेका कारण

(सवैया इकतीसा)

जे जे मनवंछित विलास भोग जगतमैं,
ते ते विनासीक सब राखे न रहत हैं।
और जे जे भोग अभिलाष चित्त परिनाम,
तेऊ विनासीक धारारूप ह्वै बहत हैं।
एकता न दुहूं मांहि तातैं वांछा फुरै नांहि,
ऐसे भ्रम कारजकौं मूरख चहत हैं।
सतत रहैं सचेत परसौं न करैं हेत,
यातैं ग्यानवंतकौ अवंछक कहत हैं ।। ३३ ।।

शब्दार्थ :– विनासीक=नाशवान। फुरै=उपजे। कारज (कार्य)=काम। सतत=हमेशा। सचेत=सावधान। अवछक=इच्छारहित।

अर्थ :– संसारकी मनवांछित भोग-विलासकी सामग्री अथिर है, वे अनेक चेष्टाएँ करनेपर भी स्थिर नहीं रहतीं, इसी प्रकार विषय-अभिलाषाओंके भाव भी अनित्य है। भोग और भोगकी इच्छाएँ इन दोनोंमें एकता नहीं है और नाशवान हैं इससे ज्ञानियोंको भोगोंकी अभिलाषा ही नहीं उपजती, ऐसे भ्रमपूर्ण कार्योंको तो मूर्ख ही चाहते है, ज्ञानी लोग तो सदा सावधान रहते हैं – पर पदार्थोंसे अनुराग नहीं करते, इससे ज्ञानियोंको निर्वांछक ही कहा है ।। ३३ ।।

परिग्रहमे रहने पर भी ज्ञानी जोव निष्परिग्रह है, इसपर दृष्टान्त

(सवैया इकतीसा)

जैसे फिटकड़ी लौद हरड़ेकी पुट बिना,
स्वेत वस्त्र डारिये मजीठ रंग नीरमै।

वेद्यवेदकविभावचलत्वाद् वेद्यते न खलु कांक्षितमेव।
तेन कांक्षति न किञ्चन विद्वान् सर्वतोऽप्यतिविरक्तिमुपैति ।। १५ ।।
ज्ञानिनो न हि परिग्रहभाव कर्मरागरसरिक्ततयैति।
रङ्गयुक्तिरकषायितवस्त्रे स्वीकृतैव हि बहिर्लुठतीह ।। १६ ।।

भीग्यौ रहै चिरकाल सर्वथा न होइ लाल,
भेदै नहि अंतर सुफेदी रहै चीरमैं ।।
तैसं समकितवंत राग द्वेष मोह बिनु,
रहै निशि वासर परिग्रहकी भीरमैं ।
पूरव करम हरै नूतन न बंध करै,
जाचै न जगत-सुख राचै न सरीरमैं ।। ३४ ।।

शब्दार्थ :– मजीठ=आल । चिरकाल=सदैव । सर्वथा=बिलकुल । चीर=वस्त्र । निशि वासर=रात-दिन । भीर=समुदाय । जाचै=चाहे । राचै=लीन होवे ।

अर्थ :– जिस प्रकार फिटकरी, लोद और हरड़ेकी पुट दिये बिना मजीठके रंगमें सफेद कपड़ा डुबानेसे तथा बहुत समय तक डूबा रखनेसे भी उसपर रंग नहीं चढ़ता – वह बिलकुल लाल नहीं होता, अंतरंगमें सफेदी ही रहती है; उसी प्रकार राग-द्वेष-मोहरहित ज्ञानी मनुष्य परिग्रह-समूहमें रात-दिन रहता है तो भी पूर्व-संचित कर्मोकी निर्जरा करता है, नवीन बंध नहीं करता । वह विषय-सुखकी वाञ्छा नही करता और न शरीरसे मोह रखता है ।

भावार्थ :– राग-द्वेष-मोहरहित होनेके कारण सम्यग्दृष्टि जीव परिग्रह आदिका संग्रह रखते हुए भी निष्परिग्रह है ।। ३४ ।।

पुनः (सवैया इकतीसा)

जैसे काहू देसकौ बसैया बलवत नर,
जंगलमैं जाइ मधु-छत्ताकौं गहतु है ।
वाकौं लपटांहि चहुंओर मधु-मच्छिका पै-
कंबलकी ओटसौं अडंकित रहतु है ।।
तैसे समकिती सिवसत्ताकौ स्वरूप साधै,
उदैकी उपाधिकौं समाधिसी कहतु है ।

पहिरैं सहजकौ सनाह मनमैं उछाह,
ठानैं सुख-राह उदवेग न लहतु है ।। ३५ ।।

शब्दार्थ :– समाधि=ध्यान । सनाह=बख्तर । उछाह=उत्साह । उदवेग=आकुलता ।

अर्थ :– जैसे कोई बलवान पुरुष जंगलमें जाकर मधुका छत्ता निकालता है तो उसको बहुतसी मधु-मक्खियाँ लिपट जाती हैं, परन्तु कम्बल ओढ़े हुए होनेसे उसे उनके डंक नही लग सकते । उसी प्रकार सम्यग्दृष्टि जीव उदयकी उपाधि रहते हुए भी मोक्षमार्गको साधते हैं, उन्हें ज्ञानका स्वाभाविक बख्तर प्राप्त है, इससे आनंदमें रहते है – उपाधिजनित आकुलता नही व्यापती, समाधिका काम देती है ।

भावार्थ :– उदयकी उपाधि सम्यग्ज्ञानी जीवोंको निर्जराहीके लिये है, इससे वह उन्हें चारित्र और तपका काम देती है, अतः उनकी उपाधि भी समाधि है ।। ३५ ।।

ज्ञानी जीव सदा अबंध है (दोहा)

[*]ग्यानी ग्यानमगन रहै रागादिक मल खोइ ।
चित उदास करनी करै, करम बंध नहिं होइ ।। ३६ ।।

शब्दार्थ :– मल=दोष । खोइ=हटाकर । करनी=क्रिया ।

अर्थ :– ज्ञानी मनुष्य राग-द्वेष-मोह आदि दोषोंको हटाकर ज्ञानमें मस्त रहता है और शुभाशुभ क्रिया वैराग्यसहित करता है, इससे उसे कर्म-बंध नही होता ।। ३६ ।।

पुन (दोहा)

मोह महातम मल हरै, धरै सुमति परकास ।
मुकति पंथ परगट करै, दीपक ग्यान विलास ।। ३७ ।।

शब्दार्थ :– सुमति=अच्छी बुद्धि । मुकति पथ=मोक्षमार्ग ।

---

*ज्ञानवान् स्वरसतोऽपि यतः स्यात् सर्वरागरसवर्जनशीलः ।
लिप्यते सकलकर्मभिरेषः कर्ममध्यपतितोऽपि ततो न ।। १७ ।।

अर्थ :– ज्ञानरूपी दीपक मोहरूपी महा अंधकारका मल नष्ट करके सुबुद्धिका प्रकाश करता है और मोक्षमार्गको दरसाता है ।।३७।।

ज्ञानरूपी दीपककी प्रशसा
(सवैया इकतीसा)

जामैं धूमकौ न लेस वातकौ न परवेस,
करम पतंगनिकौं नास करै पलमै ।
दसाकौ न भोग न सनेहकौ संजोग जामें,
मोह अंधकारकौ वियोग जाके थलमैं ।।
जामैं न तताई नहि राग रकताई रंच,
लहलहै समता समाधि जोग जलमैं ।
ऐसी ग्यान दीपकी सिखा जगी अभंगरूप,
निराधार फुरी पै दुरी है पुदगलमैं ।।३८।।

शब्दार्थ :– धूम=धुवाँ । वात=हवा । परवेश (प्रवेश)=पहुँच । दसा=बत्ती । सनेह (स्नेह)=चिकनाई (तेल आदि) । तताई=गर्मी । रकताई=ललाई । अभग=अखंड । फुरी=स्फुरायमान हुई । दुरी=छुपी ।

अर्थ :– जिसमें किंचित् भी धुवाँ नहीं है, जो हवाके झकोरोंसे बुझ नहीं सकता, जो एक क्षणभरमें कर्म-पतंगोंको जला देता है, जिसमें बत्तीका भोग नहीं है, और न जिसमें घृत तेल आदि आवश्यक हैं, जो मोहरूपी अंधकारको मिटाता है, जिसमें किंचित् भी आँच नहीं है और न रागकी लालिमा है, जिसमें समता समाधि और योग प्रकाशित रहते हैं; ऐसी ज्ञानकी अखंड ज्योति स्वयंसिद्ध आत्मामें स्फुरित हुई है – शरीरमें नहीं है ।।३८।।

ज्ञानकी निर्मलतापर दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

जैसो जो दरव तामैं तैसोई सुभाउ सधै,
कोऊ दर्व काहूकौ सुभाउ न गहतु है।
जैसें संख उज्जल विविध वर्न माटी भखै,
माटीसौ न दीसै नित उज्जल रहतु है।।
तैसें ग्यानवंत नाना भोग परिगह-जोग,
करत विलास न अग्यानता लहतु है।
ग्यानकला दूनी होइ दुंददसा सूनी होइ,
ऊनी होइ भौ-थिति बनारसी कहतु है।।३६।।

शब्दार्थ :– दर्व (द्रव्य)=पदार्थ। भखै=खाता है। दुंददसा=भ्रान्ति। सूनी (शून्य)=अभाव। ऊनी=कमती। भौ-थिति=भवस्थिति।

अर्थ :– पं० बनारसीदासजी कहते है कि जो पदार्थ जैसा होता है उसका वैसा ही स्वभाव होता है, कोई पदार्थ किसी अन्य पदार्थके स्वभावको ग्रहण नहीं कर सकता, जैसे कि शंख सफेद होता है और मिट्टी खाता है पर वह मिट्टी सरीखा नहीं हो जाता – हमेशा उजला ही रहता है; उसी प्रकार ज्ञानी लोग परिग्रहके संयोगसे अनेक भोग भोगते है पर वे अज्ञानी नहीं हो जाते। उनके ज्ञानकी किरण दिन दूनी बढ़ती है, भ्रामक दशा मिट जाती है और भव-स्थिति घट जाती है।।३६।।

यादृक् तादृगिहास्ति तस्य वशतो यस्य स्वभावो हि यः
कर्तुं नैष कथंचनापि हि परैरन्यादृशः शक्यते।
अज्ञानं न कदाचनापि हि भवेज्ज्ञानं भवेत्सन्ततम्
ज्ञानिन् भुंक्ष्व परापराधजनितो नास्तीह बन्धस्तव।।१८।।

विषयवासनाओंसे विरक्त रहनेका उपदेश (सवैया इकतीसा)

जौलौं ग्यानकौ उदोत तौलौं नहि बंध होत,
बरतै मिथ्यात तब नाना बंध होहि है ।
ऐसौ भेद सुनिकै लग्यौ तू विषै भौगनिसौं,
जोगनिसौं उद्दमकी रीति तै बिछोहि है ।।
सुनु भैया संत तू कहै मै समकितवंत,
यहु तौ एकंत भगवंतकौ दिरोहि है ।
विषैसौं विमुख होहि अनुभौ दसा अरोहि,
मोख सुख टोहि तोहि ऐसी मति सोहि है ।।४०।।

शब्दार्थ :– उदोत (उद्योत)=उजेला । जोग=संयम । बिछोहि है=छोड दी है । उद्दम=प्रयत्न । दिरोहि (द्रोही)=बैरी (अहित करनेवाला) । अरोहि=ग्रहण करके । टोहि=देखकर । सोहि है=शोभा देती है ।

अर्थ :– हे भाई भव्य सुनो ! जब तक ज्ञानका उजेला रहता है तब तक बंध नहीं होता और मिथ्यात्वके उदयमें अनेक बंध होते हैं, ऐसी चरचा सुनकर यदि तुम विषय-भोगोंमें लग जाओ तथा संयम ध्यान चारित्रको छोड़ दो और अपनेको सम्यक्त्वी कहो तो तुम्हारा यह कहना एकान्त मिथ्यात्व है और आत्माका अहित करता है । विषयसुखसे विरक्त होकर आत्म-अनुभव ग्रहण करके मोक्षसुखको ओर देखो, ऐसी बुद्धिमानी तुम्हें शोभा देगी ।

भावार्थ :– ज्ञानीको बंध नहीं होता ऐसा एकान्तपक्ष ग्रहण करके विषयसुखमें निरंकुश नहीं हो जाना चाहिये, मोक्षसुखकी ओर देखना चाहिये ।।४०।।

ज्ञानिन् कर्म न जातु कर्तुमुचितं किञ्चित्तथाप्युच्यते
भुंक्षे हन्त न जातु मे यदि परं दुर्भुक्त एवासि भोः ।
बन्धः स्यादुपभोगतो यदि न तत्किं कामचारोऽस्ति ते
ज्ञानं सन्वस बन्धमेष्यपरथा स्वस्यापराधाद्ध्रुवम् ।।१६।।

ज्ञानी जीव विषयोमे निरकुश नही रहते (चौपाई)

ग्यानकला जिनके घट जागी।
ते जगमांहि सहज वैरागी॥
ग्यानी मगन विषैसुखमांही।
यह विपरीति संभवै नांही॥४१॥

अर्थ :– जिनके चित्तमें सम्यग्ज्ञानकी किरण प्रकाशित हुई है वे संसारमें स्वभावसे ही वीतरागी रहते है, ज्ञानी होकर विषयसुख में आसक्त हों, यह उलटी रीति असम्भव है ॥४१॥

ज्ञान और वैराग्य एकसाथ ही होते है (दोहा)

ग्यान सकति वैराग्य बल, सिव साधै समकाल।
ज्यौं लोचन न्यारे रहै, निरखै दोउ नाल॥४२॥

शब्दार्थ :– निरखै=देखे। नाल=एकसाथ।

अर्थ:– ज्ञान-वैराग्य एकसाथ उपजनेसे सम्यग्दृष्टि जीव मोक्षमार्गको साधते हैं, जैसे कि दोनों नेत्र पृथक्-पृथक् रहते हैं पर देखनेका काम एकसाथ करते हैं।

भावार्थ :– जिस प्रकार दोनों नेत्र पृथक्-पृथक् होते हुए भी देखनेकी क्रिया एकसाथ करते है, उसी प्रकार ज्ञान-वैराग्य एक ही साथ कर्म-निर्जरा करते हैं। बिना ज्ञानका वैराग्य और बिना वैराग्यका ज्ञान मोक्षमार्ग साधनेमें असमर्थ है ॥४२॥

अज्ञानी जीवोकी क्रिया बन्धके लिये और ज्ञानी जीवोकी क्रिया निर्जराके लिये है (चौपाई)

मूढ़ करमकौ करता होवै
फल अभिलाष धरै फल जोवै॥

कर्तारं स्वफलेन यत्किल बलात्कर्मैव नो योजयेत्
कुर्वाण. फललिप्सुरेव हि फलं प्राप्नोति यत्कर्मणः।
ज्ञानं सस्तदपास्तरागरचनो नो बध्यते कर्मणा
कुर्वाणोऽपि हि कर्म तत्फलपरित्यागैकशीलो मुनि.॥२०॥

ग्यानी क्रिया करै फल-सूनी ।
लगै न लेप निर्जरा दूनी ।। ४३ ।।

शब्दार्थ :— जोवै=देखे । सूनी (शून्य)=रहित । लेप=बंध ।

अर्थ :— **मिथ्यादृष्टि जीव क्रियाके फलकी (भोगोंकी) अभिलाषा करता है और उसका फल चाहता है इससे वह कर्मबंधका कर्त्ता है। सम्यग्ज्ञानी जीवोंकी भोग आदि शुभाशुभ क्रिया उदासीनतापूर्वक होती है, इससे उन्हें कर्मका बंध नहीं होता और दिन दूनी निर्जरा ही होती है ।**

विशेष :— यहाँ 'निर्जरा दूनी' यह पद कविताका प्रास मिलानेकी दृष्टिसे दिया है, सम्यग्दर्शन उपजे उपरान्त समय समय पर असंख्यातगुनी निर्जरा होती है ।। ४३ ।।

ज्ञानीके अबंध और अज्ञानीके बंधपर कीटकका दृष्टान्त

(दोहा)

बंधै करमसौं मूढ़ ज्यौं, पाट-कीट तन पेम ।
खुलै करमसौ समकिती, गोरखधंधा जेम ।। ४४ ।।

शब्दार्थ :— पाट=रेशम । कीट=कीडा । जेम=जैसे ।

अर्थ :— **जिस प्रकार रेशमका कीड़ा अपने शरीर पर आप ही जाल पूरता है उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि जीव कर्मबंधनको प्राप्त होते हैं, और जिस प्रकार गोरखधंधा नामका कीड़ा जालसे निकलता है उसी प्रकार सम्यग्दृष्टि जीव कर्मबंधनसे मुक्त होते है ।। ४४ ।।**

ज्ञानी जीव कर्मके कर्त्ता नहीं है (सवैया तेईसा)

[*]जे निज पूरब कर्म उदै,
सुख भुंजत भोग उदास रहैंगे ।

---

[*] त्यक्तं येन फलं स कर्म कुरुते नेति प्रतीमो वयं
किन्त्वस्यापि कुतोऽपि किञ्चिदपि तत्कर्मावशेनापतेत् ।
तस्मिन्नापतिते त्वकम्पपरमज्ञानस्वभावे स्थितो
ज्ञानी किं कुरुतेऽथ किं न कुरुते कर्मेति जानाति कः ।। २१ ।।

जे दुखमैं न विलाप करें,
निरबैर हियै तन ताप सहैंगे ।।
है जिन्हकै दिढ़ आतम ग्यान,
क्रिया करिकें फलकौं न चहैंगे ।
ते सु विचच्छन ग्यायक है,
तिन्हकौं करता हम तौ न कहैंगे ।। ४५ ।।

शब्दार्थ :– भुजत=भोगते हुए । उदास=विरक्त । विलाप=हाय हाय करना । निरबैर=द्वेष रहित । ताप=कष्ट ।

अर्थ :– जो पूर्वमें बाँधे हुए पुण्यकर्मके उदय-जनित सुख भोगनेमें आसक्त नहीं होते और पापकर्मके उदय-जनित दुख भोगते हुए संतापित नहीं होते – न दुःख देनेवालेसे द्वेषभाव करते हैं बल्कि साहसपूर्वक शारीरिक कष्ट सहते हैं, जिनका भेद-विज्ञान अत्यन्त दृढ़ है, जो शुभ क्रिया करके उसका फल स्वर्ग आदि नहीं चाहते, वे विद्वान् सम्यग्ज्ञानी हैं । वे यद्यपि सांसारिक सुख भोगते हैं तो भी उन्हें कर्मका कर्ता हम तो नहीं कहते ।। ४५ ।।

सम्यग्ज्ञानीका विचार

(सवैया इकतीसा)

जिन्हकी सुदृष्टिमैं अनिष्ट इष्ट दोऊ सम,
जिन्हकौ अचार सु विचार सुभ ध्यान है ।
स्वारथकौं त्यागि जे लगे हैं परमारथकौं,
जिन्हकै बनिजमैं न नफा है न ज्यान है ।।
जिन्हकी समुझिमैं सरीर ऐसौ मानियत,
धानकौसौ छीलक कृपानकौसौ म्यान है ।।

पारखी पदारथके साखी भ्रम भारथके,
तेई साधु तिनहीकौ जथारथ ग्यान है ।। ४६ ।।

शब्दार्थ :– बनिज=व्यापार । ज्यान=जाना—टोटा या नुकसान । छीलक=छिलका । कृपान=तलवार । पारखी=परीक्षक । भारथ (भारत)= लड़ाई ।

अर्थ :– जिनकी ज्ञानदृष्टिमें इष्ट-अनिष्ट दोनों समान हैं, जिनकी प्रवृत्ति और विचार शुभ ध्यानके लिये होती है, जो लौकिक प्रयोजन छोड़कर सत्यमार्गमें चलते हैं, जिनके वचनका व्यवहार किसीको हानिकारक वा किसीको लाभकारक नहीं है, जिनकी सुबुद्धिमें शरीर धानके छिलके व तलवारके म्यानके समान आत्मासे जुदा गिना जाता है, जो जीव-अजीव पदार्थोंके परीक्षक हैं, संयम आदि मिथ्यात्वकी खींचतानके जो मात्र ज्ञाता-दृष्टा हैं; वे ही साधु हैं और उन्हींको वास्तविक ज्ञान है ।। ४६ ।।

ज्ञानकी निर्भयता (सवैया इकतीसा)

जमकौसौ भ्राता दुखदाता है असाता कर्म,
ताकै उदै मूरख न साहस गहतु है ।
सुरगनिवासी भूमिवासी औ पतालवासी,
सबहीकौ तन मन कंपितु रहतु है ।।
उरकौ उजारौ न्यारौ देखिये सपत भैसौं,
डोलत निसंक भयौ आनंद लहतु है ।
सहज सुवीर जाकौ सासतौ सरीर ऐसौ,
ग्यानी जीव आरज आचारज कहतु है ।। ४७ ।।

सम्यग्दृष्टय एव साहसमिदं कर्तुं क्षमन्ते परं
यद्वज्रेऽपि पतत्यमी भयचलत्त्रैलोक्यमुक्ताध्वनिः ।
सर्वामेव निसर्गनिर्भयतया शङ्कां विहाय स्वयं
जानन्तः स्वमवध्यबोधवपुषं बोधाच्च्यवन्ते न हि ।। २२ ।।

शब्दार्थ :– भ्राता=भाई। साहस=हिम्मत। सुरगनिवासी=देव। भूमिवासी=मनुष्य, पशु आदि। पतालवासी=व्यंतर, भवनवासी, नारकी आदि। सपत (सप्त)=सात। भै (भय)=डर। सास्वत=कभी नाश नहीं होनेवाला। आरज=पवित्र।

अर्थ :– आचार्य कहते हैं कि जो अत्यन्त दुखदाई है मानों जमका भाई ही है, जिससे स्वर्ग, मध्य और पाताल त्रैलोक्यके जीवोंका तन मन कांपता रहता है, ऐसे असाता कर्मके उदयमें अज्ञानी जीव हतसाहस हो जाता है। परन्तु ज्ञानी जीवके हृदयमें ज्ञानका प्रकाश है, वह आत्मबलसे बलवान है, उसका ज्ञानरूपी शरीर अविनाशी है, वह परम पवित्र है और सप्त भयसे रहित निःशंकित डोलता है ।। ४७ ।।

सप्त भयके नाम (दोहा)

इहभव-भय परलोक-भय, मरन-वेदना-जात।
अनरच्छा अनगुप्त-भय, अकस्मात-भय सात ।। ४८ ।।

अर्थ :– इहभव-भय, परलोक-भय, मरण-भय, वेदना-भय, अनरक्षा-भय, अनगुप्त-भय और अकस्मात-भय – ये सात भय हैं ।। ४८ ।।

सप्त भयका पृथक्-पृथक् स्वरूप (सवैया इकतीसा)

दसधा परिग्रह-वियोग-चिंता इह भव,
दुर्गति-गमन भय परलोक मानिये।
प्राननिकौ हरन मरन-भै कहावै सोइ,
रोगादिक कष्ट यह वेदना बखानिये ।।
रच्छक हमारौ कोऊ नांही अनरच्छा-भय,
चोर-भै विचार अनगुप्त मन आनिये।
अनचिंत्यौ अबही अचानक कहाधौं होइ,
ऐसौ भय अकस्मात जगतमैं जानिये ।। ४९ ।।

शब्दार्थ :– दसधा=दस प्रकारका। वियोग=छूटना। चिंता=फिकर दुर्गति=खोटी गति। अनगुप्त[1]=चोर।

---

[1] गुप्त=साहूकार, अनगुप्त=चोर।

अर्थ :—क्षेत्र, वास्तु आदि दस[1] प्रकारके परिग्रहका वियोग होनेकी चिंता करना इस भवका भय है, कुगतिमें जन्म होनेका डर मानना परलोक-भय है, दस प्रकारके प्राणोंका वियोग हो जानेका डर मानना मरणभय है, रोग आदि दुख होनेका डर मानना वेदनाभय है, कोई हमारा रक्षक नहीं ऐसी चिंता करना अनरक्षाभय है, चोर व दुश्मन आवे तो कैसे बचेंगे ऐसी चिन्ता करना अगुप्तभय है, अचानक ही कुछ विपत्ति न आ खड़ी हो ऐसी चिन्ता करना अकस्मातभय है। संसारमें ऐसे ये सात भय है ।। ४६ ।।

इस भवका भय निवारणका उपाय (छप्पय)

नख सिख मित परवांन, ग्यान अवगाह निरक्खत ।
आतम अंग अभंग संग, पर धन इम अक्खत ।।
छिनभंगुर संसार-विभव, परिवार-भार जसु ।
जहां उतपति तहां प्रलय, जासु संजोग विरह तसु ।।
परिगह प्रपंच परगट परखि,
इहभव भय उपजै न चित ।
ग्यानी निसंक निकलंक निज,
ग्यानरूप निरखंत नित ।। ५० ।।

शब्दार्थ :— नख सिख मित=पैरसे सिरकी चोटी तक । अवगाह=व्याप्त । निरक्खत=देखता है । अक्खत=जानता है । विभव=धन, सम्पत्ति । प्रलय=नाश । प्रपच=जाल । परखि=देखकर ।

अर्थ :— आत्मा सिरसे पैर तक ज्ञानमयी है, नित्य है, शरीर आदि

---

[1] क्षेत्र, वास्तु, चादी, सुवर्ण, धन, धान्य, दासी, दास कुप्य और भाड ।

लोकः शाश्वत एक एव सकलव्यक्तो विविक्तात्मन-
श्चिल्लोकं स्वयमेव केवलमयं यं लोकयत्येककः ।
लोकोऽयं न तवापरस्तदपरस्तस्यास्ति तद्भीः कुतो
निःशङ्कः सततं स्वयं स सहजं ज्ञानं सदा विन्दति ।। २३ ।।

परपदार्थ हैं, संसारका सब वैभव और कुटुम्बियोंका समागम क्षणभंगुर है। जिसकी उत्पत्ति है उसका नाश है। जिसका संयोग है उसका वियोग है, और परिग्रह-समूह जंजालके समान है। इस प्रकार चिंतवन करनेसे चित्तमें इस भवका भय नहीं उपजता। ज्ञानी लोग अपने आत्माको सदा निष्कलंक और ज्ञानरूप देखते हैं इससे निःशंक रहते हैं ॥ ५० ॥

परभवका भय निवारण करनेका उपाय (छप्पय)

ग्यानचक्र मम लोक, जासु अवलोक मोख-सुख।
इतर लोक मम नांहि, नांहि जिसमांहि दोख दुख ॥
पुन्न सुगतिदातार, पाप दुरगति पद-दायक।
दोऊ खंडित खानि, मैं अखंडित सिवनायक ॥
इहविधि विचार परलोक-भय,
नहि व्यापत बरतै सुखित।
ग्यानी निसंक निकलंक निज,
ग्यानरूप निरखंत नित ॥ ५१ ॥

शब्दार्थ :– जासु=जिसे। इतर=दूसरा। खंडित=नाशवान। अखडित=अविनाशी। सिवनायक=मोक्षका राजा।

अर्थ :– ज्ञानका पिण्ड आत्मा ही हमारा लोक है, जिसमें मोक्षका सुख मिलता है। जिसमें दोष और दुःख हैं ऐसे स्वर्ग आदि अन्य लोक मेरे नहीं हैं! नहीं है!! सुगतिका दाता पुण्य और दुखदायक दुर्गतिपदका दाता पाप है, सो दोनों ही नाशवान है और मै अविनाशी हूँ – मोक्षपुरीका बादशाह हूँ। ऐसा विचार करनेसे परलोकका भय नहीं सताता। ज्ञानी मनुष्य अपने आत्माको सदा निष्कलंक और ज्ञानरूप देखते हैं इससे निःशंक रहते हैं ॥ ५१ ॥

मरणका भय निवारण करनेका उपाय (छप्पय)

फरस जीभ नासिका, नैन अरु श्रवन अच्छ इति।
मन वच तन बल तीन, स्वास उस्वास आउ-थिति ।।
ये दस प्रान-विनास, ताहि जग मरन कहिज्जइ।
ग्यान-प्रान संजुगत, जीव तिहुं काल न छिज्जइ ।।
यह चिंत करत नहि मरन भय,
नय-प्रवांन जिनवरकथित।
ग्यानी निसंक निकलंक निज,
ग्यानरूप निरखंत नित ।। ५२ ।।

शब्दार्थ :– फरस=स्पर्श। नासिका=नाक। नैन=नेत्र। श्रवन=कान। अच्छ (अक्ष)=इन्द्रिय। संजुगत=सहित। कथित=कहा हुआ।

अर्थ :– स्पर्श, जीभ, नाक, नेत्र और कान ये पाँच इन्द्रियाँ; मन, वचन, काय ये तीन बल; श्वासोच्छ्वास और आयु इन दस प्राणोंके वियोगको लोकमें लोग मरण कहते हैं; परन्तु आत्मा ज्ञानप्राणसंयुक्त है वह तीनकालमें कभी भी नाश होनेवाला नहीं है। इस प्रकार जिनराजका कहा हुआ नय–प्रमाणसहित तत्त्वस्वरूप चितवन करनेसे मरणका भय नहीं उपजता। ज्ञानी मनुष्य अपने आत्माको सदा निष्कलंक और ज्ञानरूप देखते हैं इससे निःशंक रहते है ।। ५२ ।।

वेदनाका भय निवारण करनेका उपाय (छप्पय)

वेदनवारौ जीव, जाहि वेदत सोऊ जिय।
यह वेदना अभंग, सु तौ मम अंग नांहि बिय ।।

प्राणोच्छेदमुदाहरन्ति मरणं प्राणाः किलास्यात्मनो
ज्ञानं तत्स्वयमेव शाश्वततया नोच्छिद्यते जातुचित्।
तस्यातो मरणं न किञ्चन भवेत्तद्भीः कुतो ज्ञानिनो
निःशङ्कः सततं स्वयं स सहजं ज्ञानं सदा विन्दति ।। २४ ।।
एषैकैव हि वेदना यदचलं ज्ञानं स्वयं वेद्यते
निर्भेदोदितवेद्यवेदकबलादेकं सदाऽनाकुलैः।
नैवान्यागतवेदनैव हि भवेत्तद्भीः कुतो ज्ञानिनो
निःशङ्कः सततं स्वयं स सहजं ज्ञानं सदा विन्दति ।। २५ ।।

करम वेदना दुविध, एक सुखमय दुतीय दुख ।
दोऊ मोह विकार, पुग्गलाकार बहिरमुख ।।
जब यह बिवेक मनमाँहि धरत,
तब न वेदनाभय विदित ।
ग्यानी निसंक निकलंक निज,
ग्यानरूप निरखंत नित ।। ५३ ।।

शब्दार्थ :– वेदनवारौ=जाननेवाला । जाहि=जिसे । अभंग=अखड । बिय=व्यापता । बहिरमुख=बाह्य ।

अर्थ :– जीव ज्ञानी है और ज्ञान जीवका अभंग अंग है, मेरे ज्ञानरूप अंगमें जड़ कर्मोंकी वेदनाका प्रवेश ही नहीं हो सकता । दोनों प्रकारका सुखदुखरूप कर्म-अनुभव मोहका विकार है, पौद्गलिक है और आत्मासे बाह्य है । इस प्रकारका विवेक जब मनमें आता है तब वेदना-जनित भय विदित नहीं होता । ज्ञानी पुरुष अपने आत्माको सदा निष्कलंक और ज्ञान-रूप देखते हैं इससे निःशंक रहते हैं ।। ५३ ।।

अनरक्षाका भय निवारण करनेका उपाय (छप्पय)

जो स्ववस्तु सत्तासरूप जगमाँहि त्रिकालगत ।
तासु विनास न होइ, सहज निहचै प्रवांन मत ।।
सो मम आतम दरब, सरवथा नाँहि सहाय धर ।
तिहि कारन रच्छक न होइ, भच्छक न कोइ पर ।।

यत्सन्नाशमुपैति तन्न नियत व्यक्तेति वस्तुस्थिति-
र्ज्ञानं सत्स्वयमेव तत्किल ततस्त्रातं किमस्यापरैः ।
अस्यात्राणमतो न किञ्चन भवेत्तद्भीः कुतो ज्ञानिनो
निःशङ्कः सततं स्वयं स सहजं ज्ञानं सदा विन्दति ।। २६ ।।

जब इहि प्रकार निरधार किय,
तब अनरच्छा-भय नसित ।
ग्यानी निसंक निकलंक निज,
ग्यानरूप निरखंत नित ।। ५४ ।।

शब्दार्थ .- स्ववस्तु=आत्मपदार्थ । तासु=उसका । रच्छक (रक्षक)= बचानेवाला । भच्छक=नाश करनेवाला । निरधार=निश्चय ।

अर्थ :- सत्स्वरूप आत्मवस्तु जगतमें सदा नित्य है, उसका कभी नाश नहीं हो सकता, यह बात निश्चयनयसे निश्चित है । सो मेरा आत्म-पदार्थ कभी किसीकी सहायताकी अपेक्षा नहीं रखता, इससे आत्माका न कोई रक्षक है न कोई भक्षक है । इस प्रकार जब निश्चय हो जाता है तब अनरक्षा-भयका अभाव हो जाता है । ज्ञानी लोग अपने आत्माको सदा निष्कलंकऔर अज्ञानरूप देखते हैं इससे निःशंक रहते हैं ।। ५४ ।।'

चोर भय निवारण करनेका उपाय (छप्पय)

परम रूप परतच्छ, जासु लच्छन चिन्मंडित ।
पर प्रवेस तहां नांहि, मांहि महि अगम अखंडित ।।
सो मम रूप अनूप, अकृत अनमित अटूट धन ।
ताहि चोर किम गहै, ठौर नहि लहै और जन ।।
चितवंत एम धरि ध्यान जब,
तब अगुप्त भय उपसमित ।
ग्यानी निसंक निकलंक निज,
ग्यानरूप निरखंत नित ।। ५५ ।।

स्वं रूपं किल वस्तुनोऽस्ति परमा गुप्तिः स्वरूपे न यत्
शक्तः कोऽपि परः प्रवेष्टुमकृतं ज्ञानं स्वरूपं च नुः ।
अस्यागुप्तिरतो न काचन भवेत्तद्भीः कुतो ज्ञानिनो
निःशङ्कः सततं स्वयं स सहजं ज्ञानं सदा विन्दति ।। २७ ।।

शब्दार्थ :– परतच्छ (प्रत्यक्ष) = साक्षात् । प्रवेस = पहुँच । महि=पृथ्वी । अकृत=स्वयंसिद्ध । अनमित=अपार । अटूट=अक्षय । ठौर=स्थान । अगुप्त=चोर । उपसमित=नहीं रहता, हट जाता है ।

अर्थ :– आत्मा साक्षात् परमात्मारूप है, ज्ञानलक्षणसे विभूषित है, उसकी अगम्य[1] और नित्य भूमिपर परद्रव्यका प्रवेश नहीं है । इससे मेरा धन अनुपम, स्वयंसिद्ध, अपरंपार और अक्षय है, उसे चोर कैसे ले सकता है ? दूसरे मनुष्यके पहुँचनेको उसमें स्थान ही नहीं है । जब ऐसा चिंतवन किया जाता है तब अगुप्त-भय नहीं रहता । ज्ञानी लोग अपने आत्माको सदा निष्कलंक और ज्ञानरूप देखते है इससे निःशंक रहते हैं ।। ५५ ।।

अकस्मात भय निवारण करनेका उपाय (छप्पय)

सुद्ध बुद्ध अविरुद्ध, सहज सुसमृद्ध सिद्ध सम ।
अलख अनादि अनंत, अतुल अविचल सरूप मम ।।
चिदविलास परगास, वीत-विकलप सुखथानक ।
जहां दुविधा नहि कोइ, होइ तहां कछु न अचानक ।।
जब यह विचार उपजंत तब,
अकस्मात भय नहि उदित ।
ग्यानी निसंक निकलंक निज,
ग्यानरूप निरखंत नित ।। ५६ ।।

---

[1] इन्द्रिय और मनके अगोचर ।

एकं ज्ञानमनाद्यनन्तमचलं सिद्धं किलैतत्स्वतो
यावत्तावदिदं सदैव हि भवेन्नात्र द्वितीयोदयः ।
तन्नाकस्मिकमत्र किञ्चन भवेत्तद्भीः कुतो ज्ञानिनो
निःशङ्कः सततं स्वयं स सहजं ज्ञानं सदा विन्दति ।। २८ ।।

शब्दार्थः — सुद्ध=कर्मकलंक रहित । बुद्ध=केवलज्ञानी । अविरुद्ध=वीतराग । समृद्ध=वैभवशाली । अलख=अरूपी । अतुल=उपमा रहित । वीत-विकलप=निर्विकल्प ।

अर्थ :— मेरा आत्मा शुद्ध ज्ञान तथा वीतरागभावमय है और सिद्ध भगवानके समान समृद्धिशाली है । मेरा स्वरूप अरूपी, अनादि, अनंत, अनुपम, नित्य, चैतन्यज्योति, निर्विकल्प, आनंदकंद और निर्द्वंद्व है । उसपर कोई आकस्मिक घटना नहीं हो सकती, जब इस प्रकारका भाव उपजता है तब अकस्मात-भय उदय नहीं होता । ज्ञानी मनुष्य अपने आत्माको सदा निष्कलंक और ज्ञानरूप देखते हैं इससे निःशंक रहते हैं ।। ५६ ।।

सम्यग्ज्ञानी जीवोंको नमस्कार (छप्पय)

जो परगुन त्यागंत, सुद्ध निज गुन गहंत धुव ।
विमल ग्यान अंकूर, जासु घटमहिं प्रकास हुव ।।
जो पूरबकृत कर्म, निरजरा-धार बहावत ।
जो नव बंध निरोध, मोख-मारग-मुख धावत ।।
निःसंकतादि जस अष्ट गुन,
अष्ट कर्म अरि संहरत ।
सो पुरुष विचच्छन तासु पद,
बानारसि बंदन करत ।। ५७ ।।

शब्दार्थ :— धुव (ध्रुव)=नित्य । धार=प्रवाह । निरोध=रोककर । मोख-मारग-मुख=मोक्षमार्गकी ओर । धावत=दौड़ते है । सहरत=नष्ट करते हैं ।

अर्थ :— जो परद्रव्यसे आत्मबुद्धि छोड़कर निज-स्वरूपको ग्रहण करते है, जिनके हृदयमें निर्मल ज्ञानका अंकुर प्रगट हुआ है, जो निर्जराके प्रवाहमें

टङ्कोत्कीर्णस्वरसनिचितज्ञानसर्वस्वभाजः
सम्यग्दृष्टेर्यदिह सकलं घ्नन्ति लक्ष्माणि कर्म ।
तत्तस्यास्मिन्पुनरपि मनाक्कर्म्मणो नास्ति बन्ध.
पूर्वोपात्तं तदनुभवतो निश्चितं निर्जरैव ।। २९ ।।

पूर्वकृत कर्मोको बहा देते हैं, और नवीन कर्मबंधका संवर करके मोक्षमार्गके सन्मुख हुए हैं, जिनके निःशंकितादि गुण अष्टकर्मरूप शत्रुओंको नष्ट करते हैं, वे सम्यग्ज्ञानी पुरुष हैं। उन्हें पं० बनारसीदासजी नमस्कार करते हैं।। ५७।।

सम्यग्दर्शनके आठ अंगोके नाम (सोरठा)

प्रथम निसंसै जानि, दुतिय अवंछित परिनमन।
तृतिय अंग अगिलानि, निर्मल दिष्टि चतुर्थ गुन।। ५८।।
पंच अकथ परदोष, थिरीकरन छट्ठम सहज।
सत्तम वच्छल पोष, अष्टम अंग प्रभावना।। ५९।।

शब्दार्थ :– निसंसै (नि.सशय) = निःशंकित। अवछित=वाञ्छा-रहित, निःकाक्षित। अगिलानि=ग्लानि रहित, निर्विचिकित्सित। निर्मल दिष्टि=यथार्थ विवेक, अमूढ़दृष्टि। अकथ परदोष=दूसरोके दोष नहीं कहना, उपगूहन। थिरीकरन=स्थिर करना, स्थितिकरण। वत्सल=वात्सल्य, प्रेम।

अर्थ :– नि शंकित, निःकांक्षित, निर्विचिकित्सित, अमूढ़दृष्टि, उपगूहन, स्थितिकरण, वात्सल्य और प्रभावना – ये सम्यग्दर्शनके आठ अंग हैं।। ५८-५९।।

पम्यक्त्वके आठ अंगोंका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

धर्ममैं न संसै सुभकर्म फलकी न इच्छा,
असुभकौ देखि न गिलानि आनै चितमैं।
सांची दिष्टि राखै काहू प्रानीकौ न दोष भाखै,
चंचलता भानि थिति ठानै बोध वितमैं।।
प्यार निज रूपसौं उछाहकी तरंग उठै,
एई आठौं अंग जब जागै समकितमैं।
ताहि समकितकौं धरै सो समकितवंत,
वहै मोख पावै जौ न आवै फिर इतमैं।। ६०।।

शब्दार्थ :– संसै (संशय) = सन्देह। भानि = नष्ट करके। थिति ठानै = स्थिर करे। बोध वितमैं = रत्नत्रयमें। तरंग = लहर। उछाह = उत्साह। इतमैं = यहाँ (संसारमें)।

अर्थ :– स्वरूपमें सन्देह नहीं करना निःशंकित अंग है, शुभ क्रिया करके उसके फलकी अभिलाषा नहीं करना निःकांक्षित अंग है, दुखदायक पदार्थ देखकर ग्लानि नहीं करना निर्विचिकित्सा अंग है, मूर्खता त्यागकर तत्त्वका यथार्थ निर्णय करना अमूढदृष्टि अग है, दूसरोंके दोष प्रगट नहीं करना उपगूहन अंग है, चित्तकी चंचलता हटाकर रत्नत्रयमें स्थिर होना स्थितिकरण अंग है, आत्मस्वरूपमें अनुराग रखना वात्सल्य अंग है, आत्म-उन्नतिके लिये उत्साहित रहना प्रभावना अङ्ग है, इन आठ अङ्गोंका प्रगट होना सम्यक्त्व है, उस सम्यक्त्वको जो धारण करता है वह सम्यग्दृष्टि है, सम्यग्दृष्टि ही मोक्ष पाता है और फिर इस संसारमें नहीं आता।

विशेष :– जिस प्रकार शरीरके आठ अङ्ग[1] होते हैं और वे अपने अंगी अर्थात् शरीरसे पृथक् नहीं होते और न शरीर उन अंगोंसे पृथक् होता है। उसी प्रकार सम्यग्दर्शनके निःशंकित आदि आठ अङ्ग होते हैं और वे अपने अंगी अर्थात् सम्यग्दर्शनसे पृथक् नहीं होते और न सम्यग्दर्शन अष्ट अंगोंसे निराला होता है–आठों अंगोंका समुदाय ही सम्यग्दर्शन है ॥६०॥

चैतन्यनटका नाटक (सवैया इकतीसा)

पूर्व बंध नासै सो तो संगीत कला प्रकासै,
नव बंध रुंधि ताल तोरत उछरिकै।
निसंकित आदि अष्ट अंग संग सखा जोरि,
समता अलाप चारी करै सुर भरिकै॥

---

[1]. सिर नितब उर पीठ कर, जुगल जुगल पद टेक।
आठ अग ये तन विषै, और उपग अनेक॥

रुन्धन् बन्धं नवमिति निजैः सङ्गतोऽष्टाभिरङ्गैः
प्राग्बद्धं तु क्षयमुपनयन् निर्जरोज्जृम्भणेन।
सम्यग्दृष्टिः स्वयमतिरसादादिमध्यान्तमुक्तं
ज्ञानं भूत्वा नटति गगनाभोगरङ्गं विगाह्य ॥३०॥

इति निर्ज्जरा निष्क्रान्ता ॥ ७ ॥

निरजरा नाद गाजै ध्यान मिरदंग बाजै,
छक्यौ महानंदमैं समाधि रीझि करिकै ।
सत्ता रंगभूमिमैं मुकत भयौ तिहूं काल,
नाचै सुद्धदिष्टि नट ग्यान स्वांग धरिकै ।।६१।।

शब्दार्थ :– संगीत = गायन । सखा = साथी । नाद=ध्वनि । छक्यौ=लीन हुआ । महानंद=बडा हर्ष । रंगभूमि=नाटयशाला ।

अर्थ :– सम्यग्दृष्टि रूपी नट, ज्ञानका स्वांग बनाकर सत्तारूप रङ्ग-भूमिपर मोक्ष होनेके लिये सदा नृत्य करता है; पूर्वबन्धका नाश उसकी गायन विद्या है, नवीन बन्धका संवर मानों उसका ताल तोड़ना है, निःशंकित आदि आठ अङ्ग उसके सहचारी हैं, समताका अलाप स्वरोंका उच्चारण है, निर्जराकी ध्वनि हो रही है, ध्यानका मृदंग बजता है, समाधिरूप गायनमें लीन होकर बड़े आनन्दमें मस्त है ।।६१।।

सातवें अधिकारका सार

संसारी जीव अनादि कालसे अपने स्वरूपको भूले हुए है, इस कारण प्रथम तो उन्हें आत्महित करनेकी भावना ही नहीं होती, यदि कभी इस विषयमें उद्योग भी करते हैं तो सत्यमार्ग नहीं मिलनेसे बहुधा व्यवहारमें लीन होकर संसारको ही बढ़ाते हैं और अनन्त कर्मोंका बन्ध करते हैं, परन्तु सम्यग्ज्ञानकी खूंटीका सहारा मिलने पर गृहस्थ-मार्ग और परिग्रह-संग्रहकी उपाधि रहनेपर भी जीव संसारकी चक्कीमें नहीं पिसता और दूसरोंको जगज्जालसे छूटनेका रास्ता बतलाता है । इसलिये मुक्तिका उपाय ज्ञान है, बाह्य आडंबर नहीं । और ज्ञानके बिना सम्पूर्ण क्रिया बोझा ही है, कर्मका बन्ध अज्ञानकी दशामें ही होता है । जिस प्रकार कि रेशमका कीड़ा अपने आप ही अपने ऊपर जाल पूरता है उसी प्रकार अज्ञानी अपने आप ही शरीर आदिसे अहंबुद्धि करके अपने ऊपर अनन्त कर्मोंका बन्ध करते हैं, पर ज्ञानी लोग सम्पत्तिमें हर्ष नहीं करते, विपत्तिमें विषाद नहीं करते, सम्पत्ति और विपत्तिको कर्मजनित जानते हैं इसलिये उन्हें संसारमें न कोई पदार्थ सम्पत्ति है न कोई पदार्थ विपत्ति है, वे तो ज्ञान-वैराग्यमें मस्त रहते हैं । उनके लिये

संसारमें अपने आत्माके सिवाय और कोई भी पदार्थ ऐसा नहीं है जिससे वे राग करें और न संसारमें कोई ऐसा पदार्थ है जिससे वे द्वेष करें। उनकी क्रिया फलकी इच्छा रहित होती है इससे उन्हें कर्मबन्ध नहीं होता, क्षण-क्षणपर असंख्यातगुणी निर्जरा होती है। उन्हें शुभ-अशुभ, इष्ट-अनिष्ट दोनों एकसे हैं अथवा संसारमें उन्हें कोई पदार्थ न तो इष्ट है, न अनिष्ट है। फिर राग-द्वेष किससे करेंगे ? किससे संयोग-वियोगमें लाभ-हानि गिनेंगे ? इससे विवेकवान जीव लोगोंके देखनेमें धनी हों चाहे निर्धन हों वे तो आनन्दहीमें रहते हैं। जब उन्होंने पदार्थका स्वरूप समझ लिया और अपने आत्माको नित्य और निराबाध जान लिया तो उनके चित्तमें सप्त प्रकारका भय नहीं उपजता और उनका अष्टांग सम्यग्दर्शन निर्मल होता है जिससे अनन्त कर्मोंकी निर्जरा होती है।

(राग सारग)

दुविधा कब जैहै या मन की ॥
कब निजनाथ निरंजन सुमिरों, तज सेवा जन-जन की ॥ दुविधा०॥१॥
कब रुचि सौं पीवें दृग चातक, बूंद अखयपद घन की।
कब सुभ ध्यान धरौं समता गहि, करूं न ममता तन की ॥दुविधा०॥२॥
कब घट अन्तर रहै निरन्तर, दिढता सुगुरु-वचन की।
कब सुख लहौं भेद परमारथ, मिटै धारना धन की ॥दुविधा०॥३॥
कब घर छाँडि होहुँ एकाकी, लिये लालसा वन की।
ऐसी दशा होय कब मेरी, हौं बलि बलि वा छन की ॥दुविधा०॥४॥

बंध द्वार

(८)

प्रतिज्ञा (दोहा)

कही निरजराकी कथा, सिवपथ साधनहार।
अब कछु बंध प्रबंधकौ, कहूं अलप विस्तार ।। १ ।।

शब्दार्थ :– सिवपथ=मोक्षमार्ग। अलप=थोडा।

अर्थ – मोक्षमार्ग सिद्ध करनेवाले निर्जरा तत्त्वका कथन किया, अब बन्धका व्याख्यान कुछ विस्तार करके कहता हूँ ।। १ ।।

मगलाचरण (सवैया इकतीसा)

मोह मद पाइ जिनि संसारी विकल कीने,
याहीतें अजानुबाहु बिरद बिहतु है।
ऐसौ बंध-वीर विकराल महा जाल सम,
ग्यान मंद करै चंद राहु ज्यौं गहतु है ।।
ताकौ बल भंजिवेकौं घटमें प्रगट भयौ,
उद्धत उदार जाकौ उद्दिम महतु है।
सो है समकित सूर आनंद-अंकूर ताहि,
निरखि बनारसी नमो नमो कहतु है ।। २ ।।

शब्दार्थ :- पाइ=पिलाकर। विकल=दुखी। बिरद=नामवरी। अजानुबाहु (आजानुबाहु)=घुटने तक जिसकी लम्बी भुजाये है। भजिवेकौं=नष्ट करनेके लिये। उद्धत=बलवान। उदार=महान। नमो नमो (नमः नमः)=नमस्कार नमस्कार।

रागोद्गारमहारसेन सकलं कृत्वा प्रमत्तं जगत्
क्रीडन्तं रसभावनिर्भरमहानाट्येन बन्धं धुनत्।
आनन्दामृतनित्यभोजि सहजावस्थां स्फुटन्नाटयत्
धीरोदारमनाकुलं निरुपधिज्ञानं समुन्मज्जति ।। १ ।।

अर्थ :- जिसने मोहकी शराब पिलाकर संसारी जीवोंको व्याकुल कर डाला है, जिसकी घुटनेतक लम्बी भुजायें हैं ऐसी संसारमें प्रसिद्धि है, जो महाजालके समान है, और जो ज्ञानरूपी चन्द्रमाको प्रभारहित करनेके लिये राहुके सदृश है। ऐसे बन्धरूप भयंकर योद्धाका बल नष्ट करनेके लिये जो हृदयमें उत्पन्न हुआ है, जो बहुत बलवान महान और पुरुषार्थी है; ऐसे आनन्दमय सम्यक्त्वरूपी योद्धाको पंडित बनारसीदासजी बार बार नमस्कार करते हैं ॥ २ ॥

ज्ञानचेतना और कर्मचेतना का वर्णन (सवैया इकतीसा)

जहां परमातम कलाकौ परकास तहां,
धरम धरामैं सत्य सूरजकी धूप है।
जहां सुभ असुभ करमकौ गढ़ास तहां,
मोहके बिलासमैं महा अँधेर कूप है ॥
फैली फिरै घटासी छटासी घन-घटा बीचि,
चेतनकी चेतना दुहूंधा गुपचूप है।
बुद्धिसौं न गही जाइ बैनसौं न कही जाइ,
पानीकी तरंग जैसें पानीमैं गुड़ूप है ॥ ३ ॥

शब्दार्थ :- धरा = भूमि। गढ़ास = सघनता। छटा = विजली। घन=मेघ। दुहूधा=दोनों ओर, दोनों अवस्थाओमे। बैन=वचन। गुडूप=डूबी।

अर्थ :- जहाँ आत्मामें ज्ञानकी ज्योति प्रकाशित है वहाँ धर्मरूपी धरतीपर सत्यरूप सूर्यका उजाला है और जहां शुभ-अशुभ कर्मोंकी सघनता है वहाँ मोहके फैलावका घोर अंधकारमय कुआ ही है। इस प्रकार जीवकी चेतना दोनो अवस्थाओंमें गुपचुप होकर शरीररूपी मेघ-घटामें बिजलीके समान फैल रही है। वह बुद्धिग्राह्य नहीं है और न वचनगोचर है, वह तो पानीकी तरंगके समान पानीहीमें गर्क हो जाती है अर्थात् समा जाती है ॥३॥

कर्मबंधका कारण अशुद्ध उपयोग है (सवैया इकतीसा)

कर्मजाल-वर्गनासौं जगमें न बंधै जीव,
बंधै न कदापि मन-वच-काय-जोगसौं।
चेतन अचेतनकी हिंसासौं न बंधै जीव,
बंधै न अलख पंच-विषै-विष-रोगसौं।।
कर्मसौं अबंध सिद्ध जोगसौं अबंध जिन,
हिंसासौ अबंध साधु ग्याता विषै-भोगसौं।
इत्यादिक वस्तुके मिलापसौं न बंधै जीव,
बंधै एक रागादि असुद्ध उपयोगसौं।। ४।।

शब्दार्थ :– वर्गना=कर्मपरमाणुओंके समूहको वर्गणा कहते हैं। कदापि=कभी भी। अलख=आत्मा। पच-विषै=पाँच इन्द्रियोंके विषय-भोग। असुद्ध उपयोग=जीवकी शुभाशुभ परिणति।

अर्थ :– जीवको बंधके कारण न तो कार्माण वर्गणाएँ हैं, न मन-वचन-कायके योग हैं, न चेतन-अचेतनकी हिंसा है, और न इन्द्रियोंके विषय हैं, केवल राग आदि अशुद्ध उपयोग बंधका कारण है। क्योंकि कार्माण वर्गणाओंके रहते हुए भी सिद्ध भगवान अबंध रहते हैं, योग[1] होते हुए भी अरहंत भगवान अबंध रहते हैं, हिंसा[2] हो जाने पर भी मुनि महाराज अबंध है और पंचेन्द्रियोंके भोग भोगते हुए भी सम्यग्दृष्टि जीव अबंध रहते हैं।

---

१. मनोयोग दो – सत मनोयोग, अनुभय मनोयोग। वचनयोग दो – सत वचनयोग, अनुभय वचनयोग। काययोग तीन – औदारिक काययोग, औदारिक मिश्र काय-योग और कार्माण काययोग – ऐसे सात योग सयोगी जिनराजके होते हैं।

२. त्रस स्थावर हिंसाके त्यागी महाव्रती मुनि ईर्या समिति पूर्वक विहार करते हैं और अकस्मात कोई जीव उनके पाँवके नीचे आ पडे तथा मर जावे तो प्रमत्तयोग नही होनेसे उन्हे हिंसाका बध नही होता।

न कर्मबहुलं जगन्न चलनात्मकं कर्म्म वा
न नैककरणानि वा न चिदचिद्वधो बन्धकृत्।
यदैक्यमुपयोगभूः समुपयाति रागादिभिः
स एव किल केवलं भवति बन्धहेतुर्नृणाम्।। २।।

भावार्थ :— कार्माण वर्गणा, योग, हिंसा, इन्द्रिय-विषयभोग ये बंधके कारण कहे जाते हैं, परन्तु सिद्धालयमें अनंतानंत कार्माण पुद्गलवर्गणाएँ भरी हुई हैं, वे रागादिके बिना सिद्ध भगवानसे नहीं बँध जातीं; तेरहवें गुणस्थानवर्ती अरहंत भगवानको मन-वचन-कायके योग रहते हैं परन्तु राग-द्वेष आदि नहीं होते इससे उन्हें कर्मबंध नहीं होता; महाव्रती साधुओंसे अबुद्धिपूर्वक हिंसा हुआ करती है परन्तु राग-द्वेष नहीं होनेसे उन्हें बंध नहीं है, अव्रतसम्यग्दृष्टि जीव पचेन्द्रियोंके विषय भोगते हैं पर तल्लीनता न होनेसे उन्हें निर्जरा ही होती है। इससे स्पष्ट है कि कार्माण वर्गणाएँ, योग, हिंसा और सांसारिक विषय बंधके कारण नहीं हैं; केवल अशुद्ध उपयोगहीसे बंध होता है ॥ ४ ॥

पुनः (सवैया इकतीसा)

कर्मजाल-वर्गनाकौ वास लोकाकासमांहि,
मन-वच-कायकौ निवास गति आउमैं।
चेतन अचेतनकी हिंसा बसै पुग्गलमैं,
विषैभोग वरतै उदैके उरझाउमैं॥
रागादिक सुद्धता असुद्धता है अलखकी,
यहै उपादान हेतु बंधके बढ़ाउमैं।
याहीतैं विचच्छन अबंध कह्यौ तिहूं काल,
राग दोष मोह नाहीं सम्यक सुभाउमैं॥ ५ ॥

शब्दार्थ :— लोकाकास=जितने आकाशमें जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म और काल ये पाँच द्रव्य पाये जाँय। उपादान हेतु=जो स्वयं कार्यको करे। विचच्छन=सम्यग्दृष्टि। तिहूं काल=भूत, भविष्यत्, वर्तमान।

लोकः कर्म ततोऽस्तु सोऽस्तु च परिस्पन्दात्मकं कर्म तत्
तान्यस्मिन्करणानि सन्तु चिदचिद्व्यापादनं चास्तु तत्।
रागादीनुपयोगभूमिमनयन् ज्ञानं भवेत् केवलं
बन्धं नैव कुतोऽप्युपैत्ययमहो सम्यग्दृगात्मा ध्रुवम्॥ ३॥

अर्थ :– कार्माण वर्गणाएँ लोकाकाशमें रहती हैं, मन-वचन-कायके योगोंको स्थिति गति और आयुमें रहती है, चेतन-अचेतनकी हिंसाका अस्तित्व पुद्गलमें है, इन्द्रियोंके विषय-भोग उदयकी प्रेरणासे होते हैं; इससे वर्गणा, योग, हिंसा और भोग इन चारोंका सद्भाव पुद्गलसत्तापर है–आत्म-सत्तापर नहीं है, अतः ये जीवको कर्मबंधके कारण नहीं हैं और राग-द्वेष-मोह जीवके स्वरूपको भुला देते हैं इससे बंधकी परम्परामें अशुद्ध उपयोग ही अंतरंग कारण है। सम्यक्त्वभावमें राग-द्वेष-मोह नहीं होते इससे सम्यग्ज्ञानीको सदा बंध रहित कहा है ।। ५ ।।

यद्यपि ज्ञानी अबन्ध हैं तो भी पुरुषार्थ करते है (सवैया इकतीसा)

कर्मजाल-जोग हिंसा-भोगसौं न बंधै पै,
तथापि ग्याता उद्दिमी बखान्यौ जिनबैनमैं।
ग्यानदिष्टि देत विषै-भौगनिसौं हेत दोऊ–
क्रिया एक खेत यौं तौ बनै नांहि जैनमैं ।।
उदै-बल उद्दिम गहै पै फलकौं न चहै,
निरदै दसा न होइ हिरदैके नैनमैं।
आलस निरुद्दिमकी भूमिका मिथ्यात मांहि,
जहां न संभारै जीव मोह नींद सैनमैं ।। ६ ।।

शब्दार्थ :– उद्दिमी=पुरुषार्थी । बखान्यौ=कहा । बैन=वचन । निरदै=कठोर । न सँभारै (न सम्हालै)=असावधान रहे । सैन (शयन)=निद्रा ।

अर्थ :– स्वरूपकी सम्हाल और भोगोंका अनुराग ये दोनों बातें एक साथ ही जैनधर्ममें नहीं हो सकतीं, इससे यद्यपि सम्यग्ज्ञानी वर्गणा, योग, हिंसा और भोगोंसे अबंध हैं तो भी उन्हें पुरुषार्थ करनेके लिये जिनराजकी आज्ञा है।

तथापि न निरर्गलं चरितुमिष्यते ज्ञानिनां
तदायतनमेव सा किल निरर्गला व्यावृतिः।
अकामकृतकर्म तन्मतमकारणं ज्ञानिनां
द्वय न हि विरुद्ध्यते किमु करोति जानाति च ।। ४ ।।

वे शक्ति अनुसार पुरुषार्थ करते हैं पर फलकी अभिलाषा नहीं करते और हृदयमें सदा दयाभाव रखते हैं, निर्दय नहीं होते । प्रमाद और पुरुषार्थ-हीनता तो मिथ्यात्वदशा में होती है जहाँ जीव मोहनिद्रासे अचेत रहता है, सम्यक्त्वभावमें पुरुषार्थहीनता नहीं है ।। ६ ।।

उदय की प्रबलता (दोहा)

जब जाकौ जैसौ उदै, तब सोहै तिहि थान ।
सकति मरोरै जीवकी, उदै महा बलवान ।। ७ ।।

शब्दार्थ :-जाकौ = जिसका । थान = स्थान । उदै (उदय) = कर्मविपाक ।

अर्थ :- जब जिस जीवका जैसा उदय होता है तब वह जीव उसी माफिक वर्तता है । कर्मका उदय बहुत ही प्रबल होता है वह जीवकी शक्तियोंको कुचल डालता है और उसे अपने उदय के अनुकूल परिणमाता है ।। ७ ।।

उदयकी प्रबलतापर दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

जैसे गजराज परयौ कर्दमके कुंडबीच,
उद्दिम अहूटै पै न छूटै दुख-दंदसौं ।
जैसे लोह-कंटककी कोरसौं उरझ्यौ मीन,
ऐंचत असाता लहै साता लहै संदसौं ।।
जैसे महाताप सिर वाहिसौं गरास्यौ नर,
तकै निज काज उठि सकै न सुछंदसौं ।
तैसे ग्यानवन्त सब जानै न बसाइ कछू,
बंध्यौ फिरै पूरब करम-फल-फंदसौं ।।८।।

शब्दार्थ :-गजराज = हाथी । कर्दम = कीचड । कंटक = काँटा । कोर= नोक । उरझ्यो=फँसा हुआ । मीन=मछली । संदसौं=छूटनेसे ।

अर्थ :- जिस प्रकार कीचड़के गड्ढे में पड़ा हुआ हाथी अनेक चेष्टाएं करने पर भी दुःखसे नहीं छूटता, जिस प्रकार लोह-कंटकमें फँसी हुई मछली

दुःख पाती है–निकल नहीं सकती, जिस प्रकार तेज बुखार और मस्तक-शूलमें पड़ा हुआ मनुष्य अपना कार्य करने के लिए स्वाधीनतापूर्वक नहीं उठ सकता, उसी प्रकार सम्यग्ज्ञानी जीव जानते सब हैं परन्तु पूर्वोपार्जित कर्मोदयके फंदेमें फँसे होने से उनका कुछ वश नहीं चलता अर्थात् व्रत संयम आदि ग्रहण नहीं कर सकते ।।८।।

मोक्षमार्ग मे अज्ञानी जीव पुरुषार्थहीन और ज्ञानी पुरुषार्थी होते हैं
(चौपाई)

जे जिय मोह नींदमैं सोवैं ।
ते आलसी निरुद्दिम होवैं ।।
द्रिष्टि खोलि जे जगे प्रवीना ।
तिनि आलस तजि उद्दिम कीना ।। ९ ।।

शब्दार्थः– निरुद्दिम=पुरुषार्थहीन । प्रवीना=पंडित ।

अर्थ :– जो जीव मिथ्यात्वकी निद्रामें सोते रहते हैं वे मोक्षमार्गमें प्रमादी वा पुरुषार्थहीन होते हैं और जो विद्वान ज्ञाननेत्र उघाड़कर जाग्रत हुए हैं वे प्रमाद छोड़कर मोक्षमार्ग में पुरुषार्थ करते हैं ।। ९ ।।

ज्ञानी और अज्ञानीकी परिणतिपर दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

काच बांधै सिरसौं सुमनि बांधै पाइनिसौं,
जानै न गंवार कैसी मनि कैसौ काच है ।
यौंही मूढ़ झूठमैं मगन झूठहीकौं दौरै,
झूठी बात मानै पै न जानै कहा साच है ।।
मनिकौं परखि जानै जौंहरी जगत मांहि,
साचकी समुझि ग्यान लोचनकी जाच है ।
जहांको जु वासी सो तौ तहांकौ मरम जानै,
जाको जैसौ स्वांग ताकौ ताही रूप नाच है ।। १० ।।

शब्दार्थ :– सिर=माथा । सुमनि=रत्न । पाइनिसौं=पैरोंमें । परखि=परीक्षा । लोचन=नेत्र । स्वाग=वेष ।

अर्थ :– जिस प्रकार विवेकहीन मनुष्य माथेमें कांच और पैरमें रत्न पहिनता है वह कांच और रत्नका मूल्य नहीं समझता, उसी प्रकार मिथ्यात्वी जीव अतत्त्वमें मग्न रहता है और अतत्त्वहीको ग्रहण करता है, वह सत्–असत्को नहीं जानता। संसारमें हीराकी परीक्षा जौहरी ही जानते हैं, साँच–झूठकी पहिचान मात्र ज्ञानदृष्टिसे होती है। जो जिस अवस्था का रहनेवाला है वह उसीको भली जानता है और जिसका जैसा स्वरूप है वह वैसी ही परिणति करता है, अर्थात् मिथ्यादृष्टि जीव मिथ्यात्वहीको ग्राह्य समझता है और उसे अपनाता है तथा सम्यक्त्वी सम्यक्त्वको ही ग्राह्य जानता है व उसे अपनाता है।

भावार्थ :- जौहरी मणिको परीक्षा करके लेता है और काँचको काँच जानकर उसकी कदर नहीं करता, पर मूर्ख लोग काँचको हीरा और हीरा को काँच समझकर काँचकी कदर और हीराका अनादर करते हैं, उसी प्रकार सम्यक्त्वी और मिथ्यात्वीका हाल रहता है अर्थात् मिथ्यादृष्टि जीव अतत्त्वहीको तत्त्वश्रद्धान करता है और सम्यक्त्वी जीव पदार्थका यथार्थ स्वरूप ग्रहण करता है ॥ १० ॥

जैसी क्रिया तैसा फल (दोहा)

बंध बढ़ावै अंध ह्वै, ते आलसी अजान ।
मुकति हेतु करनी करै, ते नर उद्दिमवान ॥ ११ ॥

शब्दार्थ : – अध=विवेकहीन । आलसी=प्रमादी । अजान (अज्ञान) =अज्ञानी । उद्दिमवान=पुरुषार्थी ।

अर्थ :– जो विवेकहीन होकर कर्मकी बंध-परम्परा बढ़ाते हैं वे अज्ञानी तथा प्रमादी हैं और जो मोक्ष पानेका प्रयत्न करते हैं वे पुरुषार्थी हैं ॥११॥

जबतक ज्ञान है तबतक वैराग्य है (सवैया इकतीसा)

जबलग जीव सुद्धवस्तुकौं विचारै ध्यावै,
तबलग भौगसौं उदासी सरवंग है ।

जानाति यः स न करोति करोति यस्तु
जानात्ययं न खलु तत्किल कर्मरागः ।
रागं त्वबोधमयमध्यवसायमाहु-
र्मिथ्यादृशः स नियतं स च बन्धहेतुः ॥ ५ ॥

भोगमैं मगन तब ग्यानकी जगन नांहि,
भोग-अभिलाषकी दसा मिथ्यात अंग है ।।
तातैं विषै-भोगमैं मगन सो मिथ्याती जीव,
भोगसौं उदास सो समकिती अभंग है ।
ऐसी जानि भोगसौं उदास ह्वै मुकति साधै,
यहै मन चंग तौ कठौती मांहि गंग है ।। १२ ।।

शब्दार्थ :– उदासी=विरक्ति । सरवंग=बिलकुल । जगन=उदय । अभिलाष=इच्छा । मुकति (मुक्ति)=मोक्ष । चंग (चंगा[1])=पवित्र । कठौती=काष्ठका एक बर्तन (काठकी हौदी) ।

अर्थ :–जब तक जोवका विचार शुद्ध वस्तुमें रमता है तब तक वह भोगोंसे सर्वथा विरक्त रहता है और जब भोगोंमें लीन होता है तब ज्ञानका उदय नहीं रहता, क्योंकि भोगोंकी इच्छा अज्ञानका रूप है । इससे स्पष्ट है कि जो जीव भोगोंमें मग्न होता है वह मिथ्यात्वी है और जो भोगोंसे विरक्त है वह सम्यग्दृष्टि है । ऐसा जानकर भोगोंसे विरक्त होकर मोक्षका साधन करो ! यदि मन पवित्र है तो कठोतीके जलमें नहाना ही गंगा-स्नानके समान है और यदि मन मिथ्यात्व, विषय-कषाय आदिसे मलीन है तो गंगा आदि करोड़ों तीर्थोंके स्नानसे भी आत्मामें पवित्रता नहीं आती ।। १२ ।।

चार पुरुषार्थ (दोहा)

धरम अरथ अरु काम सिव, पुरुषारथ चतुरंग ।
कुधी कलपना गहि रहै, सुधी गहै सरवंग ।। १३ ।।

शब्दार्थ :– पुरुषारथ=उत्तम पदार्थ । चतुरंग=चार । कुधी=मूर्ख । सुधी=ज्ञानी । सरवंग=(सर्वांग)=पूरा ।

अर्थ :– धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष ये पुरुषार्थके चार अंग हैं । उन्हें दुर्बुद्धि जीव मनचाहे ग्रहण करते हैं और सम्यग्दृष्टि ज्ञानी जीव सम्पूर्णतया वास्तविक रूपसे अंगीकार करते हैं ।। १३ ।।

---

[1] यह शब्द पंजाबी (गुरुमुखी) भाषा में प्रचलित है ।

चार पुरुषार्थोंपर ज्ञानी और अज्ञानीका विचार (सवैया इकतीसा)

कुलकौ आचार ताहि मूरख धरम कहै,
पंडित धरम कहै वस्तुके सुभाउकौं ।
खेहकौ खजानौं ताहि अग्यानी अरथ कहै,
ग्यानी कहै अरथ दरब-दरसाउकौं ।।
दंपतिकौ भोग ताहि दुरबुद्धी काम कहै,
सुधी काम कहै अभिलाष चित चाउकौं ।
इंद्रलोक थानकौं अजान लोग कहैं मोख,
सुधी मोख कहै एक बंधके अभाउकौं ।। १४ ।।

शब्दार्थ :– खेह = मिट्टी । दपति = पुरुष-स्त्री । दुरबुद्धि = मूर्ख । सुधी = ज्ञानी । इद्रलोक = स्वर्ग ।

अर्थ :– अज्ञानी लोग कुलपद्धति–स्नान चौका आदिको धर्म कहते है और पंडित लोग वस्तुस्वभावको धर्म कहते है । अज्ञानी लोग मिट्टीके ढेर सोने-चांदी आदिको द्रव्य कहते हैं, परन्तु ज्ञानी लोग तत्त्व-अवलोकनको द्रव्य कहते हैं । अज्ञानी लोग पुरुष-स्त्रीके विषय-भोगको काम कहते है, ज्ञानी आत्माकी निस्पृहताको काम कहते है । अज्ञानी स्वर्गलोकको वैकुंठ (मोक्ष) कहते हैं पर ज्ञानी लोग कर्मबन्धन नष्ट होनेको मोक्ष कहते हैं ।। १४ ।।

आत्माहीमें चारो पुरुषार्थ हैं (सवैया इकतीसा)

धरमकौ साधन जु वस्तुकौ सुभाउ साधै,
अरथकौ साधन विलेछ दर्व षटमैं ।
यहै काम-साधन जु संग्रहै निरासपद,
सहज सरूप मोख सुद्धता प्रगटमैं ।।

अंतरकी द्रिष्टिसौं निरंतर विलोकै बुध,
धरम अरथ काम मोख निज घटमैं।
साधन आराधनकी सौंज रहै जाके संग,
भूल्यौ फिरै मूरख मिथ्यातकी अलटमैं ।। १५ ।।

शब्दार्थ :– विलेछ=भिन्न-भिन्न ग्रहण करना। संग्रहै=ग्रहण करे। निरासपद=निस्पृहता। सौंज=सामग्री। अलट=भ्रम।

अर्थ :– वस्तुस्वभावका यथार्थ जानना अर्थ-पुरुषार्थकी सिद्धि करना है, छह द्रव्योंका भिन्न भिन्न जानना अर्थ-पुरुषार्थकी साधना है, निस्पृहताका ग्रहण करना काम-पुरुषार्थकी सिद्धि करना है और आत्मस्वरूपकी शुद्धता प्रगट करना मोक्ष-पुरुषार्थकी सिद्धि करना है। ऐसे धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष इन चारों पुरुषार्थोंको सम्यग्दृष्टि जीव अपने हृदयमें सदा अंतर्दृष्टिसे देखते हैं और मिथ्यादृष्टि जीव मिथ्यात्वके भ्रममें पड़कर चारों पुरुषार्थोंकी साधक और आराधक सामग्री पासमें रहते हुए भी उन्हें नहीं देखता और बाहर खोजता फिरता है ।। १५ ।।

वस्तुका सत्य स्वरूप और मूर्खका विचार (सवैया इकतीसा)

तिहूं लोकमांहि तिहूं काल सब जीवनिकौ,
पूरब करम उवै आइ रस देतु है।
कोउ दीरघाउ धरै कोउ अलपाउ मरै,
कोउ दुखी कोउ सुखी कोउ समचेतु है ।।
याहि मै जिवायौ याहि मारौ याहि सुखी करौ,
याहि दुखी करौ ऐसे मूढ़ मान लेतु है।
याही अहंबुद्धिसौं न विनसै भरम मूल,
यहै मिथ्या धरम करम-बंध-हेतु है ।। १६ ।।

सर्वं सदैव नियतं भवति स्वकीय-
कर्मोदयान्मरणजीवितदुःखसौख्यम् ।
अज्ञानमेतदिह यत्तु परः परस्य
कुर्यात्पुमान् मरणजीवितदुःखसौख्यम् ।। ६ ।।

शब्दार्थ :– दीरघाउ (दीर्घायु)=अधिक उम्र। अलपाउ (अल्पायु) =छोटी उम्र। जिवायौ=जिलाया। मूढ़=मिथ्यादृष्टि। हेतु=कारण।

अर्थ :– तीन लोक और तीनों कालमें जगतके सब जीवोंको पूर्व-उपार्जित कर्म उदयमें आकर फल देता है जिससे कोई अधिक आयु पाते हैं कोई छोटी उम्रमें मरते हैं, कोई दुखी होते हैं, कोई सुखी होते है और कोई साधारण स्थितिमें रहते हैं। इसपर मिथ्यात्वी ऐसा मानने लगता है कि मैने इसे जिलाया है, इसे मारा, इसे सुखी किया, इसे दुखी किया है। इसी अहंबुद्धिसे अज्ञानका परदा नहीं हटता और यही मिथ्याभाव है जो कर्मबंधका कारण है॥ १६॥

पुनः (सवैया इकतीसा)

जहांलौं जगतके निवासी जीव जगतमैं,
सबै असहाइ कोऊ काहूकौ न धनी है।
जैसी जैसी पूरब करम-सत्ता बांधी जिन,
तैसी उदैमैं अवस्था आइ बनी है॥
एतेपरि जो कोउ कहै कि मैं जिवाऊं मारूं,
इत्यादि अनेक विकलप बात घनी है।
सो तौ अहंबुद्धिसौं विकल भयौ तिहूँ काल,
डोलै निज आतम सकति तिन हनी है॥ १७॥

शब्दार्थ :– असहाइ=निराधार। धनी=रक्षक। अवस्था=हालत। घनी=बहुतसी। विकल=बेचैन। डोलै=फिरता है। तिहूँ काल=सदैव। हनी=नष्ट की।

अर्थ :– जब तक संसारी जीवोंका जन्म-मरणरूप संसार है तब तक वे असहाय हैं – कोई किसीका रक्षक नहीं है। जिसने पूर्वकालमें जैसी कर्मसत्ता बाँधी है उदयमें उसको वैसीही दशा हो जाती है। ऐसा होनेपर

अज्ञानमेतदधिगम्य परात्परस्य
पश्यन्ति ये मरणजीवितदुःखसौख्यम्।
कर्माण्यहंकृतिरसेन चिकीर्षवस्ते
मिथ्यादृशो नियतमात्महनो भवन्ति॥ ७॥

भी जो कोई कहता है कि मैं पालता हूँ, मै मारता हूँ इत्यादि अनेक प्रकारकी कल्पनाएँ करता है, सो वह इसी अहंबुद्धिसे व्याकुल होकर सदा भटकता फिरता है और अपनी आत्मशक्तिका घात करता है ।। १७ ।।

उत्तम, मध्यम, अधम और अधमाधम जीवोंका स्वभाव (सवैया इकतीसा)

उत्तम पुरुषकी दसा ज्यौं किसमिस दाख,
बाहिज अभितर विरागी मृद अंग है ।
मध्यम पुरुष नारिअरकीसी भांति लियें,
बाहिज कठिन होय कोमल तरंग है ।।
अधम पुरुष बदरीफल समान जाकें,
बाहिरसें दीखै नरमाई दिल संग है ।
अधमसें अधम पुरुष पूंगीफल सम,
अतरंग बाहिज कठोर सरवंग है ।। १८ ।।

शब्दार्थ :– अभितर=भीतर । बदरीफल=बेर । नरमाई=कोमलता । दिल=हृदय । संग=पत्थर । पूगीफल=सुपारी ।

अर्थ :– उत्तम मनुष्यका स्वभाव अन्तरंग और बाह्यमें किसमिश दाखके समान कोमल (दयालु) रहता है । मध्यम पुरुषका स्वभाव नारियलके समान बाहर तो कड़ा (अभिमानी) और अन्तरङ्गमें कोमल रहता है । अधम पुरुषका स्वभाव बेर फलके समान बाहरसे कोमल पर अंतरंगमें कठोर रहता है और अधमाधम पुरुषका स्वभाव सुपारीके समान अंतरंग और बाह्य सर्वांग कठोर रहता है ।। १८ ।।

उत्तम पुरुषका स्वभाव (सवैया इकतीसा)

कीचसौ कनक जाकै नीचसौ नरेस पद,
मीचसी मिताई गरुवाई जाकै गारसी ।
जहरसी जोग-जाति कहरसी करामाति,
हहरसी हौस पुदगल-छबि छारसी ।।

जालसौ जग-विलास भालसौ भुवन-वास,
कालसौ कुटुंब-काज लोक-लाज लारसी ।
सीठसौ सुजसु जानै बीठसौ बखत मानै,
ऐसी जाकी रीति ताहि वंदत बनारसी ।। १६ ।।

शब्दार्थ :— मीच=मृत्यु । मिताई=मित्रता । गरुवाई=बड़प्पन । गार (गाल)=गाली । जोग-जाति=योगकी क्रियाएँ । कहर=दु.ख । हहर= अनर्थ । हौस=हविस-महत्त्वाकांक्षा । पुद्गल-छवि=शरीरकी कान्ति । छार=भस्म । भाल=बाणपर लगी हुई लोहेकी नोंक । लार=मुखकी राल । सीठ=नाकका मैल । बीठ=विष्टा । बखत=भाग्योदय ।

अर्थ :— जो कंचनको कीचड़के समान, राज्यपदको नितान्त तुच्छ, लोगोंकी मित्रताको मृत्युके समान, प्रशंसाको गालीके समान, योगकी क्रियाओंको जहरके समान, मंत्रादि करामातको दु:खके समान, लौकिक उन्नतिको अनर्थके समान, शरीरकी कान्तिको राखके समान, संसारकी मायाको जंजालके समान, घरके निवासको बाणको नोंकके समान, कुटुम्बके कार्यको कालके समान, लोकलाजको लारके समान, सुयशको नाकके मैलके समान और भाग्योदयको विष्टाके समान जानता है (वह उत्तम पुरुष है); उसे पं० बनारसीदासजी नमस्कार करते हैं ।। १६ ।।

भावार्थ यह है कि ज्ञानी जीव सांसारिक अभ्युदयको एक आपत्ति ही समझते हैं ।

मध्यम पुरुषका स्वभाव (सवैया इकतीसा)

जैसें कोउ सुभट सुभाइ ठग-मूर खाइ,
चेरा भयौ ठगनीके घेरामैं रहतु है ।
ठगौरी उतरि गई तबै ताहि सुधि भई,
परयौ परवस नाना संकट सहतु है ।।
तैसेही अनादिकौ मिथ्याती जीव जगतमैं,
डोलै आठौं जाम विसराम न गहतु है ।

ग्यानकला भासी भयौ अंतर उदासी पै,
तथापि उदै व्याधिसौं समाधि न लहतु है ।। २० ।।

शब्दार्थ :- मूर=मूल या जड़ी । चेरा=चेला । जाम=पहर । विसराम=चैन । व्याधि=आपत्ति । समाधि=स्थिरता ।

अर्थ :- जैसे किसी सज्जनको कोई ठग ठगमूली खिला देवे तो वह मनुष्य ठगोंका दास बन जाता है और उन ठगोंकी आज्ञामें चलता है । परन्तु जब उस बूटीका असर मिट जाता है और उसे होश आता है तब ठगोंको भला नहीं जानता हुआ भी उनके आधीन रहकर अनेक प्रकारके कष्ट सहता है । उसी प्रकार अनादि कालका मिथ्यात्वी जीव संसारमें सदैव भटकता फिरता है और चैन नहीं पाता । परन्तु जब ज्ञानज्योतिका विकास होता है तब अन्तरंगमें यद्यपि विरक्तभाव रहता है तो भी कर्म-उदयकी प्रबलताके कारण शान्ति नहीं पाता । (ऐसा मध्यम पुरुष है) ।। २० ।।

अधम पुरुषका स्वभाव (सवैया इकतीसा)

जैसैं रंक पुरुषकै भायें कानी कौड़ी धन,
उलुवाके भायें जैसें संझा ही विहान है ।
कूकरके भायें ज्यौं पिडोर जिरवानी मठा,
सूकरके भायें ज्यौं पुरीष पकवान है ।।
बायसके भायें जैसें नींबकी निबोरी दाख,
बालकके भायें दंत-कथा ज्यौं पुरान है ।
हिंसकके भायें जैसें हिंसामैं धरम तैसें,
मूरखके भायें सुभबंध निरवान है ।। २१ ।।

शब्दार्थ :- रंक=गरीब । भायें=प्रिय लगै । कानी=फूटी । उलुवा=उल्लू । विहान=सबेरा । कूकरु=कुत्ता । पिडोर=वमन । सूकरु=सूअर । पुरीष=विष्टा । बायस=कौवा । दत-कथा=लौकिक वार्ता । निरवान=मोक्ष ।

अर्थ :- जिस प्रकार गरीब मनुष्यको एक फूटी कौड़ी भी बड़ी सम्पत्तिके समान प्रिय लगती है, उल्लूको संध्या ही प्रभातके समान इष्ट होती है, कुत्तेको वमन ही दहीके समान रुचिकर होता है, कौवेको नीमकी निबोरी दाखके समान प्रिय होती है, बच्चेको लौकिक वार्ताएँ (गप्पें) ही शास्त्रवत् रोचक होती हैं, हिंसक मनुष्य को हिंसाहीमें धर्म दिखता है; उसी प्रकार मूर्खको पुण्यबन्ध ही मोक्षके समान प्रिय लगता है (ऐसा अधम पुरुष होता है) ।। २१ ।।

अधमाधम पुरुषका स्वभाव (सवैया इकतीसा)

कुंजरकौं देखि जैसैं रोस करि भूंसै स्वान,
रोस करै निर्धन विलोकि धनवंतकौं ।
रैनके जगैय्याकौं विलोकि चोर रोस करै,
मिथ्यामती रोस करै सुनत सिद्धंतकौं ।
हंसकौं विलोकि जैसैं काग मन रोस करै,
अभिमानी रोस करै देखत महंतकौं ।
सुकविकौं देखि ज्यौं कुकवि मन रोस करै,
त्यौं ही दुरजन रोस करै देखि संतकौं ।। २२ ।।

शब्दार्थ :- कुंजर=हाथी । रोस (रोष)=गुस्सा । स्वान=कुत्ता । विलोकि=देखकर । काग=कौआ । दुरजन=अधमसे भी अधम ।

अर्थ :- जिस प्रकार कुत्ता हाथीको देखनेपर क्रोधित होकर भौंकता है, धनाढ्य पुरुषको देखकर निर्धन मनुष्य क्रोधित होता है, रातमें जागनेवालेको देखकर चोर क्रोधित होता है, सच्चा शास्त्र सुनकर मिथ्यात्वी जीव क्रोधित होता है, हंसको देखकर कौवा क्रोधित होता है, महापुरुषको देखकर घमंडी मनुष्य क्रोध करता है, सुकविको देखकर कुकविके मनमें क्रोध आता है; उसी प्रकार सत्पुरुषको देखकर अधमाधम पुरुष क्रोधित होता है ।। २२ ।।

पुन. (सवैया इकतीसा)

सरलकौं सठ कहै वकताकौं धीठ कहै,
विनै करै तासौं कहै धनकौं अधीन है ।

छमीकौं निबल कहै दमीकौं अदत्ति कहै,
मधुर वचन बोलैं तासौं कहै दीन है ।।
धरमीकौं दंभी निसप्रेहीकौं गुमानी कहै,
तिसना घटावै तासौं कहै भागहीन है ।
जहां साधुगुन देखै तिन्हकौं लगावै दोष,
ऐसौ कछु दुर्जनकौ हिरदौ मलीन है ।। २३ ।।

शब्दार्थ :– सरल=सीधा । सठ=मूर्ख । वकता=बोलनेमें चतुर । विनै (विनय)=नम्रता । छमी=क्षमा देनेवाला । दमी=संयमी । अदत्ति=कंजूस । दीन=गरीब । दभी=ढोंगी । निसप्रेही (निस्पृही)=इच्छारहित । तिसना (तृष्णा)=लोभ । साधुगुन=सद्‌गुण ।

अर्थ :– अधमाधम मनुष्य, सरल चित्त मनुष्यसे मूर्ख कहता है, जो बातचीतमें चतुर होवे उसे धीठ कहता है, विनयवानको धनके आश्रित बतलाता है, क्षमावानको कमजोर कहता है, संयमीको[1] कृपण कहता है, मधुभाषीको गरीब कहता है, धर्मात्माको ढोंगी कहता है, निस्पृहीको घमंडी कहता है, संतोषीको भाग्यहीन कहता है अर्थात् जहाँ सद्‌गुण देखता है वहाँ दोष लगाता है । दुर्जनका हृदय ऐसा ही मलीन होता है ।। २३ ।।

मिथ्यादृष्टिकी अहंबुद्धिका वर्णन (चौपाई)

मैं करता मैं कीन्ही कैसी ।
अब यौं करौं कहौ जो ऐसी ।।
ए विपरीत भाव है जामैं ।
सो बरतै मिथ्यात दसामैं ।। २४ ।।

---

[1] जो पान तम्बाकू आदि व्यसन नही करते अथवा अनावश्यक शृंगार चटक-मटक नही करते उनसे अज्ञानी लोग कजूस – कृपण आदि कहते है ।

मिथ्यादृष्टेः स एवास्य बन्धहेतुर्विपर्ययात् ।
य एवाध्यवसायोऽयमज्ञानात्मास्य दृश्यते ।। ८ ।।

अर्थ :– मैं कहता हूँ मैंने यह कैसा काम किया (जो दूसरोंसे नहीं बन सकता), अब भी मैं जैसा कहता हूँ वैसा ही करूँगा। जिसमें ऐसे अहंकाररूप विपरीतभाव होते हैं वह मिथ्यादृष्टि होता है ।। २४ ।।

पुनः (दोहा)

अहंबुद्धि मिथ्यादसा, धरै सो मिथ्यावंत ।
विकल भयौ संसारमैं, करै विलाप अनंत ।। २५ ।।

अर्थ :– अहंकारका भाव मिथ्यात्व है, यह भाव जिस जीवमें होता है वह मिथ्यात्वी है। मिथ्यात्वी संसारमें दुखी हुआ भटकता है और अनेक प्रकारके विलाप करता है ।। २५ ।।

मूढ मनुष्य विषयोसे विरक्त नही होते (सवैया इकतीसा)

रविकै उदोत अस्त होत दिन दिन प्रति,
अंजुलिकै जीवन ज्यौं जीवन घटतु है ।
कालकै ग्रसत छिन छिन होत छीन तन,
आरेके चलत मानौ काठ सौ कटतु है ।।
ऐते परि मूरख न खोजै परमारथकौं,
स्वारथकै हेतु भ्रम भारत ठटतु है ।
लगौ फिरै लोगनिसौं पग्यौ परै जोगनिसौं,
विषैरस भोगनिसौं नेकु न हटतु है ।। २६ ।।

शब्दार्थ :– जीवन=पानी । जीवन=जिंदगी । आरा=करौत । परमारथ (परमार्थ)=मोक्ष । स्वारथ (स्वार्थ)=खुदगरजी । लोगनि= लौकिक-परवस्तु । पग्यौ=लीन । नेकु=किंचित् भी ।

अर्थ :– जिस प्रकार अंजुलिका पानी क्रमशः घटता है, उसी प्रकार सूर्यका उदय-अस्त होता है और प्रतिदिन जिन्दगी घटती है। जिस प्रकार

अनेनाध्यवसायेन निष्फलेन विमोहितः ।
तत्किञ्चनापि नैवास्ति नात्मात्मानं करोति यत् ।। ६ ।।

करौंत खींचनेसे काठ कटता है, उसी प्रकार काल शरीरको क्षण-क्षणपर क्षीण करता है। इतने पर भी अज्ञानी जीव मोक्षमार्गकी खोज नहीं करता और लौकिक-स्वार्थके लिये अज्ञानका बोझा उठाता है, शरीर आदि परवस्तुओंसे प्रीति करता है, मन-वचन-कायके योगोंमें अहंबुद्धि करता है और सांसारिक विषय-भोगोंसे किंचित् भी विरक्त नहीं होता ।। २६ ।।

अज्ञानी जीवकी मूढतापर मृगजल और अंधेका दृष्टान्त
(सवैया इकतीसा)

जैसें मृग मत्त वृषादित्यकी तपत मांहि,
तृषावंत मृषा-जल कारन अटतु है।
तैसें भववासी मायाहीसौं हित मानि मानि,
ठानि ठानि भ्रम श्रम नाटक नटतु है।
आगेकौं धुकत धाइ पीछे बछरा चवाइ,
जैसें नैनहीन नर जेवरी बटतु है।
तैसें मूढ़ चेतन सुकृत करतूति करै,
रोवत हसत फल खोवत खटतु है ।। २७ ।।

शब्दार्थ:– वृषादित्य=वृष[1] संक्रान्तिका सूर्य। तृषावंत=प्यासा। मृषा=झूठा। अटतु है=भटकता है। नटतु है=नाचता है। नैनहीन नर=अंधा मनुष्य।

अर्थ:– जिस प्रकार ग्रीष्मकालमें सूर्यका तीव्र आताप होनेपर प्यासा मृग उन्मत्त होकर मिथ्याजलकी ओर व्यर्थ ही दौड़ता है, उसी प्रकार संसारी जीव मायाहीमें कल्याण सोचकर मिथ्या कल्पना करके संसारमें नाचते हैं। जिस प्रकार अंध मनुष्य आगे को रस्सी बटता (भाँजता) जावे और पीछेसे बछड़ा खाता जावे, तो उसका परिश्रम व्यर्थ जाता है, उसी प्रकार मूर्ख जीव शुभाशुभ क्रिया करता है वा शुभक्रियाके फलमें हर्ष और अशुभक्रियाके फलमें विषाद करके क्रियाका फल खो देता है ।। २७ ।।

[1] जेठ महीनेमे सूर्य वृष संक्रान्ति पर आता है।

अज्ञानी जीवके बंधनसे न सुलझ सकनेपर दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

लियें द्रिढ़ पेच फिरै लोटन कतबूरसौ,
उलटौ अनादिकौ न कहूं सुलटतु है।
जाकौ फल दुख ताहि सातासौं कहत सुख,
सहत-लपेटी असि-धारासी चटतु है।।
ऐसें मूढ़जन निज संपदा न लखै क्यौंही,
यौंहि मेरी मेरी निसिवासर रटतु है।
याही ममतासौं परमारथ विनसि जाइ,
कांजीकौ परस पाइ दूध ज्यौं फटतु है।। २८।।

शब्दार्थ :– द्रिढ (दृढ) = मजबूत। सहत (शहद) = मधु। असि = तलवार। निसिवासर = रात-दिन। परस (स्पर्श) = छूना।

अर्थ :– जिस प्रकार लोटन कबूतरके पंखोंमें मजबूत पेंच लगे होनेसे वह उलट-पुलट फिरता है, उसी प्रकार संसारी जीव अनादि कालसे कर्म-बन्धनके पेंचमें उलटा हो रहा है, कभी सन्मार्ग ग्रहण नहीं करता, और जिसका फल दुःख है ऐसी विषय-भोगकी किंचित् साताको सुख मानकर शहद लपेटी तलवारकी धारको चाटता है। ऐसा अज्ञानी जीव सदाकाल परवस्तुओंको मेरी मेरी कहता है और अपनी ज्ञानादि विभूतिको नहीं देखता, परद्रव्यके इस ममत्वभावसे आत्महित ऐसा नष्ट हो जाता है जैसे कि कांजीके स्पर्शसे दूध फट जाता है।। २८।।

अज्ञानी जीवकी अहंबुद्धिपर दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

रूपकी न झांक हीयें करमकौ डांक पियें,
ग्यान दबि रह्यौ मिरगांक जैसें घनमैं।
लोचनकी ढांकसौं न मानै सदगुरु हांक,
डोलै मूढ़ रांकसौ निसांक तिहूं पनमैं।।
टांक एक मांसकी डलीसी तामैं तीन फांक,
तीनकौसौ आंक लिखि राख्यौ काहू तनमैं।

तासौं कहै नांक ताके राखिवेकौं करै कांक,

लांकसौं खड़ग बांधि बांक धरै मनमैं ।। २६ ।।

शब्दार्थ:– मिरगांक (मृगांक) = चन्द्रमा । ढांक = ढक्कन । हांक= पुकार । टांक (टंक) = तोलनेका एक बाट (चार माशे) । फांक = खण्ड । कांक = झगड़ा । लाक (लंक) = कमर । खड़ग (खड्ग) = तलवार । बाक = वक्रता ।

अर्थ:– अज्ञानी जीवको अपने स्वरूपकी खबर नहीं है, उस पर कर्मोदयका डांक[1] लग रहा है, उसका शुद्ध ज्ञान ऐसा दब रहा है जैसे कि चन्द्रमा मेघोंसे दब जाता है। ज्ञाननेत्र ढँक जानेसे वह सद्‌गुरुकी शिक्षा नहीं मानता, मूर्खतावश दरिद्री हुआ सर्वव निःशंक फिरता है। नाक है सो मांसकी एक डली है, उसमें तीन फाँक है, मानो किसीने शरीरमें तीनका अंकही लिख रक्खा है, उसे नाक कहता है, उस नाक (अहंकार) के रखनेको लड़ाई करता है, कमरसे तलवार बाँधता है और मनमें वक्रता ग्रहण करता है ।। २६ ।।

अज्ञानीकी विषयासक्ततापर दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

जैसै कोउ कूकर छुधित सूके हाड़ चाबै,

हाड़निकी कोर चहुं ओर चुभै मुखमैं ।

गाल तालु रसना मसूढनिकौ मांस फाटै,

चाटै निज रुधिर मगन स्वाद-सुखमैं ।।

तैसैं मूढ विषयी पुरुष रति-रीति ठानै,

तामैं चित्त सानै हित मानै खेद दुखमैं ।

देखै परतच्छ बल-हानि मल-मूत-खानि,

गहै न गिलानि पगि रहै राग-रुखमैं ।। ३० ।।

शब्दार्थ:– पगि रहे=मग्न हो रहै । रुख=द्वेष ।

अर्थ:– जिस प्रकार भूखा कुत्ता हड्डी चबाता है और उसकी नोंक

[1] सफेद काँचपर जिस रगका डाँक लगाया जाता है, उसी रगका काँच दिखने लगता है । उसी प्रकार जीवरूप काँचपर कर्मका डाँक लग रहा है, सो कर्म जैसा रस देता है, जीवात्मा उसी रूप हो जाता है ।

चारो ओरसे मुखमें चुभ जाती है, जिससे गाल, तालु, जीभ तथा जबड़ोंका मांस फट जाता है और खून निकलता है, उस निकले हुए अपने ही रक्तको वह बड़े स्वादसे चाटता हुआ आनंदित होता है। उसी प्रकार अज्ञानी विषय-लोलुपी जीव काम-भोगमें आसक्त होकर संताप और कष्टमें भलाई मानता है। कामक्रीड़ामें शक्तिकी हानि और मल-मूत्रकी खानि साक्षात् दिखती है, तो भी ग्लानि नहीं करता, राग-द्वेषमें मग्न ही रहता है ।। ३० ।।

जो निर्मोही है वह साधु है (अडिल्ल)

सदा करमसौं भिन्न, सहज चेतन कह्यौ ।
मोह-विकलता मानि, मिथ्याती ह्वै रह्यौ ।।
करै विकलप अनंत, अहंमति धारिकै ।
सो मुनि जो थिर होइ, ममत्त निवारिकै ।। ३१ ।।

शब्दार्थ :— अहंमति=अहंबुद्धि । निवारिकै=दूर करके ।

अर्थ :— वास्तवमें आत्मा कर्मोंसे निराला है, परन्तु मोहके कारण स्वरूपको भूलकर मिथ्यात्वी बन रहा है और शरीर आदिमें अहंबुद्धि करके अनेक विकल्प करता है। जो जीव परद्रव्योंसे ममत्वभाव छोड़कर आत्म-स्वरूपमें स्थिर होता है वह साधु है ।। ३१ ।।

सम्यग्दृष्टि जीव आत्मस्वरूपमें स्थिर होते हैं (सवैया इकतीसा)

असंख्यात लोक परवांन जे मिथ्यात भाव,
तेई विवहार भाव केवली-उकत हैं ।
जिन्हकौ मिथ्यात गयौ सम्यक दरस भयौ,
ते नियत-लीन विवहारसौं मुकत हैं ।।

विश्वाद्विभक्तोऽपि हि यत्प्रभावादात्मानमात्मा विदधाति विश्वम् ।
मोहैककन्दोऽध्यवसाय एष नास्तीह येषां यतयस्त एव ।। १० ।।
सर्वत्राध्यवसानमेवमखिलं त्याज्यं यदुक्तं जिनै-
स्तन्मन्ये व्यवहार एव निखिलोऽप्यन्याश्रयस्त्याजित. ।
सम्यङ्निश्चयमेकमेव तदमी निष्कम्पमाक्रम्य किं
शुद्धज्ञानघने महिम्नि न निजे बध्नन्ति संतो धृतिम् ।। ११ ।।

निरविकलप निरुपाधि आतम समाधि,
साधि जे सुगुन मोख पंथकौं ढुकत हैं।
तेई जीव परम दसामैं थिररूप ह्वैकै,
धरममैं धुके न करमसौं रुकत हैं ।। ३२ ।।

शब्दार्थ :– असंख्यात लोक परवांन=जितने लोकाकाशके प्रदेश हैं। उकत=कहा हुआ। नियत=निश्चयनय। मुकत=छूटे हुए।

अर्थ :– जिनराजका कथन है कि जीवके जो लोकाकाशके प्रदेशोंके बराबर मिथ्यात्वभावके अध्यवसाय है वे व्यवहारनयसे हैं। जिस जीवको मिथ्यात्व नष्ट होनेपर सम्यग्दर्शन प्रगट होता है वह व्यवहार छोड़कर निश्चयमें लीन होता है, वह विकल्प और उपाधिरहित आत्म-अनुभव ग्रहण करके दर्शन-ज्ञान-चारित्ररूप मोक्षमार्गमे लगता है और वही परमध्यानमें स्थिर होकर निर्वाण प्राप्त करता है, कर्मोंका रोका नहीं रुकता ।। ३२ ।।

शिष्यका प्रश्न (कवित्त)

जे जे मोह करमकी परनति,
बंध-निदान कही तुम सब्ब।
संतत भिन्न सुद्ध चेतनसौं,
तिन्हकौ मूल हेतु कहु अब्ब ।।
कै यह सहज जीवकौ कौतुक,
कै निमित्त है पुग्गल दब्ब।
सीस नवाइ शिष्य इम पूछत,
कहै सुगुरु उत्तर सुन भब्ब ।। ३३ ।।

रागादयो बन्धनिदानमुक्तास्ते शुद्धचिन्मात्रमहोऽतिरिक्ताः।
आत्मा परो वा किमु तन्निमित्तमिति प्रणुन्नाः पुनरेवमाहुः ।। १२ ।।

शब्दार्थ :– परनति=चाल । निदान=कारण । संतत=सदैव । मूल हेतु=मुख्य कारण । कौतुक=खेल ।

अर्थ :– **शिष्य मस्तक नवाकर प्रश्न करता है कि हे गुरुजी ! आपने मोहकर्मकी सब परिणति बंधका कारण कही है, सो वह शुद्धचैतन्यभावोंसे सदा निराली ही है । अब कहिये बंधका मुख्य कारण क्या है ? बंध जीवका ही स्वाभाविक धर्म है अथवा इसमें पुद्गल द्रव्यका निमित्त है ? इसपर श्रीगुरु उत्तर देते हैं, कि हे भव्य ! सुनो ।। ३३ ।।**

शिष्यकी शंकाका समाधान (सवैया इकतीसा)

जैसे नाना बरन पुरी बनाइ दीजै हेठ,
उज्जल विमल मनि सूरज-करांति है ।
उज्जलता भासै जब वस्तुकौ विचार कीजै,
पुरीकी झलकसौं बरन भांति भांति है ।।
तैसे जीव दरबकौं पुग्गल निमित्तरूप,
ताकी ममतासौं मोह मदिराकी मांति है ।
भेदग्यान द्रिष्टिसौं सुभाव साधि लीजै तहां,
सांची शुद्ध चेतना अवाची सुख सांति है ।। ३४ ।।

शब्दार्थ :– नाना वरन=अनेक रंग । पुरी=डाक । हेठ=नीचे । करांति (क्रान्ति)=चमक । माति=उन्मत्तता । अवाची=वचन-अगोचर ।

अर्थ :– **जिस प्रकार स्वच्छ और सफेद सूर्यकान्ति अथवा स्फटिक-मणिके नीचे अनेक प्रकारके डांक लगाये जावें तो वह अनेक प्रकारका रंग-बिरंगा दिखने लगता है, और यदि वस्तुका असली स्वरूप विचार किया जावे तो उज्ज्वलता ही ज्ञात होती है, उसी प्रकार जीवद्रव्यमें पुद्गलके निमित्तसे उसकी ममताके कारण मोह-मदिराकी उन्मत्तता होती है, पर भेदविज्ञान द्वारा स्वभाव सोधा जावे, तो सत्य और शुद्ध चैतन्यकी वचनातीत सुख-शान्ति प्रतीत होती है ।। ३४ ।।**

न जातु रागादिनिमित्तभावमात्मात्मनो याति यथार्ककान्त ।
तस्मिन्निमित्तं परसङ्ग एव वस्तुस्वभावोऽयमुदेति तावत् ॥ १३ ॥

पुनः (सवैया इकतीसा)

जैसें महिमंडलमैं नदीको प्रवाह एक,
ताहीमैं अनेक भांति नीरकी ढरनि है।
पाथरको जोर तहां धारकी मरोर होति,
कांकरकी खांनि तहां झागकी झरनि है।।
पौंनकी झकोर तहां चंचल तरंग ऊठै,
भूमिकी निचांनि तहां भौंरकी परनि है।
तैसें एक आतमा अनंत-रस पुदगल,
दुहूंके संजोगमैं विभावकी भरनि है।। ३५।।

शब्दार्थ:– पाथर=पत्थर। झाग=फेन। पौन=हवा। निचांनि=ढाल।

अर्थ:– जिस प्रकार कि पृथ्वीतलपर यद्यपि नदीका प्रवाह एकरूप होता है, तो भी पानीकी अनेक अवस्थाएँ होती हैं, अर्थात् जहाँ पत्थरसे ठोकर खाता है वहाँ पानीकी धार मुड़ जाती है, जहाँ रेतका समूह होता है वहाँ फेन पड़ जाता है, जहाँ हवाका झकोरा लगता है वहाँ लहरें उठती हैं, जहाँ धरती ढालू होती है वहाँ भँवर पड़ती है। उसी प्रकार एक आत्मामें भाँति भाँतिके पुद्गलोंका संयोग होनेसे अनेक प्रकारकी विभावपरिणति होती है।। ३५।।

जड और चैतन्यकी पृथक्ता (दोहा)

चेतन लच्छन आतमा, जड़ लच्छन तन-जाल।
तनकी ममता त्यागिकै, लीजै चेतन-चाल।। ३६।।

अर्थ:– आत्माका लक्षण चेतना है और शरीर आदिका लक्षण जड़ है, सो शरीर आदिसे ममत्व छोड़कर शुद्ध चैतन्यका ग्रहण करना उचित है।। ३६।।

इति वस्तुस्वभाव स्व ज्ञानी जानाति तेन सः।
रागादीन्नात्मनः कुर्यान्नातो भवति कारकः।। १४।।

आत्माकी शुद्ध परिणति (सवैया तेईसा)

जो जगकी करनी सब ठानत,
जो जग जानत जोवत जोई।
देह प्रवांन पै देहसौं दूसरौ,
देह अचेतन चेतन सोई ।।
देह धरं प्रभु देहसौं भिन्न,
रहै परछन्न लखै नहि कोई।
लच्छन वेदि विचच्छन बूझत,
अच्छनसौं परतच्छ न होई ।। ३७ ।।

शब्दार्थ :- जोवत=देखता है। प्रवान=बराबर। परछन्न (प्रच्छन्न)= गुप्त, ढँका हुआ। वेदि=जानकर। विचच्छन=ज्ञानी। बूझत=समझता है। अच्छनसौ=इन्द्रियोसे। परतच्छ (प्रत्यक्ष)=प्रगट।

अर्थ :- जो संसारकी सब क्रियाएँ* करता है, जो जगतको जानने-देखनेवाला है, जो शरीरके बराबर रहता है, पर शरीरसे पृथक् है। क्योंकि शरीर जड़ है और वह चैतन्य है, वह प्रभु (आत्मा) यद्यपि देहमें है पर देहसे निराला है, वह ढँका हुआ रहता है, सबको दिखाई नहीं देता, ज्ञानी लोग लक्षण आदिसे उसे पहिचानते हैं, वह इन्द्रियगोचर नहीं है ।। ३७ ।।

शरीरकी अवस्था (सवैया तेईसा)

देह अचेतन प्रेत-दरी रज,-
रेत-भरी मल-खेतकी क्यारी।
व्याधिकी पोट अराधिकी ओट,
उपाधिकी जोट समाधिसौं न्यारी ।।

---

* चतुर्गति गमन, राग-द्वेष आदि।

इति वस्तुस्वभावं स्वं नाज्ञानी वेत्ति तेन सः।
रागादीनात्मनः कुर्यादतो भवति कारकः ।। १५ ।।

रे जिय ! देह करै सुख हानि,
इते पर तौ तोहि लागत प्यारी ।
देह तौ तोहि तजेगी निदान पै,
तूही तजै किन देहकी यारी ।। ३८ ।।

शब्दार्थ :– प्रेत दरी=मुर्दाखाना । रज=रक्त । रेत=वीर्य । क्यारी= बाडी । पोट=गठरी । अराधि=आत्मस्वरूप । उपाधि=क्लेश । जोट=समूह ।

अर्थ :– देह जड़ है मानों एक मुर्दाखाना ही है । वह रज और वीर्यसे भरी हुई है, मल-मूत्ररूपी खेतकी क्यारी है, रोगोंकी गठरी है, आत्माके स्वरूपको ढंकनेवाली है, कष्टोंका समुदाय है और आत्मध्यानसे पृथक् है । हे जीव ! यह देह सुखका घात करती है, तो भी तुझे प्रिय लगती है, आखिरको यह तुझे छोड़ेगी ही, फिर तू ही इससे अनुराग क्यों नहीं छोड़ देता ? ।। ३८ ।।

पुनः (दोहा)

सुन प्रानी सदगुरु कहै, देह खेहकी खांनि ।
धरै सहज दुख दोषकौं, करै मोखकी हांनि ।। ३९ ।।

शब्दार्थ :– खेह=मिट्टी । सहज=स्वभावसे ।

अर्थ :– श्रीगुरु उपदेश करते हैं कि हे जीव ! शरीर मिट्टीकी खदान है, स्वभावसे ही दुख और दोषमय है तथा मोक्षसुखमें बाधक है ।। ३९ ।।

पुनः (सवैया तेईसा)

रेतकीसी गढ़ी किधौं मढ़ी है मसानकीसी,
अंदर अंधेरी जैसी कंदरा है सैलकी ।
ऊपरकी चमक दमक पट भूषनकी,
धोखै लागै भली जैसी कली है कनैलकी ।।
औगुनकी औंडी महा भौंडी मोहकी कनौडी,
मायाकी मसूरति है मूरति है मैलकी ।

ऐसी देह याहीके सनेह याकी संगतिसौं,
ह्वै रही हमारी मति कोल्हूकेसे बैलकी ।। ४० ।।

शब्दार्थ :– गढी=छोटा गढ या किला । मढ़ी=छोटा मंदिर–देवली । कंदरा=गुफा । सैल=पहाड । कली है कनैलकी=कनैरके फूलकी कली । औडी=गहरी । भौडी=खराव, भद्दी । कनौडी=कानी आँख । मसूरति=आधार ।

अर्थ :– यह देह बालूकी गढ़ीके समान अथवा मरघटकी मढ़ीके समान है और भीतर पर्वतकी गुफाके समान अंधकारमय है। ऊपरकी चमक-दमक और वस्त्र – आभूषणोंसे अच्छी दिखती है, परन्तु कनेरकी कलीके समान दुर्गंधित है, अवगुणोंसे भरी हुई, अत्यन्त खराब और कानी आँखके समान निकम्मी है, मायाका समुदाय और मैलकी मूर्ति ही है इसहीके प्रेम और संगसे हमारी बुद्धि कोल्हूके बैलके समान हो गई है, जिससे संसारमें सदा भ्रमण करना पड़ता है ।। ४० ।।

पुन. (सवैया इकतीसा)

ठौर ठौर रकतके कुंड केसनिके झुंड,
हाड़निसौं भरी जैसे थरी है चुरैलकी ।
नेकुसे [1]धकाके लगै ऐसे फटि जाय मानौ,
कागदकी पूरी किधौं चादरि है चैलकी ।।
सूचै भ्रम वांनि ठानि मूढ़निसौं पहचांनि,
करै सुख हानि अरु खांनि बदफैलकी ।
ऐसी देह याहीके सनेह याकी संगतिसौं,
ह्वै रही हमरी मति[2] कोल्हूकेसे बैलकी ।। ४१ ।।

शब्दार्थ :– ठौर ठौर=जगह जगह । केसनिके=बालोंके । झुंड=समूह । थरी (स्थल)=स्थान । चुरैल=भूतनी । पूरी=पुड़िया । वानि=टेव । चैल=कपडा । बदफैल=बुरे काम ।

---

[1] 'ओरमे' भी पाठ है ।

[2] 'गति' भी पाठ है ।

अर्थ :– इस देहमें जगह जगह रक्तके कुण्ड और बालोंके झुण्ड हैं, यह हड्डियोंसे भरी हुई है, मानो चुड़ैलोंका निवासस्थान ही है। जरासा धक्का लगनेसे ऐसे फट जाती है जैसे कागजकी पुड़िया अथवा कपड़ेकी पुरानी चद्दर हो; यह अपने अथिर स्वभावको प्रगट करती है, पर मूर्ख लोग इससे स्नेह लगाते हैं। यह सुखको घातक और बुराइयोंकी खानि है। इसहीके प्रेम और संगसे हमारी बुद्धि कोल्हूके बैलके समान संसारमें चक्कर लगानेवाली हो गई है ।। ४१ ।।

संसारी जीवोंकी दशा कोल्हूके बैलके समान है
(सवैया इकतीसा)

पाटी बांधी लोचनिसौं सकुचै दबोचनिसौं,
कोचनिके सोचसौं न बेदै खेद तनकौं।
धायबो ही धंधा अरु कंधामांहि लग्यौ जोत,
बार बार आर सहै कायर है मनकौ ।।
भूख सहै प्यास सहै दुर्जनको त्रास सहै,
थिरता न गहै न उसास लहै छनकौ।
पराधीन घूमै जैसौ कोल्हूकौ कमेरौ बैल,
तैसौई स्वभाव या जगतवासी जनकौ ।। ४२ ।।

शब्दार्थ :– पाटी=पट्टी। लोचनिसौं=नेत्रोंसे। सकुचै=सिकुड़ना है। कोचनिके=चाबुकोंके। धायबौ=दौड़ना। आर=एक प्रकारका अकुश। कायर=साहसहीन। त्रास=दुख। उसास=विश्राम। कमेरो (कमाउ)= निरन्तर जुतनेवाला।

अर्थ :– संसारी जीवोंकी दशा कोल्हूके* बैलके समान हो रही है, वह इस प्रकार है कि –नेत्रोंपर ढँकना बँधा हुआ है, स्थानकी कमीके कारण दबोच से

---

* संसारी जीवोंके नेत्रोंपर अज्ञानकी पट्टी बँधी हुई है, वे परिमित क्षेत्रसे आगे नहीं जा सकते, यह उनके लिये दबोचनी है, स्त्री आदिके तीखे वचन चाबुक है, विषय-सामग्रीके लिये भटकना उनका धंधा है, गृहस्थी छोड़कर निकल नहीं सकते यह उनपर जोत है, कषाय चिंता आदि अरई हैं, परिग्रह-संग्रहके लिये भूख-प्यास सहते है, स्वामी, राजा आदिका त्रास सहना पड़ता है, कर्मोकी पराधीनता है, अनंतकाल चक्कर लगाते हो चुका पर एक क्षणभरके लिये भी सच्चा सुख नहीं पाया।

सिकुड़ासा रहता है, चाबुककी मारके डरसे शरीरके कष्टकी जरा भी परवाह नहीं करता, दौड़ना ही उसका काम है, उसके कंधेमें जोत लगा हुआ है (जिससे निकल नहीं सकता), हर समय अरईकी मार सहता हुआ मनमें हत-साहस होता है, भूख-प्यास और निर्दय पुरुषों द्वारा प्राप्त कष्ट भोगता है, क्षणभर भी विश्राम लेनेकी थिरता नहीं पाता और पराधीन हुआ चक्कर लगाता है ।। ४२ ।।

संसारी जीवोंकी हालत (सवैया इकतीसा)

जगतमै डोलै जगवासी नररूप धरै,
प्रेतकेसे दीप किधौं रेतकेसे थूहे हैं ।
दीसै पट भूषन आडंबरसौ नीके फिरि,
फीके छिनमांझ सांझ-अंबर ज्यौं सूहे हैं ।।
मोहके अनल दगे मायाकी मनीसौ पगे,
डाभकी अनीसौ लगे ओसकेसे फूहे हैं ।
धरमकी बूझ नांहि उरझे भरममांहि,
नाचि नाचि मरि जांहि मरीकेसे चूहे हैं ।। ४३ ।।

शब्दार्थ :– डोलै=फिरै । प्रेतकेसे दीप=मरघटपर जो चिराग जलाया जाता है । रेतकेसे थूहे=रेतके टीले । नीके=अच्छे । फीके=मलीन । सांझ-अबर=सध्याका आकाश । अनल=अग्नि । दगे=दाहे–जले । डाभकी=दूबकी–घासकी । अनी=नोक । फूहे=बिन्दु । बूझ=पहिचान । मरी=प्लेग ।

अर्थ :– संसारी जीव मनुष्य आदिका शरीर धारण करके भटक रहे हैं, सो मरघटके दीपक[1] तथा रेतके [2]टीलेके समान क्षणभंगुर हैं। वस्त्र-आभूषण आदिसे अच्छे दिखाई देते हैं परन्तु सांझके आकाशके समान क्षण-भरमें मलिन हो जाते है। वे मोहकी अग्निसे जलते हैं फिर भी मायाकी ममतामें लीन होते हैं और घासपर पड़ी हुई ओसकी बूंदके समान क्षणभरमें

---

[1] जल्दी बुझ जाता है, कोई थांमनेवाला नही है ।

[2] मारवाडमे वायुके निमित्तसे बालूके टीले बन जाते है और फिर मिट जाते हैं ।

नष्ट हो जाते हैं। उन्हें निजस्वरूपकी पहिचान नहीं है, भ्रममें भूल रहे हैं और प्लेगके चूहोंके[1] समान नाच-नाचकर शीघ्र मर जाते हैं ॥ ४३ ॥

धन-सम्पत्तिसे मोह हटानेका उपदेश (सवैया इकतीसा)

जासौं तू कहत यह संपदा हमारी सो तौ,
साधनि अडारी ऐसें जैसें नाक सिनकी।
ताहि तू कहत याहि पुन्नजोग पाई सो तौ,
नरककी साई है बड़ाई डेढ़ दिनकी ॥
घेरा मांहि परचौ तू विचारै सुख आंखिनकौ,
माखिनके चूटत मिठाई जैसें भिनकी।
एते परि होहि न उदासी जगवासी जीव,
जगमैं असाता है न साता एक छिनकी ॥ ४४ ॥

शब्दार्थ :—अडारी=छोड़ी। साई=बयाना। घेरा=चक्कर।

अर्थ :—हे संसारी जीवो! जिसे तुम कहते हो कि यह हमारा धन है, उसे साधुजन इस तरह छोड़ देते हैं जिस तरह कि नाकका मैल छिनक दिया जाता है और फिर ग्रहण नहीं किया जाता। जिस धनके लिये तुम कहते हो कि पुण्यके निमित्तसे पाया है सो डेढ़ दिनका बड़प्पन है पीछे नरकोंमें पटकनेवाला है, अर्थात् पापरूप है। तुम्हें इससे आंखोंका सुख दिखता है, इसके कारण तुम कुटुम्बीजन आदिसे ऐसे घिर रहे हो जैसे मिठाईके ऊपर मक्खियाँ भिनभिनाती हैं। आश्चर्य है कि इतनेपर भी संसारी जीव संसारसे विरक्त नहीं होते, सच पूछो तो संसारमें असाता ही असाता है क्षणमात्रको भी साता नहीं है ॥ ४४ ॥

लौकिक-जनोंसे मोह हटानेका उपदेश (दोहा)

ए जगवासी यह जगत्, इन्हसौं तोहि न काज।
तेरै घटमैं जग बसै, तामैं तेरौ राज ॥ ४५ ॥

---

[1] जब चूहोंपर प्लेगका आक्रमण होता है तो वे बिल आदिसे निकलकर भूमिपर गिरते है और बड़ी बेचैनीके साथ दो चक्कर लगाकर शीघ्र मर जाते हैं।

अर्थ :– हे भव्य ! ये संसारी जीव और इस संसारसे तुम्हारा कोई सम्बन्ध नहीं है, तुम्हारे ज्ञानघटमें[1] समस्त संसारका समावेश है और उसमें तुम्हारा ही राज्य है ।। ४५ ।।

शरीरमें त्रिलोकके विलास गर्भित हैं (सवैया इकतीसा)

याही नर-पिंडमैं विराजै त्रिभुवन थिति,
याहीमैं त्रिविधि-परिनामरूप सृष्टि है ।
याहीमैं करमकी उपाधि दुख दावानल,
याहीमैं समाधि सुख वारिदकी वृष्टि है ।।
याहीमैं करतार करतूतिहीमैं विभूति,
यामैं भोग याहीमैं वियोग यामै घृष्टि है ।
याहीमैं विलास सब गर्भित गुपतरूप,
ताहीकौं प्रगट जाके अंतर सुदृष्टि है ।। ४६ ।।

शब्दार्थ :– नर-पिंड=मनुष्यशरीर । त्रिविध=उत्पाद-व्यय-ध्रौव्यरूप । वारिद=बादल । घृष्टि=घिसना । गर्भित=समावेश ।

अर्थ :– इसी मनुष्य-शरीरमें तीन[2] लोक मौजूद हैं, इसीमें तीनों प्रकारके परिणाम[3] हैं, इसीमें कर्म-उपाधिजनित दुखरूप अग्नि है, इसीमें आत्मध्यानरूप सुखकी मेघवृष्टि हैं, इसमें कर्मका कर्ता आत्मा है, इसीमें उसकी क्रिया है, इसीमें ज्ञान-संपदा है, इसीमें कर्मका भोग वा वियोग है, इसीमें भले-बुरे गुणोंका संघर्षण है और इसी देहमें सब विलास गुप्तरूप गर्भित हैं; परन्तु जिसके अंतरंगमें सम्यग्ज्ञान है उसे ही सब विलास विदित होते हैं ।। ४६ ।।

---

[1] निर्मल ज्ञानमे समस्त लोक-अलोक प्रतिबिम्बित होते हैं ।

[2] कटिके नीचे पाताल लोक, नाभि मध्यलोक और नाभिसे ऊपर ऊर्ध्वलोक ।

[3] उत्पाद, व्यय, ध्रौव्य ।

आत्मविलास जाननेका उपदेश (सवैया तेईसा)

रे रुचिवंत पचारि कहै गुरु,
तू अपना पद बूझत नांही।
खोजु हियें निज चेतन लच्छन,
है निजमैं निज गूझत नांही॥
सुद्ध सुछंद सदा अति उज्जल,
मायाके फंद अरूझत नांही।
तेरौ सरूप न दुंदकी दोहीमैं,
तोहीमै है तोहि सूझत नांही॥ ४७॥

शब्दार्थ :- रुचिवंत=भव्य। पचारि=बुलाकर। बूझत=पहिचानते। हिय=घटमे। गूझत नाहि=उलझता नही है। सुछद=स्वतत्र। उज्जल=निर्मल। अरूझत नाही=छूटता नही। दुद (द्वंद्व)=भ्रमजाल। दोही=दुविधा।

अर्थ :- श्रीगुरु बुला करके कहते है कि हे भव्य! तुम अपने स्वरूपको पहिचानते नहीं हो, अपने घटमें चैतन्य-चिह्न ढूंढ़ो, वह अपनेहीमें है, अपनेसे उलझता नहीं है, तुम शुद्ध स्वाधीन और अत्यन्त निर्विकार हो, तुम्हारी आत्मसत्ता-पर मायाका प्रवेश नहीं है। तुम्हारा स्वरूप भ्रमजाल और दुविधासे रहित है जो तुम्हें सूझता नहीं है॥ ४७॥

आत्मस्वरूपकी पहिचान ज्ञानसे होती है (सवैया तेईसा)

केई उदास रहैं प्रभु कारन,
केई कहैं उठि जांहि कहींकै।
केई प्रनाम करैं गढ़ि मूरति,
केई पहार चढे चढ़ि छींकै॥
केई कहैं असमानके ऊपरि,
केई कहै प्रभु हेठि जमींकै।

मेरो धनी नहि दूर दिसन्तर,
मोहीमैं है मोहि सूझत नीकै ।। ४८ ।।

शब्दार्थ :- उदास=विरक्त । गढि=बनाकर । मूरति (मूर्ति)= प्रतिमा । पहार (पहाड़)=पर्वत । असमान (आसमान)=ऊर्ध्वलोक । हेठि=नीचे । जमी (जमीन)=धरती । दिसन्तर (देशान्तर)=अन्य क्षेत्र, विदेश ।

अर्थ :- आत्माको जानने अर्थात् ईश्वरकी खोज करनेके लिये कोई तो बाबाजी बन गये हैं, कोई दूसरे क्षेत्रमें यात्रा आदिको जाते हैं, कोई प्रतिमा बनाकर नमन-पूजन करते हैं, कोई छींकेपर[1] बैठ पहाड़ोंपर चढ़ते हैं, कोई कहते हैं कि ईश्वर आसमानमें है और कोई कहते हैं कि पातालमें है; परन्तु हमारा प्रभु दूरदेशमें नहीं है - हमहीमें है सो हमें भले प्रकार अनुभवमें आता है ।। ४८ ।।

पुनः (दोहा)

कहै सुगरु जो समकिती, परम उदासी होइ ।
सुथिर चित्त अनुभौ करै, प्रभुपद परसै सोइ ।। ४९ ।।

शब्दार्थ :- परम=अत्यन्त । उदासी=वीतरागी । परसै=प्राप्त करे ।

अर्थ :- श्रीगुरु कहते है कि जो सम्यग्दृष्टि अत्यन्त वीतरागी होकर मनको खूब स्थिर करके आत्म-अनुभव करता है वही आत्मस्वरूपको प्राप्त होता है ।। ४९ ।।

मनकी चचलता (सवैया इकतीसा)

छिनमैं प्रवीन छिनहीमैं मायासौं मलीन,
छिनकमैं दीन छिनमांहि जैसौ सक्र है ।
लियें दौरधूप छिन छिनमैं अनंतरूप,
कोलाहल ठानत मथानकौसौ तक्र है ।।
नटकौसौ थार किधौं हार है रहटकौसौ,
धारकौसौ भौंर कि कुंभारकौसौ चक्र है ।

[1] बुंदेलखंडमें सीका कहते है ।

ऐसौ मन भ्रामक सुथिरु आजु कैसें होई,
ओरहीकौ चंचल अनादिहीकौ बक्र है ।। ५० ।।

शब्दार्थ :– प्रवीण=चतुर । सक्र (शक्र)=इन्द्र । ठानत=करता है । मथान=बिलोवना । तक्र=छाँछ । थार=थाली । हार=माला । चक्र=चाक । भ्रामक=भ्रमण करनेवाला । चचल=चपल । वक्र=टेढा ।

अर्थ :– यह मन क्षणभरमें पंडित बन जाता है, क्षणभरमें मायासे मलिन हो जाता है, क्षणभरमें विषयोंके लिये दीन होता है, क्षणभरमें गर्वसे इन्द्र जैसा बन जाता है, क्षणभरमें जहाँ-तहाँ दौड़ लगाता है और क्षणभरमें अनेक वेष बनाता है । जिस प्रकार दही विलोवनेपर छाँछकी गड़गड़ी होती है वैसा कोलाहल मचाता है; नटका थाल, रहटकी माला, नदीकी धारका भँवर अथवा कुंभारके चाकके समान घूमता ही रहता है । ऐसा भ्रमण करनेवाला मन आज कैसे स्थिर हो सकता है, जो स्वभावसे ही चंचल और अनादिकालसे वक्र है ।। ५० ।।

मनकी चंचलतापर ज्ञानका प्रभाव (सवैया इकतीसा)

धायौ सदा काल पै न पायौ कहूं सांचौ सुख,
रूपसौं विमुख दुखकूपवास बसा है ।
धरमकौ घाती अधरमकौ संघाती महा,
कुरापाती जाकी संनिपातकीसी दसा है ।।
मायाकौं झपटि गहै कायासौं लपटि रहै,
भूल्यौ भ्रम-भीरमैं बहीरकौसौ ससा है ।
ऐसौ मन चंचल पताकासौ अंचल सु,
ग्यानके जगेसौं निरवाण पथ धसा है ।। ५१ ।।

शब्दार्थ :– धायौ=दौडा । विमुख=विरुद्ध । संघाती=साथी । कुरापाती=उपद्रवी । गहै=पकडे । बहीर=बहेलिया । ससा (शशा)=खरगोश । पताका=ध्वजा । अचल=कपडा ।

अर्थ :– यह मन सुखके लिये हमेशासे ही भटकता रहा है, पर कहीं

सच्चा सुख नहीं पाया। अपने स्वानुभवके सुखसे विरुद्ध हुआ दुःखोंके कुएमें पड़ रहा है। धर्मका घाती, अधर्मका संगाती, महा उपद्रवी, सन्निपातके रोगीके समान असावधान हो रहा है। धन-सम्पत्ति आदिको फुर्तीके साथ ग्रहण करता है और शरीरसे मुहब्बत लगाता है, भ्रमजालमें पड़ा हुआ ऐसा भूल रहा है जैसा शिकारीके घेरेमें खरगोश भ्रमण करता है। यह मन पताकाके वस्त्रके समान चंचल है, वह ज्ञानका उदय होनेसे मोक्षमार्गमें प्रवेश करता है।। ५१।।

मनकी स्थिरताका प्रयत्न (दोहा)

जो मन विषै – कषायमैं, बरतै चंचल सोइ।
जो मन ध्यान विचारसौं, रुकै सु अविचल होइ।। ५२।।

शब्दार्थ :– रुकै=ठहरे। अविचल=स्थिर।

अर्थ :– जो मन विषय-कषाय आदिमें वर्तता है वह चंचल रहता है और जो आत्मस्वरूपके चिंतवनमें लगा रहता है वह स्थिर हो जाता है।। ५२।।

पुनः (दोहा)

तातैं विषै – कषायसौं, फेरि सु मनकी बांनि।
सुद्धातम अनुभौविषै, कीजै अविचल आनि।। ५३।।

शब्दार्थ :– बानि=आदत-स्वभाव। अविचल=स्थिर। आनि=लाकर।

अर्थ :– इससे मनकी प्रवृत्ति विषय-कषायसे हटाकर उसे शुद्ध आत्म-अनुभवकी ओर लाओ और स्थिर करो।। ५३।।

आत्मानुभव करनेका उपदेश (सवैया इकतीसा)

अलख अमूरति अरूपी अविनासी अज,
निराधार निगम निरंजन निरंध है।
नानारूप भेस धरै भेसकौ न लेस धरै,
चेतन प्रदेस धरै चेतनकौ खंध है।।

मोह धरै मोहीसौ विराजै तोमै तोहीसौ,
न तोहीसौ न मोहीसौ न रागी निरबंध है ।
ऐसौ चिदानंद याही घटमै निकट तेरे,
ताहि तू विचारु मन और सब धंध है ।। ५४ ।।

शब्दार्थ :– अमूरति (अमूर्ति) = आकार रहित । अविनासी = नित्य । अज = जन्म-रहित । निगम = ज्ञानी । निरध = अखड । खध (स्कध) = पिड । धध (द्वद्व) = द्विविधा ।

अर्थ :– यह आत्मा अलख, अमूर्तीक, अरूपी, नित्य, अजन्मा, निराधार, ज्ञानी, निर्विकार और अखंड है । अनेक शरीर धारण करता है पर उन शरीरोके किसी अंशरूप नही हो जाता, चेतन प्रदेशोंको धारण किये हुए चैतन्यका पिण्ड ही है । जब आत्मा शरीर आदिसे मोह करता है तब मोही हो जाता है और जब अन्य वस्तुओंमें राग करता है तब उनरूप हो जाता है, वास्तवमे न शरीररूप है और न अन्य वस्तुओ रूप है, वह बिलकुल वीतरागी और कर्मबंधमे रहित है । हे मन ! ऐसा चिदानन्द इसी घटमे तेरे निकट है उसका तू विचार कर, उसके सिवाय और सब जंजाल है ।। ५४ ।।

आत्मानुभव करनेकी विधि (सवैया इकतीसा)

प्रथम सुद्रिष्टिसौ सरीररूप कीजै भिन्न,
तामै और सूच्छम सरीर भिन्न मानिये ।
अष्टकर्म भावकी उपाधि सोऊ कीजै भिन्न,
ताहूमैं सुबुद्धिकौ विलास भिन्न जानिये ।।
तामै प्रभु चेतन विराजत अखंडरूप,
वहै श्रुतग्यानके प्रवांन उर आनिये ।
वाहीकौ विचार करि वाहीमै मगन हूजै,
वाकौ पद साधिबेकौ ऐसी विधि ठानिये ।। ५५ ।।

शब्दार्थ – शरीर = औदारिक, वैक्रियक, आहारक । सूच्छम सरीर (सूक्ष्मशरीर) = तैजस, कार्माण । अष्टकर्म भावकी उपाधि = राग-द्वेष-मोह । सुबुद्धिकौ विलास = भेदविज्ञान ।

अर्थ :– पहले भेदविज्ञानसे स्थूल शरीरको आत्मासे भिन्न मानना चाहिये, फिर उस स्थूल शरीरमें तैजस, कार्माण सूक्ष्म शरीर हैं, उन्हें भिन्न जानना उचित है। पश्चात् अष्ट कर्मकी उपाधिजनित राग-द्वेषोंको भिन्न करना और फिर भेद-विज्ञानको भी भिन्न मानना चाहिये। उस भेदविज्ञानमें अखंड आत्मा विराजमान है, उसे श्रुतज्ञानप्रमाण वा नय-निक्षेप आदिसे निश्चित करके उसीका विचार करना और उसीमें लीन होना चाहिये। मोक्षपद पानेकी निरंतर ऐसी ही रीति है ॥ ५५ ॥

आत्मानुभवसे कर्मबध नहीं होता (चौपाई)

इहि विधि वस्तु व्यवस्था जानै।
रागादिक निजरूप न मानै ॥
तातै ग्यानवंत जगमांही।
करम बंधकौ करता नांही ॥ ५६ ॥

अर्थ :– संसारमें सम्यग्दृष्टि जीव ऊपर कहे अनुसार आत्माका स्वरूप जानता है और राग-द्वेष आदिको अपना स्वरूप नहीं मानता इससे वह कर्मबंधका कर्त्ता नहीं है ॥ ५६ ॥

भेदज्ञानीकी क्रिया (सवैया इकतीसा)

ग्यानी भेदग्यानसौं विलेछि पुदगल कर्म,
आतमीक धर्मसौं निरालौ करि मानतौ।
ताकौ मूल कारन असुद्ध रागभाव ताके,
नासिबेकौं सुद्ध अनुभौ अभ्यास ठानतौ ॥

इत्यालोच्य विवेच्य तत्किल परद्रव्यं समग्रं बलात्
तन्मूलां बहुभावसन्ततिमिमामुद्धर्तुकामः समम् ।
आत्मानं समुपैति निर्भरवहत्पूर्णैकसंविद्युतम्
येनोन्मूलितबन्ध एष भगवानात्मात्मनि स्फूर्जति ॥ १६ ॥

याही अनुक्रम पररूप सनबंध त्यागि,
आपमांहि अपनौ सुभाव गहि आनतौ ।
साधि सिवचाल निरबंध होत तिहूं काल,
केवल विलोक पाइ लोकालोक जानतौ ।। ५७ ।।

शब्दार्थ :– विलेछि=जुदा जानना । निरालौ=भिन्न । अनुक्रम= सिलसिला । साधि=सिद्ध करके । सिवचाल=मोक्षमार्ग । निरबंध=बंध-रहित । विलोक=ज्ञान ।

अर्थ :– ज्ञानी जीव भेदविज्ञानके प्रभावसे पुद्गलकर्मको जुदा जानता है और आत्मस्वभावसे भिन्न मानता है । उन पुद्गल कर्मोंके मूल कारण राग-द्वेष-मोह आदि विभाव हैं, उन्हें नष्ट करनेके लिये शुद्ध अनुभवका अभ्यास करता है और ५४वें कवित्तमें कही हुई रीतिसे पररूप तथा आत्म-स्वभावसे भिन्न बंधपद्धतिको हटाकर अपनेहीमें अपने ज्ञानस्वभावको ग्रहण करता है । इस प्रकार वह सदैव मोक्षमार्गका साधन करके बंधन रहित होता है और केवलज्ञान प्राप्त करके लोकालोकका ज्ञायक होता है ।। ५७ ।।

भेदज्ञानीका पराक्रम (सवैया इकतीसा)

जैसें कोऊ मनुष्य अजान महाबलवान,
खोदि मूल वृच्छकौ उखारै गहि बाहूसौं ।
तैसें मतिमान दर्वकर्म भावकर्म त्यागि,
ह्वै रहै अतीत मति ग्यानकी दशाहूसौं ।।
याही क्रिया अनुसार मिटै मोह अंधकार,
जगै जोति केवल प्रधान सविताहूसौं ।

रागादीनामुदयमदयं दारयत्कारणानां
कार्यं बन्धं विविधमधुना सद्य एव प्रणुद्य ।
ज्ञानज्योतिः क्षपिततिमिरं साधु सन्नद्धमेतत्
तद्वद्यद्वत्प्रसरमपरः कोऽपि नास्यावृणोति ।। १७ ।।

इति बन्धो निष्क्रान्त. ।। ८ ।।

चुकै न सकतीसौं लुकै न पुग्गल मांहि,
धुकै मोख थलकौं रुकै न फिर काहूसौं ।। ५८ ।।

शब्दार्थः – अतीत=रीता । सविताहू=सूर्य । लुकै=छिपे । धुकै=चलता है ।

अर्थ :– जिस प्रकार कोई अजान महाबलवान मनुष्य अपने बाहुबलसे किसी वृक्षको जड़से उखाड़ डालता है, उसी प्रकार भेदविज्ञानी मनुष्य ज्ञानकी शक्तिसे द्रव्यकर्म और भावकर्मको हटाकर हलके हो जाते हैं। इस रीतिसे मोहका अंधकार नष्ट हो जाता है और सूर्यसे भी श्रेष्ठ केवलज्ञानकी ज्योति जागती है, फिर कर्म, नोकर्मसे नहीं छिप सकने योग्य अनंतशक्ति प्रगट होती है जिससे वह सीधा मोक्षको जाता है और किसीका रोका नहीं रुकता ।। ५८ ।।

आठवें अधिकारका सार

यद्यपि सिद्धालयमें अनंत कार्माण वर्गणाएँ भरी हुई हैं तो भी सिद्ध भगवानको कर्मका बंध नहीं होता, अरहंत भगवान योगसहित होनेपर अबंध रहते हैं, प्रमत्त रहित हिंसा हो जानेपर मुनियोंको बंध नहीं होता, सम्यग्दृष्टि जीव असंयमी होनेपर भी बंधसे रहित है। इससे स्पष्ट है कि कार्माण वर्गणाओं, योग, हिंसा और असंयमसे बंध नहीं होता, केवल शुभ-अशुभ अशुद्धोपयोग ही बंधका कारण है। अशुद्ध उपयोग राग-द्वेष-मोहरूप है, और राग-द्वेष-मोहका अभाव सम्यग्दर्शन है, अतः बंधका अभाव करनेके लिये सम्यग्दर्शनको सम्हालना चाहिये इसमें प्रमाद करना उचित नहीं है, क्योंकि सम्यग्दर्शन ही धर्म-अर्थ-काम-मोक्ष – चारों पुरुषार्थोंका दाता है। यह सम्यग्दर्शन विपरीत अभिनिवेश रहित होता है, मैंने किया, मेरा है, मै चाहूँ सो करूँगा, यह मिथ्याभाव सम्यग्दर्शनमें नही होता, इसमें शरीर-धन-कुटुम्ब वा विषय-भोगसे विरक्तभाव रहते हैं और चंचल चित्तको विश्राम मिलता है। सम्यग्दर्शन जगनेपर व्यवहारकी तल्लीनता नहीं रहती, निश्चयनयके विषयभूत निर्विकल्प और निरुपाधि आत्मरामका स्वरूप-चिन्तवन होता है, और मिथ्यात्वके आधीन होकर संसारी आत्मा जो अनादि कालसे कोल्हूके बैलके समान संसारमें चक्कर काट रहा था उसे विलक्षण शान्ति मिलती है। सम्यग्ज्ञानियोंको अपना ईश्वर अपनेहीमे दिखता है और बन्धके कारणोंका अभाव होनेसे उन्हें परमेश्वरपद प्राप्त होता है।

मोक्ष द्वार

(९)

प्रतिज्ञा (दोहा)

बंधद्वार पूरौ भयौ, जो दुख दोष निदान ।
अब बरनौं संक्षेपसौं, मोखद्वार सुखथान ।। १ ।।

शब्दार्थ :- निदान=कारण । बरनौ=वर्णन करता हूँ । संक्षेपसौं= थोडेमें ।

अर्थ :- दुःखों और दोषोंके कारणभूत बंधका अधिकार समाप्त हुआ । अब थोड़ेमें सुखका स्थानरूप मोक्ष अधिकारका वर्णन करता हूँ ।। १ ।।

मंगलाचरण (सवैया इकतीसा)

भेदग्यान आरासौं दुफारा करै ग्यानी जीव,
आतम करम धारा भिन्न भिन्न चरचै ।
अनुभौ अभ्यास लहै परम धरम गहै,
करम भरमकौ खजानौ खोलि खरचै ।।
यौंही मोख मुख धावै केवल निकट आवै,
पूरन समाधि लहै परमकौ परचै ।
भयौ निरदौर याहि करनौ न कछु और,
ऐसौ विश्वनाथ ताहि बनारसी अरचै ।। २ ।।

द्विधाकृत्य प्रज्ञाककचदलनाद्बन्धपुरुषौ
नयन्मोक्षं साक्षात्पुरुषमुपलम्भैकनियतम् ।
इदानीमुन्मज्जत्सहजपरमानन्दसरसं
परं पूर्णं ज्ञानं कृतसकलकृत्यं विजयते ।। १ ।।

शब्दार्थ :– चरचै=जाने । खरचै=हटावे । परचै=पहिचाने । निरदौर=स्थिर । विश्वनाथ=संसारका स्वामी । अरचै=बंदना करता है ।

अर्थ :– ज्ञानी जीव भेदविज्ञानकी करौंतसे आत्मपरिणति और कर्म-परिणतिको पृथक् करके उन्हें जुदी जुदी जानता है और अनुभवका अभ्यास तथा रत्नत्रय ग्रहण करके ज्ञानावरणादि कर्म वा राग-द्वेष आदि विभावका खजाना खाली कर देता है । इस रीतिसे वह मोक्षके सन्मुख दौड़ता है । जब केवलज्ञान उसके समीप आता है तब पूर्ण ज्ञान प्राप्त करके परमात्मा बन जाता है और संसारकी भटकना मिट जाती है तथा करनेको कुछ बाकी नहीं रह जाता अर्थात् कृतकृत्य हो जाता है। ऐसे त्रिलोकीनाथको पंडित बनारसीदासजी नमस्कार करते हैं ।। २ ।।

सम्यग्ज्ञानसे आत्माकी सिद्धि होती है (सवैया इकतीसा)

काहू एक जैनी सावधान ह्वै परम पैनी,
ऐसी बुद्धि छैनी घटमांहि डार दीनी है ।
पैठी नो करम भेदि दरब करम छेदि,
सुभाउ विभाउताकी संधि सोधि लीनी है ।।
तहां मध्यपाती होय लखी तिन धारा दोय,
एक मुधामई एक सुधारस-भीनी है ।
मुधासौं विरचि सुधासिंधुमैं मगन भई,
ऐती सब क्रिया एक समै बीचि कीनी है ।। ३ ।।

शब्दार्थ:– सावधान=प्रमाद रहित। पैनी=तेज । पैठी=घुसी । संधि=मिलाप । मध्यपाती=बिचोही । मुधामई=अज्ञानमयी । सुधारस=अमृतरस । विरचि=छोड़कर ।

प्रज्ञाछेत्री शितेयं कथमपि निपुणैः पातिता सावधानैः
सूक्ष्मेऽन्तःसन्धिबन्धे निपतति रभसादात्मकर्मोभयस्य ।
आत्मानं मग्नमन्तःस्थिरविशदलसद्धाम्नि चैतन्यपूरे
बन्धं चाज्ञानभावे नियमितमभितः कुर्वती भिन्नभिन्नौ ।। २ ।।

अर्थ :– जैन-शास्त्रके ज्ञाता एक जैनोने बहुतही सावधान होकर विवेकरूपी तेज छैनी[1] अपने हृदयमें डाल दी, जिसने प्रवेश करते ही नोकर्म, द्रव्यकर्म, भावकर्म और निजस्वभावका पृथक्करण कर दिया। वहाँ उस ज्ञाताने बीचमें पड़कर एक अज्ञानमय और एक ज्ञानसुधारसमय ऐसी दो धारा देखीं, तब वह अज्ञानधारा छोड़कर ज्ञानरूप अमृतसागरमें मग्न हुआ। इतनी सब क्रिया उसने मात्र एक समयमें ही की ।। ३ ।।

पुनः (दोहा)

जैसैं छैनी लोहकी, करै एकसौं दोइ ।
जड़ चेतनकी भिन्नता, त्यौं सुबुद्धिसौं होइ ।। ४ ।।

अर्थ :– जिसप्रकार लोहेको छैनी काष्ठ आदि वस्तुके दो खंड कर देती है उसी प्रकार चेतन-अचेतनका पृथक्करण भेदविज्ञानसे होता है ।। ४ ।।

सुबुद्धिका विलास (सर्व वर्ण लघु, चित्रकाव्य घनाक्षरी)

धरति धरम फल हरति करम मल,
मन वच तन बल करति समरपन ।
भखति असन सित चखति रसन रित,
लखति अमित वित करि चित दरपन ।।
कहति मरम धुर दहति भरम पुर,
गहति परम गुर उर उपसरपन ।
रहति जगति हित लहति भगति रति,
चहति अगति गति यह मति परपन ।। ५ ।।

शब्दार्थ :– भखति=खाती है । असन=भोजन । सित=उज्ज्वल । अमित=अप्रमाण । दहति=जलाता है । पुर=नगर । उपसरपन=स्थिर । अगति गति=मोक्ष ।

अर्थ :– सुबुद्धि धर्मरूप फलको धारण करती है, कर्ममलको हरती है, मन-वचन-काय तीनों बलोंको मोक्षमार्गमें लगाती है, जीभसे स्वाद लिये

[1] शस्त्र विशेष ।

बिना उज्ज्वल ज्ञानका भोजन खाती है, अपनी अनंत ज्ञानरूप सम्पत्ति चित्तरूप दर्पणमें देखती है, मर्मकी बात अर्थात् आत्माका स्वरूप बतलाती है, मिथ्यात्वरूप नगरको भस्म करती है, सद्‌गुरुकी वाणी ग्रहण करती है, चित्तमें स्थिरता लाती है, जगतकी हितकारी बनकर रहती है, त्रिलोकनाथकी भक्तिमें अनुराग करती है, मुक्तिकी अभिलाषा उत्पन्न करती है; ऐसा सुबुद्धिका विलास है ।। ५ ।।

सम्यग्ज्ञानीका महत्व (सब वर्ण गुरु, सवैया इकतीसा)

राणाकौसौ बाना लीनै आपा साधै थाना चीनै,
दानाअंगी नानारंगी खाना जंगी जोधा है ।
मायाबेली जेती तेती रेतैमैं धारेती सेती,
फंदाहीकौ कंदा खोदै खेतीकौसौ लोधा है ।।
बाधासेती हांता लोरै राधासेती तांता जोरै,
बांदीसेती नाता तोरै चांदीकौसौ सोधा है ।
जानै जाही ताही नीकै मानै राही पाही पोकै,
ठानै बातैं डाही ऐसौ धारावाही बोधा है ।। ६ ।।

शब्दार्थः— राणा=बादशाह । बाना=भेष । थाना=स्थान । चीनै=पहिचाने । दानाअगी=प्रतापी । खाना जगी जोधा=युद्धमे महा शूरवीर । कदा=कासकी जड़ । खेतीकौसौ लोधा=किसानके समान । बाधा=क्लेश । हांता लोरै=अलग करता है । ताता=डोर । बाँदी=दासी । नाता=सम्बन्ध । डाही=होश्यारी । बोधा=ज्ञानी ।

अर्थ :— भेदविज्ञानी ज्ञाता, राजा जैसा रूप बनाये हुए है । वह अपने आत्मरूप स्वदेशकी रक्षाके लिये परिणामोंकी सम्हाल रखता है, और आत्मसत्ता भूमिरूप स्थानको पहिचानता है; प्रशम, सवेग, अनुकंपा आदिकी सेना सम्हालनेमें दाना अर्थात् प्रवीण होता है, शाम, दाम, दंड, भेद आदि कलाओंमें कुशल राजाके समान है; तप, समिति, गुप्ति, परीषहजय, धर्म, अनुप्रेक्षा आदि अनेक रंग धारण करता है; कर्मरूपी शत्रुओंको जीतनेमे बड़ा बहादुर होता है । मायारूपी जितना लोहा है, उस सबको रेत-रेत

करनेको रेतीके समान है, कर्मके फंदेरूप कांसको जड़से उखाड़नेके लिये किसानके समान है, कर्मबंधके दुखोंसे बचानेवाला है, सुमति राधिकासे प्रीति जोड़ता है, कुमतिरूप दासीसे संबंध तोड़ता है, आत्मपदार्थरूप चांदीको ग्रहण करने और पर पदार्थरूप धूलको छोड़नेमें रजत-सोधा (सुनार) के समान है। पदार्थको जैसा जानता है वैसाही मानता है, भाव यह है कि हेयको हेय जानता और हेय मानता है। उपादेयको उपादेय जानता और उपादेय मानता है,[1] – ऐसी उत्तम बातोंका आराधक धाराप्रवाही ज्ञाता है ॥ ६ ॥

ज्ञानी जीव ही चक्रवर्ती है (सवैया इकतीसा)

जिन्हकै दरब मिति साधन छखंड थिति,
बिनसै विभाव अरि पंकति पतन हैं।
जिन्हकै भगतिको विधान एई नौ निधान,
त्रिगुनके भेद मानौ चौदह रतन हैं॥
जिन्हकै सुबुद्धिरानी चूरै महा मोह वज्र,
पूरै मंगलीक जे जे मोखके जतन है।
जिन्हकै प्रमान अंग सोहै चमू चतुरंग,
तेई चक्रवर्त्ती तनु धरै पै अतन हैं॥ ७ ॥

शब्दार्थ:– अरि पकति=शत्रु-समूह। पतन=नष्ट होना। नव निधान=नव निधि। मगलीक=मडल, चौक। चमू=सेना। चतुरग=सेनाके चार अग हाथी, घोडे, रथ, पैदल। अतन=शरीररहित।

अर्थ:– ज्ञानी जीव चक्रवर्तीके समान हैं – क्योंकि चक्रवर्ती छह खंड पृथ्वी साधते-जीतते हैं, ज्ञानी छह द्रव्योंको साधते हैं; चक्रवर्ती शत्रु-समूहको नष्ट करते है, ज्ञानी जीव विभाव परिणतिका विनाश करते हैं; चक्रवर्तीके

---

[1] आत्मा उडदका मास (भीतरी गूदा) मगज आदिके समान उपादेय है, और छिलका फोक आदिके समान शरीरादि हेय है।

नवनिधि[1] होती हैं, ज्ञानी नवभक्ति[2] धारण करते हैं; चक्रवर्तीके चौदह रत्न होते हैं, ज्ञानियोंके सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्रके भेदरूप[3] चौदह रत्न[4] होते हैं; चक्रवर्तीकी पटरानी दिग्विजयको जानेके अवसरपर चुटकीसे वज्र-रत्नोंका चूर्ण करके चौक पूरती है, ज्ञानी जीवोंकी सुबुद्धिरूप पटरानी मोक्ष जानेका शकुन करनेको महा-मोहरूप वज्रको चूर्ण करती है; चक्रवर्तीके हाथी, घोड़े, रथ, पैदल ऐसी चतुरंगिनी सेना रहती है, ज्ञानी जीवोंके प्रत्यक्ष, परोक्ष, प्रमाण, नय और निक्षेप होते हैं। विशेष यह है कि चक्रवर्तीके शरीर होता है, पर ज्ञानी जीव देहसे विरक्त होनेके कारण शरीररहित होते हैं - इसलिये ज्ञानी जीवोंका पराक्रम चक्रवर्तीके समान है ।। ७ ।।

नव भक्तिके नाम (दोहा)

श्रवन कीरतन चितवन, सेवन बंदन ध्यान ।
लघुता समता एकता, नौधा भक्ति प्रवान ।। ८ ।।

शब्दार्थ :- श्रवण=उपादेय गुणोंका सुनना। कीरतन (कीर्तन)= गुणोंका व्याख्यान करना। चितवन=गुणोंका विचार करना। सेवन= गुणोंका अध्ययन करना। बंदना=गुणोंकी स्तुति करना। ध्यान=गुणोंका

---

[1] महाकाल असि मसिके साधन, देत कालनिधि ग्रंथ महान।
मानव आयुध भांड नसरप, सुभग पिंगला भूषन खान ।।
पांडुक निधि सब धान्य देत है, करे शंख वाजित्र प्रदान।
सर्व रतन रत्नोंकी दाता, वस्त्र देत निधि पद्म महान ।।

[2] नवभक्तिके नाम आगेके दोहेमे कहे है।

[3] चक्रवर्तीके चौदह रत्नोमे सात सजीव रत्न होते हैं, और सात अजीव होते हैं। वे इस प्रकार हैं :-

दोहा - सेनापति ग्रहपति थपित, प्रोहित नाग तुरंग।
बनिता मिलि सातों रतन, हैं सजीव सरवंग ।। १ ।।
चक्र छत्र असि दंड मणि, चर्म कांकणी नाम।
ये अजीव सातों रतन, चक्रवर्तिके धाम ।। २ ।।

[4] कविने चौदह रत्नोकी सख्याको त्रिगुणके भेदोमे गिनाया है - सो सम्यग्दर्शनके उपशम, क्षयोपशम, क्षायक ये तीन; ज्ञानके मति, श्रुत, अवधि, मन पर्यय, केवल ये पांच; और चारित्रके सामायिक छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि सूक्ष्मसांपराय, यथाख्यात और संयमासयम ये छह - ऐसे सब मिलकर चौदह जान पड़ते हैं।

स्मरण रखना। लघुता=गुणोंका गर्व नहीं करना। समता=सब पर एकसी दृष्टि रखना। एकता=एक आत्माहीको अपना मानना, शरीरादिको पर मानना।

अर्थ:— श्रवण, कीर्तन, चिंतवन, सेवन, वंदन, ध्यान, लघुता, समता, एकता ये नव प्रकारकी भक्ति हैं, जो ज्ञानी जीव करते हैं ॥ ८ ॥

ज्ञानी जीवोंका मन्तव्य (सवैया इकतीसा)

*कोऊ अनुभवी जीव कहै मेरे अनुभौमैं,
लक्षन विभेद भिन्न करमको जाल है।
जानै आपा आपुकौं जु आपुकरि आपुविषै,
उतपति नास ध्रुव धारा असराल है ॥
सारे विकलप मोसौं न्यारे सरवथा मेरौ,
निहचै सुभाव यह विवहार चाल है।
मैं तौ सुद्ध चेतन अनंत चिनमुद्रा धारी,
प्रभुता हमारी एकरूप तिहुं काल है ॥ ९ ॥

अर्थ:— आत्म-अनुभवी जीव कहते हैं कि हमारे अनुभवमें आत्म-स्वभावसे विरुद्ध चिह्नोंका धारक कर्मोंका फंदा हमसे पृथक् है, वे आप[1] अपनेको[2] अपने द्वारा[3] अपनेमें[4] जानते हैं। द्रव्यकी उत्पाद, व्यय और ध्रुव यह त्रिगुण धारा जो मुझमें बहती हैं, सो ये विकल्प, व्यवहार नयसे हैं, मुझसे सर्वथा भिन्न हैं; मैं तो निश्चयनयका विषयभूत शुद्ध और अनंत चैतन्यमूर्तिका धारक हूँ, मेरा यह सामर्थ्य सदा एकसा रहता है—कभी घटता-बढ़ता नहीं है ॥ ९ ॥

[1] यह कर्तृरूप है।

[2] यह कर्मरूप है।

[3] यह करणरूप है।

[4] यह अधिकरणरूप है।

* भित्त्वा सर्वमपि स्वलक्षणबलाद्भेत्तुं हि यच्छक्यते
चिन्मुद्राङ्कितनिर्विभागमहिमा शुद्धश्चिदेवास्म्यहम्।
भिद्यन्ते यदि कारकाणि यदि वा धर्मा गुणा वा यदि
भिद्यन्तां न भिदास्ति काचन विभौ भावे विशुद्धे चिति ॥ ३ ॥

आत्माके चेतन लक्षणका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

निराकार चेतना कहावै दरसन गुन,
साकार चेतना सुद्ध ज्ञान गुनसार है।
चेतना अद्वैत दोऊ चेतन दरब मांहि,
सामान विशेष सत्ताहीकौ विसतार है।।
कोऊ कहै चेतना चिहन नांही आतमा मैं,
चेतनाके नास होत त्रिविध विकार है।
लक्षनकौ नास सत्ता नास मूल वस्तु नास,
तातै जीव दरबकौ चेतना आधार है।। १०।।

शब्दार्थ :– निराकार चेतना=जीवका दर्शनगुण जो आकार आदिको नही जानता। साकार चेतना=जीवका ज्ञानगुण जो आकार आदि समेत जानता है। अद्वैत=एक। सामान्य=जिसमे आकार आदिका विकल्प नही होता। विशेष=जो आकार आदि सहित जानता है। चिहन (चिह्न)= लक्षण। त्रिविध=तीन तरहके। विकार=दोष।

अर्थ :– चैतन्यपदार्थ एकरूप ही है, पर दर्शनगुणको निराकार[1] चेतना और ज्ञानगुणको साकार[2] चेतना कहते हैं। सो ये सामान्य और विशेष दोनों एक चैतन्यहीके विकल्प है, एकही द्रव्यमें रहते हैं। वैशेषिक

[1], [2] पदार्थको जाननेके पहले पदार्थके अस्तित्वका जो किंचित् भान होता है वह दर्शन है, दर्शन यह नही जानता कि पदार्थ किस आकार व रगका है, वह तो सामान्य अस्तित्व मात्र जानता है, इसीसे दर्शनगुण निराकार और सामान्य है। इसमे महासत्ता अर्थात् सामान्य सत्ताका प्रतिभास होता है। आकार रग आदिका जानना ज्ञान है, इससे ज्ञान साकार है, सविकल्प है, विशेष जानता है। इसमे अवातर सत्ता अर्थात् विशेषसत्ताका प्रतिभास होता है। (विशेष समझनेके लिये 'वृहद्द्रव्यसग्रह' की **जं सामण्ण गहणं,** आदि गाथाओका अध्ययन करना चाहिये।)

अद्वैतापि हि चेतना जगति चेद् दृग्ज्ञप्तिरूपं त्यजेत्
तत्सामान्यविशेषरूपविरहात्साऽस्तित्वमेव त्यजेत्।
तत्त्यागे जडता चितोऽपि भवति व्याप्यो विना व्यापका-
दात्मा चान्तमुपैति तेन नियतं दृग्ज्ञप्तिरूपास्तु चित्।। ४।।

आदि मतवाले आत्मामें चैतन्यगुण नहीं मानते हैं, सो उनसे जैनमतवालोंका कहना है कि चेतनाका अभाव माननेसे तीन दोष उपजते हैं, प्रथम तो लक्षणका नाश होता है, दूसरे लक्षणका नाश होनेसे सत्ताका नाश होता है, तीसरे सत्ताका नाश होनेसे मूल वस्तुहीका नाश होता है। इसलिये जीव द्रव्यका स्वरूप जाननेके लिये चैतन्यहीका अवलम्बन है ॥ १० ॥

(दोहा)

चेतन लक्षन आतमा, आतम सत्ता मांहि।
सत्तापरिमित वस्तु है, भेद तिहूंमैं नांहि ॥ ११ ॥

अर्थ :- आत्माका लक्षण चेतना है, और आत्मा सत्तामें है, क्योंकि सत्ता धर्मके बिना आत्मपदार्थ सिद्ध नहीं होता, और अपनी सत्ता प्रमाण वस्तु है, सो द्रव्य अपेक्षा तीनोंमें भेद नहीं है, एक ही है ॥ ११ ॥

आत्मा नित्य है (सवैया तेईसा)

ज्यौं कलधौत सुनारकी संगति,
भूषन नाम कहै सब कोई।
कंचनता न मिटी तिहि हेतु,
वहै फिरि औटिकै कंचन होई ॥
त्यौं यह जीव अजीव संजोग,
भयौ बहुरूप भयौ नहि दोई।
चेतनता न गई कबहूं,
तिहि कारन ब्रह्म कहावत सोई ॥ १२ ॥

शब्दार्थ :- कलधौत=सोना। भूषन=गहना। औटत=गलानेसे। ब्रह्म=नित्य आत्मा।

अर्थ :- जिस प्रकार सुनारके द्वारा गढ़े जानेपर सोना गहनेके रूपमें हो जाता है, पर गलानेसे फिर सुवर्ण ही कहलाता है; उसी प्रकार यह जीव अजीवरूप कर्मके निमित्तसे अनेक वेष धारण करता है, पर अन्यरूप नहीं

हो जाता, क्योंकि चैतन्यगुण कहीं चला नहीं जाता; इसी कारण जीवको सब अवस्थाओंमें ब्रह्म कहते हैं ।। १२ ।।

सुबुद्धि सखीको ब्रह्मका स्वरूप समझाते हैं (सवैया तेईसा)

देखु सखी यह ब्रह्म विराजित,
याकी दसा सब याहीकौ सोहै ।
एकमैं एक अनेक अनेकमैं,
दुंद लियें दुविधामह वो है ।।
आपु संभारि लखै अपनौ पद,
आपु विसारिकें आपुहि मोहै ।
व्यापकरूप यहै घट अंतर,
ग्यानमैं कौन अग्यानमैं को है ।। १३ ।।

शब्दार्थ :– विराजित=शोभायमान । दसा=परिणति । विसारिकें= भूलके ।

अर्थ :– सुबुद्धिरूप सखीसे कहते हैं कि हे सखी देख; यह अपना ईश्वर सुशोभित है, इसकी सब परिणति इसे ही शोभा देती है, ऐसी विचित्रता और दूसरेमें नहीं है । इसे आत्मसत्तामें देखो तो एकरूप है, और परसत्तामें देखो तो अनेकरूप है, ज्ञानदशामें देखो तो ज्ञानरूप, अज्ञानदशामें देखो तो अज्ञानरूप, ऐसी दोनों दुविधाएँ इसमें हैं । कभी तो सचेत होकर अपनी शक्तिको सम्हालता है और कभी प्रमादमें पड़कर निज-स्वरूपको भूलता है, पर यह ईश्वर निजघटमें व्यापक रहता है । अब विचार करो कि ज्ञानरूप परिणमन करनेवाला कौन है और अज्ञानदशामें वर्तनेवाला कौन है ? अर्थात् वही है ।। १३ ।।

आत्म-अनुभवका दृष्टान्त (सवैया तेईसा)

ज्यौं नट एक धरै बहु भेख,
कला प्रगटै बहु कौतुक देखै ।
आपु लखै अपनी करतूति,
वहै नट भिन्न विलोकत भेखै ।।

त्यौं घटमैं नट चेतन राव,
विभाउ दसा धरि रूप विसेखैं।
खोलि सुदृष्टि लखै अपनौं पद,
दुंद विचारि दसा नहि लेखैं ॥ १४ ॥

अर्थ :– जिस प्रकार नट अनेक स्वाँग बनाता है, और उन स्वाँगोंके तमाशे देखकर लोग कौतूहल समझते हैं, पर वह नट अपने असली रूपसे कृत्रिम किये हुए वेषको भिन्न जानता है, उसी प्रकार यह नटरूप चेतनराजा परद्रव्यके निमित्तसे अनेक विभाव पर्यायोंको प्राप्त होता है, परंतु जब अंतरंगदृष्टि खोलकर अपने सत्य रूपको देखता है तब अन्य अवस्थाओंको अपनी नहीं मानता ॥ १४ ॥

हेय-उपादेय भावोंपर उपदेश (छंद अडिल्ल)

*जाके चेतन भाव, चिदानंद सोइ है।
और भाव जो धरै, सौ औरौ कोइ है ॥
जो चिनमंडित भाउ, उपादे जाननै।
त्याग जोग परभाव, पराये माननै ॥ १५ ॥

शब्दार्थ :– चिदानंद=चेतनवंत आत्मा। उपादे (उपादेय)=ग्रहण करनेके योग्य। हेय=त्यागने योग्य। पराये=दूसरे। माननै=श्रद्धान करना चाहिये।

अर्थ :– जिसमें चैतन्यभाव है वह चिदात्मा है, और जिसमें अन्यभाव है, वह और ही अर्थात् अनात्मा है। चैतन्यभाव उपादेय है, परद्रव्योंके भाव पर हैं – त्यागने योग्य है ॥ १५ ॥

ज्ञानी जीव चाहे घरमे रहे चाहे वनमे रहे मोक्षमार्ग साधते हैं
(सवैया इकतीसा)

जिन्हकै सुमति जागी भोगसौं भये विरागी,
परसंग त्यागी जे पुरुष त्रिभुवनमैं।

---

* एकश्चितश्चिन्मय एव भावो भावाः परे ये किल ते परेषाम्।
ग्राह्यस्ततश्चिन्मय एव भावो भावाः परे सर्वत एव हेयाः ॥ ५ ॥

रागादिक भावनिसौं जिनिकी रहनि न्यारी,
कबहूं मगन ह्वै न रहैं धाम धन मैं ।।
जे सदैव आपकौं विचारैं सरवांग सुद्ध,
जिन्हकै विकलता न व्यापै कहूं मन मैं ।
तेई मोख मारगके साधक कहावैं जीव,
भावै रहौ मंदिरमैं भावै रहौ वनमैं ।। १६ ।।

शब्दार्थ :- सुमति=अच्छी बुद्धि । जागी=प्रगट हुई । परमग त्यागी= देह आदिसे ममत्वका त्यागना । त्रिभुवन=तीनलोक – ऊर्ध्व, मध्य, पाताल । सरवाग (सर्वांग)=पूर्णतया । विकलता=भ्रम । भावै=चाहे तो । मंदिरमै= घरमें । वनमै=जगलमें ।

अर्थ :- जिन्हें सुबुद्धिका उदय हुआ है, जो भोगोंसे विरक्त हुए हैं, जिन्होंने शरीर आदि परद्रव्योंसे ममत्व हटाया है, जो राग-द्वेष आदि भावोंसे रहित हैं, जो कभी घर और धन-सम्पत्ति आदिमें लीन नहीं होते, जो सदा अपने आत्माको सर्वांग शुद्ध विचारते हैं, जिन्हें मनमें कभी आकुलता नहीं व्यापती, वे ही जीव त्रैलोक्यमें* मोक्षमार्गके साधक हैं, चाहे घरमें रहें, चाहे बनमें रहें ।। १६ ।।

मोक्षमार्गी जीवोंकी परिणति (सवैया तेईसा)

चेतन मंडित अंग अखंडित,
सुद्ध पवित्र पदारथ मेरौ ।
राग विरोध विमोह दसा,
समुझै भ्रम नाटक पुदगल केरौ ।।

---

* चाहे ऊर्ध्वलोक अर्थात् देवगतिमे हो, चाहे मध्यलोक अर्थात् मनुष्य तिर्यंच जातिमे हो चाहे पाताललोक अर्थात् भवनवासी व्यंतर वा नरकगतिमे हो ।

सिद्धान्तोऽयमुदात्तचित्तचरितैर्मोक्षार्थिभिः सेव्यतां
शुद्धं चिन्मयमेकमेव परमं ज्योतिः सदैवास्म्यहम् ।
एते ये तु समुल्लसन्ति विविधा भावाः पृथग्लक्षणा-
स्तेऽहं नास्मि यतोऽत्र ते मम परद्रव्यं समग्रा अपि ।। ६ ।।

भोग संयोग वियोग बिथा,
अवलोकि कहै यह कर्मज घेरौ ।
है जिन्हकौ अनुभौ इह भांति,
सदा तिनकौं परमारथ नेरौ ।। १७ ।।

शब्दार्थ :– मंडित=शोभित । अखंडित=छिद-भिद नहीं सकता ।

अर्थ :– जो विचारते हैं कि मेरा आत्मपदार्थ चैतन्यरूप है, अछेद्य, अभेद्य, शुद्ध और पवित्र है, जो राग-द्वेष-मोहको पुद्गलका नाटक समझते हैं, जो भोगसामग्रीके संयोग और वियोगकी आपत्तियोंको देखकर कहते हैं कि ये कर्मजनित हैं – इसमें हमारा कुछ नहीं है, ऐसा अनुभव जिन्हें सदा रहता है, उनके समीप ही मोक्ष है ।। १७ ।।

सम्यग्दृष्टि जीव साधु हैं और मिथ्यादृष्टि जीव चोर है (दोहा)

जो पुमान परधन हरै, सो अपराधी अग्य ।
जो अपनौ धन व्यौहरै, सो धनपति सरवग्य ।। १८ ।।
परकी संगति जौ रचै, बंध बढ़ावै सोइ ।
जो निज सत्तामै मगन, सहज मुक्त सो होइ ।। १९ ।।

शब्दार्थ :– पुमान=मनुष्य । परधन हरै=परद्रव्यको अंगीकार करते है । अग्य=मूर्ख । धनपति=साहूकार । रचै=लीन होवे ।

अर्थ :– जो मनुष्य परद्रव्य हरण करता है वह मूर्ख है, चोर है; जो अपने धनका उपयोग करता है वह समझदार है, साहूकार है ।। १८ ।। जो परद्रव्यकी संगतिमें मगन रहता है, वह बंधसंततिको बढ़ाता है और जो निज-सत्तामें लीन रहता है, वह सहज ही मोक्ष पाता है ।। १९ ।।

परद्रव्यग्रहं कुर्वन् बध्यतैवापराधवान् ।
बध्येतानपराधो न स्वद्रव्ये संवृतो यति. ।। ७ ।।
अनवरतमनन्तैर्बध्यते सापराधः
स्पृशति निरपराधो बंधनं नैव जातु ।
नियतमयमशुद्धं स्वं भजन्सापराधो
भवति निरपराधः साधु शुद्धात्मसेवी ।। ८ ।।

भावार्थ :– लोकमें प्रवृत्ति है कि जो दूसरेके धनको लेता है उसे अज्ञानी, चोर वा डाकू कहते हैं, वह गुनहगार और दण्डनीय होता है, और जो अपने धनको वर्तता है, वह महाजन वा समझदार कहलाता है, उसकी प्रशंसा की जाती है। उसी प्रकार जो जीव परद्रव्य अर्थात् शरीर वा शरीरके सम्बन्धी चेतन-अचेतन पदार्थोंको अपना मानता है, वा उनमें लीन होता है, वह मिथ्यात्वी है, संसारके क्लेश पाता है। और जो निजात्माको अपना मानता वा उसीका अनुभव करता है, वह ज्ञानी है, मोक्षका आनन्द पाता है।। १८–१९ ।।

द्रव्य और सत्ताका स्वरूप[1] (दोहा)

उपजै विनसै थिर रहै, यह तो वस्तु वखान ।
जो मरजादा वस्तुकी, सो सत्ता परवांन ।। २० ।।

शब्दार्थ :– उपजै=उत्पन्न होवे। विनसै=नष्ट होवे। वस्तु=द्रव्य। मर्यादा=सीमा, क्षेत्रावगाह। परवांन (प्रमाण)=जानना।

अर्थ :– जो पर्यायोंसे उत्पन्न और नष्ट होता है, परन्तु स्वरूपसे स्थिर रहता है, उसे द्रव्य कहते हैं, और द्रव्यके क्षेत्रावगाहको सत्ता कहते है ।।२०।।

षट् द्रव्यकी सत्ताका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

लोकालोक मान एक सत्ता है आकाश दर्व,
धर्म दर्व एक सत्ता लोक परमिति है ।
लोक परवान एक सत्ता है अधर्म दर्व,
कालके अनू असंख सत्ता अगनिति है ।।
पुद्गल सुद्ध परवानुकी अनंत सत्ता,
जीवकी अनंत सत्ता न्यारी न्यारी छिति है ।
कोऊ सत्ता काहूसौं न मिलि एकमेक होइ,
सबै असहाय यौं अनादिहीकी थिति है ।। २१ ।।

[1] 'पचास्तिकायजी' की 'सत्ता सव्व पयत्था' आदि गाथाओंका स्वाध्याय करके यह विषय अच्छी तरहसे समझना चाहिये ।

शब्दार्थ :– लोकालोक=सर्व आकाश। परमिति=बराबर। परवान (प्रमाण)=बराबर। अगनिति=असंख्यात। न्यारी न्यारी=जुदी जुदी। थिति (स्थिति)=मौजूदगी। असहाय=स्वाधीन।

अर्थ :– आकाशद्रव्य एक है, उसकी सत्ता लोक-अलोकमें है, धर्मद्रव्य एक है, उसकी सत्ता लोक-प्रमाण है, अधर्मद्रव्य भी एक है, उसकी सत्ता भी लोक-प्रमाण है, कालके अणु असंख्यात हैं, उनकी सत्ता असंख्यात है, पुद्गल द्रव्य अनंतानंत हैं, उनकी सत्ता अनंतानंत है, जीव द्रव्य अनंतानंत हैं, उनकी सत्ता अनंतानंत है, इन छहों द्रव्योंकी सत्ताएँ जुदी जुदी हैं, कोई सत्ता किसीसे मिलती नहीं, और न एकमेक होती है। निश्चयनयमें कोई किसीके आश्रित नहीं सब स्वाधीन हैं। ऐसा अनादिकालसे चला आ रहा है ।।२१।।

छह द्रव्यहीसे जगतकी उत्पत्ति है (सवैया इकतीसा)

एई छहौं दर्व इनहीकौ है जगतजाल,
तामै पांच जड़ एक चेतन सुजान है।
काहूकी अनंत सत्ता काहूसौं न मिलै कोइ,
एक एक सत्तामै अनंत गुन गान है।।
एक एक सत्तामै अनंत परजाइ फिरै,
एकमै अनेक इहि भांति परवान है।
यहै स्यादवाद यहै संतनिकी मरजाद,
यहै सुख पोख यह मोखकौ निदान है ।। २२ ।।

शब्दार्थ :– जगतजाल=संसार। सुजान=ज्ञानमय। संतनकी=सत्पुरुषोंकी। मरजाद=सीमा। पोख=पुष्टि करनेवाला। निदान=कारण।

अर्थ :– ऊपर कहे हुए ही छह द्रव्य है, इन्हींसे जगत उत्पन्न है। इन छह द्रव्योंमें पाँच अचेतन हैं, एक चेतनद्रव्य ज्ञानमय है। किसीकी अनंतसत्ता किसीसे कभी मिलती नहीं है। प्रत्येक सत्तामें अनंत गुण-समूह है, और अनंत अवस्थाएँ है. इस प्रकार एकमें अनेक जानना। यही स्याद्वाद है, यही सत्पुरुषोंका अखंडित कथन है, यही आनंदवर्धक है और यही ज्ञान मोक्षका कारण है ।। २२ ।।

पुनः (सवैया इकतीसा)

साधी दधि मंथमैं अराधी रस पंथनिमैं,
जहां तहां ग्रंथनिमैं सत्ताहीको सोर है ।
ग्यान भान सत्तामैं सुधा निधान सत्ताहीमैं,
सत्ताकी दुरनि सांझ सत्ता मुख भोर है ।।
सत्ताको सरूप मोख सत्ता भूल यहै दोष,
सत्ताके उलंघे धूमधाम चहूं वोर है ।
सत्ताकी समाधिमैं बिराजि रहै सोई साहू,
सत्तातें निकसि और गहै सोई चोर है ।। २३ ।।

शब्दार्थ :– दधि=दही । मथमैं=विलोवनेमे । रस पथ=रसका उपाय । सोर (शोर)=आन्दोलन । सत्ता=वस्तुका अस्तित्व, मौजूदगी । धूमधाम चहू वोर=चतुर्गति भ्रमण । समाधि=अनुभव । साहू=भला आदमी । गहै=ग्रहण करे ।

अर्थ :– **दहीके मथनेमें घीकी सत्ता साधी जाती है, औषधियोंकी** हिकमतमें रसकी सत्ता है, शास्त्रोंमें जहाँ-तहाँ सत्ताहीका कथन है, ज्ञानका सूर्य सत्तामें है, अमृतका पुंज सत्तामें है, सत्ताका छुपाना सांझके[1] अंधकारके समान है, और सत्ताको प्रधान करना सबेरेका[2] सूर्य उदय करना है । सत्ताका स्वरूप ही मोक्ष है, सत्ताका भूलना ही जन्म-मरण आदि दोषरूप संसार है, अपनी आत्मसत्ताका उलंघन करनेसे चतुर्गतिमें भटकना पड़ता है । जो आत्मसत्ताके अनुभवमें विराजमान है वही भला आदमी है और जो आत्मसत्ताको छोड़कर अन्यकी सत्ताको ग्रहण करता है वही चोर है ।।२३।।

आत्मसत्ताका अनुभव निर्विकल्प है (सवैया इकतीसा)

जामैं लोकवेद नांहि थापना उछेद नांहि,
पाप पुन्न खेद नांहि क्रिया नांहि करनी ।
जामै राग दोष नांहि जामै बंध मोख नांहि,
जामैं प्रभु दास न अकास नांहि धरनी ।।

[1,2] सांझके अंधकारमें भाव यह दिखता है कि अज्ञानका अंधकार बढ़ता जावे । प्रभातके सूर्योदयमें यह भाव दिखता है कि ज्ञानका प्रकाश बढ़ता जावे ।

जामें कुल रीत नांहि जामें हारि जीत नांहि,
जामें गुरु सीष नांहि वीष नांहि भरनी।
आश्रम बरन नांहि काहूको सरन नांहि,
ऐसी सुद्ध सत्ताको समाधिभूमि बरनी ।। २४ ।।

शब्दार्थ :- लोकवेद=लौकिक ज्ञान। थापना उछेद=लौकिक बातोका स्थापन-खंडन। (जैसे मूर्तिको ईश्वर कहना यह लोक-व्यवहार है और मूर्तिपूजाका खंडन करना लोक-स्थापनाका उच्छेद करना है सो सत्तामें दोनों नही है)। खेद=कष्ट। प्रभु=स्वामी। दास=सेवक। धरनी=पृथ्वी। वीष भरनी=मंजिल पूरी करना। बरन आश्रम (वर्ण आश्रम)=ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र ये चार।

अर्थ :- **जिसमें लौकिक रीतियोंकी न विधि है न निषेध है, न पाप-पुण्यका क्लेश है, न क्रियाकी मनाही है, न राग-द्वेष है, न बंध-मोक्ष है, न स्वामी है न सेवक है, न आकाश[1] है न धरती[2] है, न कुलाचार है, न हार-जीत है, न गुरु है न शिष्य है, न चलना-फिरना है, न वर्णाश्रम है, न किसीका शरण है। ऐसी शुद्धसत्ता अनुभवरूप भूमि पर पाई जाती है ।। २४ ।।**

जो आतमसत्ताको नही जानता वह अपराधी है (दोहा)

जाकै घट समता नहीं, ममता मगन सदीव।
रमता राम न जानई, सो अपराधी जीव ।। २५ ।।
अपराधी मिथ्यामती, निरदै हिरदै अंध।
परकौं मानै आतमा, करै करमकौ बंध ।। २६ ।।
झूठी करनी आचरै, झूठे सुखकी आस।
झूठो भगति हिए धरै, झूठे प्रभुकौ दास ।। २७ ।।

[1] [2] ऊँच नीचका भेद नही है।

अतो हताः प्रमादिनो गताः सुखासीनतां
प्रलीनं चापलमुन्मूलितमालम्बनम्।
आत्मन्येवालानितं च चित्तमा-
संपूर्णविज्ञानघनोपलब्धेः ।। ६ ।।

शब्दार्थ :- समता=राग-द्वेष रहित भाव । ममता=पर द्रव्योमे अहबुद्धि । रमता राम=अपने रूपमें आनंद करनेवाला आतमराम । अपराधी=दोषी । निरदै (निर्दय)=दुष्ट । हिरदै (हृदय)=मनमे । आस (आशा)=उम्मेद । भगति (भक्ति)=सेवा, पूजा । दास=सेवक ।

अर्थ – जिसके हृदयमें समता नहीं है, जो सदा शरीर आदि परपदार्थोंमें मग्न रहता है और अपने आतमरामको नहीं जानता वह जीव अपराधी है ।। २५ ।। अपने आत्मस्वरूपको नहीं जाननेवाला अपराधी जीव मिथ्यात्वी है, अपनी आत्माका हिंसक है, हृदयका अंधा है । वह शरीर आदि परपदार्थोंको आत्मा मानता है, और कर्म-बंधको बढ़ाता है ।। २६ ।। आत्मज्ञानके बिना उसका तपाचरण मिथ्या है, उसकी मोक्षसुखकी आशा झूठी है, ईश्वरको जाने बिना ईश्वरकी भक्ति वा दासत्व मिथ्या है ।। २७ ।।

मिथ्यात्वकी विपरीत वृत्ति (सवैया इकतीसा)

माटी भूमि सैलकी सो संपदा बखानै निज,
कर्ममैं अमृत जानै ग्यानमैं जहर है ।
अपनौ न रूप गहै औरहीसौं आपौ कहै,
साता तो समाधि जाकै असाता कहर है ।।
कोपकौ कृपान लिए मान मद पान कियै,
मायाकी मरोर हियै लोभकी लहर है ।
याही भांति चेतन अचेतनकी संगतिसौं,
सांचसौं विमुख भयौ झूठमैं बहर है ।। २८ ।।

शब्दार्थ :– सैल (शैल)=पर्वत । जहर=विष । औरहीसों= पर द्रव्यसे । कहर=आपत्ति । कृपान=तलवार । बहर है=लगा हुआ है ।

अर्थ :– सोना-चांदीजो पहाड़ोंकी मिट्टी है, उन्हे निज-सम्पत्ति कहता है, शुभक्रियाको अमृत मानता है और ज्ञानको जहर जानता है । अपने आत्मरूपको ग्रहण नहीं करता, शरीर आदिको आत्मा मानता है, साता वेदनीय जनित लौकिक-सुखमें आनन्द मानता है और असाताके उदयको

आफत कहता है, क्रोधकी तलवार ले रक्खी है, मानकी शराब पी बैठा है, मनमें मायाकी वक्रता है और लोभके चक्करमे पड़ा हुआ है। इस प्रकार अचेतनकी संगतिसे चिद्‌रूप आत्मा सत्यसे परान्मुख होकर झूठहीमें उलझ रहा है ।। २८ ।।

पुन (सवैया इकतीसा)

तीन काल अतीत अनागत बरतमान,
जगमें अखंडित प्रवाहकौ डहर है।
तासौ कहै यह मेरौ दिन यह मेरी राति,
यह मेरी घरी यह मेरौही पहर है ।।
खेहकौ खजानौ जोरै तासौं कहै मेरौ गेह,
जहां बसै तासौं कहै मेरौही सहर है।
याहि भांति चेतन अचेतनकी संगतिसौं,
सांचसौं विमुख भयौ झूठमें बहर है ।। २९ ।।

शब्दार्थ :– अतीतकाल=भूतकाल। अनागत=भविष्यत्। खेह=कचरा। गेह=घर। सहर (शहर)=नगर।

अर्थ :– संसारमें भूत, वर्तमान, भविष्यत् कालका धारा-प्रवाह चक्र चल रहा है, उसे कहता है कि मेरा दिन, मेरी रात्रि, मेरी घड़ी, मेरा पहर है। कचरेका ढेर इकट्ठा करता है और कहता है कि यह मेरा मकान है, जिस पृथ्वीखण्डपर रहता है उसे अपना नगर बतलाता है। इस प्रकार अचेतनकी संगतिसे चिद्रूप आत्मा सत्यसे परान्मुख होकर झूठमें उलझ रहा है ।। २९ ।।

सम्यग्दृष्टि जीवोका सद्‌विचार (दोहा)

जिन्हके मिथ्यामति नहीं, ग्यानकला घट मांहि।
परचै आतमरामसौं, ते अपराधी नांहि ।। ३० ।।

शब्दार्थ :– मिथ्यामति=खोटी बुद्धि। परचै (परिचय)=पहिचान।

अर्थ :– जिन जीवोंकी कुमति नष्ट हो गई है, जिनके हृदयमें ज्ञानका प्रकाश है और जिन्हें आत्मस्वरूपकी पहिचान है वे भले मनुष्य है ।। ३० ।।

(सवैया इकतीसा)

जिन्हके धरम ध्यान पावक प्रगट भयौ,
संसै मोह विभ्रम बिरख तीनौं डढ़े हैं ।
जिन्हकी चितौनि आगे उदै स्वान भूसि भागै,
लागै न करम रज ग्यान गज चढ़े हैं ।।
जिन्हकी समुझिकी तरंग अंग आगममैं,
आगममैं निपुन अध्यातममैं कढ़े हैं ।
तेई परमारथी पुनीत नर आठौं जाम,
राम रस गाढ़ करैं यहै पाठ पढ़े हैं ।। ३१ ।।

शब्दार्थ :– पावक=अग्नि । बिरख (वृक्ष)=झाड । स्वान=कुत्ता । रज=धूल । ग्यान गज=ज्ञानरूपी हाथी । अध्यातम=आत्माका स्वरूप बताने वाली विद्या । परमारथी (परमार्थी)=परम पदार्थ अर्थात् मोक्षके मार्गमें लगे हुए । पुनीत=पवित्र । आठौ जाम=आठो पहर-सदाकाल ।

अर्थ :– जिनकी धर्मध्यानरूप अग्निमें संशय-विमोह-विभ्रम ये तीनो वृक्ष जल गये हैं, जिनकी सुदृष्टिके आगे उदयरूपी कुत्ते भोंकते-भोंकते भाग जाते हैं, वे ज्ञानरूपी हाथीपर सवार हैं इससे कर्मरूपी धूल उन तक नहीं पहुँचती । जिनके विचारमें शास्त्रज्ञानकी तरंगें उठती हैं, जो सिद्धान्तमें प्रवीण हैं, जो आध्यात्मिक विद्याके पारगामी है, वे ही मोक्षमार्गी हैं – वे ही पवित्र है, सदा आत्म-अनुभवका रस दृढ करते है और आत्म-अनुभवहोका पाठ पढ़ते हैं ।। ३१ ।।

पुनः (सवैया इकतीसा)

जिन्हकी चिहुंटि चिमटासी गुन चूनिबेकौं,
कुकथाके सुनिबेकौं दोऊ कान मढ़े हैं ।
जिन्हकौ सरल चित्त कोमल वचन बोलै,
सोमदृष्टि लियें डोलैं मोमकैसे गढ़े हैं ।।
जिन्हकी सकति जगी अलख अराधिबेकौं,
परम समाधि साधिबेकौं मन बढ़े है ।

तेई परमारथी पुनीत नर आठौं जाम,
राम रस गाढ़ करै यहै पाठ पढ़े हैं ।। ३२ ।।

शब्दार्थ :- चिहुंटी=वुद्धि । चूनिबेकौ=पकड़नेको-ग्रहण करनेको । कुकथा=खोटी वार्ता, स्त्रीकथा आदि । सोमदृष्टि=क्रोध आदि रहित । अलख=आत्मा ।

अर्थ :- जिनकी बुद्धि गुण ग्रहण करनेमें चिमीटीके[1] समान है, विकथा सुननेके लिये जिनके कान मढ़े हुए अर्थात् बहरे हैं, जिनका चित्त निष्कपट है, जो मृदु भाषण करते हैं, जिनकी क्रोधादि रहित सौम्यदृष्टि है, जो ऐसे कोमल स्वभावी हैं कि मानो मोमके[2] ही बने हुए हैं, जिन्हें आत्म-ध्यानकी शक्ति प्रगट हुई है और परम समाधि साधनेको जिनका चित्त उत्साहित रहता है, वे **ही मोक्षमार्गी हैं,** वे **ही पवित्र हैं,** सदा आत्म-अनुभवका रस दृढ़ करते **हैं और आत्म-अनुभवका ही पाठ पढ़ते हैं** – अर्थात् आत्माहीको **रटन लगी रहती है** ।। ३२ ।।

समाधि वर्णन (दोहा)

*** राम-रसिक अर राम-रस, कहन सुननकौं दोइ ।**
जब समाधि परगट भई, तब दुबिधा नहि कोइ ।।३३।।

शब्दार्थ :- राम-रसिक=आत्मा । राम-रस=अनुभव । समाधि= आत्मामे लीन होना । दुबिधा=भेद ।

अर्थ :- आत्मा और आत्म-अनुभव ये **कहने सुननेको दो हैं, जब आत्मध्यान प्रगट हो जाता है तब रसिक और रसका, वा और कोई भेद नहीं** रहता ।। ३३ ।।

---

[1] जिस प्रकार चिमीटीसे छोटी वस्तु भी उठा ली जाती है, उसी प्रकार सूक्ष्म तत्त्वोंको भी उनकी बुद्धि ग्रहण करती है ।

[2] जैसे कि मोम सहजमे पिघल जाता है वा मुड़ जाता है, वैसे वे भी थोडेहीमे कोमल हो जाते हैं, तत्त्वकी बात थोडेहीमे समझ जाते है, फिर हठ नही करते ।

*यत्र प्रतिक्रमणमेव विषं प्रणीतम्
तत्राप्रतिक्रमणमेव सुधा कुतः स्यात् ।
तत्किं प्रमाद्यति जनः प्रपतन्नधोऽधः
किं नोर्ध्वमूर्ध्वमधिरोहति निष्प्रमादः ।। १० ।।

शुभ क्रियाओंका स्पष्टीकरण (दोहा)

नंदन बंदन थुति करन, श्रवन चिंतवन जाप।
पढ़न पढ़ावन उपदिसन, बहुविधि क्रिया-कलाप ।। ३४ ।।

शब्दार्थ :– नंदन=रसिक अवस्थाका आनद । बंदन=नमस्कार करना । थुति (स्तुति)=गुणगान करना । श्रवन (श्रवण)=आत्म-स्वरूपका उपदेश आदि सुनना। चिंतवन=विचार करना। जाप=बार बार नाम उच्चारण करना। पढन=पढना। पढावन=पढाना। उपदिसन= व्याख्यान देना।

अर्थ :– आनन्द मानना, नमस्कार करना, स्तवन करना, उपदेश सुनना, ध्यान करना, जाप जपना, पढ़ना, पढ़ाना, व्याख्यान देना आदि सब शुभ क्रियाएँ हैं ।। ३४ ।।

शुद्धोपयोगमे शुभोपयोगका निषेध (दोहा)

सुद्धातम अनुभव जहां, सुभाचार तहां नांहि।
करम करम मारग विषै, सिव मारग सिवमांहि ।। ३५ ।।

शब्दार्थ :– शुभाचार=शुभ प्रवृत्ति । करम मारग (कर्ममार्ग)= बधका कारण। सिव मारग (शिवमार्ग)=मोक्षका कारण। सिवमाहि= आत्मामे।

अर्थ :– ऊपर कही हुई क्रियाएँ करते करते जहाँ आत्माका शुद्ध अनुभव हो जाता है, वहाँ शुभोपयोग नहीं रहता। शुभ क्रिया कर्म बंधका कारण है और मोक्षकी प्राप्ति आत्म-अनुभवमें है ।। ३५ ।।

(चौपाई)

इहि बिधि वस्तु व्यवस्था जैसी।
कही जिनंद कही मैं तैसी ।।
जे प्रमाद संजुत मुनिराजा।
तिनके सुभाचारसौं काजा ।। ३६ ।।

शब्दार्थ :– वस्तु व्यवस्था=पदार्थका स्वरूप । प्रमाद संजुत= आत्म-अनुभवमें असावधान, शुभोपयोगी।

अर्थ – ग्रन्थकार कहते हैं कि इस प्रकार पदार्थका जैसा स्वरूप जिनराजने कहा है वैसा हमने वर्णन किया। जो मुनिराज प्रमाददशामे रहते हैं, उन्हे शुभ क्रियाका अवलब लेना ही पडता है ।। ३६ ।।

पुन (चौपाई)

जहा प्रमाद दसा नहि व्यापै ।
तहा अवलब आपनौ आपै ।।
ता कारन प्रमाद उतपाती ।
प्रगट मोख मारगकौ घाती ।। ३७ ।।

शब्दार्थ – अवलब=आधार।

अर्थ – जहाँ शुभ-अशुभ प्रवृत्तिरूप प्रमाद नही रहता, वहाँ अपनेको अपना ही अवलम्बन अर्थात् शुद्धोपयोग होता है, इससे स्पष्ट है कि प्रमादकी उत्पत्ति मोक्षमार्गमे बाधक है ।। ३७ ।।

पुन (चौपाई)

जे प्रमाद सजुगत गुसाई ।
उठहिं गिरहिं गिदुककी नाई ।।
जे प्रमाद तजि उद्धत होंहीं ।
तिनकौं मोख निकट द्रिग सौही ।। ३८ ।।

शब्दार्थ – गुसाई=साधु। गिदुक=गद। नाई = तरह। द्रिग=नेत्र।

अर्थ — जो मुनि प्रमाद सहित होते हैं वे गेंदकी तरह नीचेसे ऊपरको चढते और फिर नीचेको पडते हैं, और जो प्रमाद छोडकर स्वरूपमे सावधान होते हैं उनकी दृष्टिमे मोक्ष बिलकुल पास ही दिखता है।

विशेष – साधुदशामे छट्ठा गुणस्थान प्रमत्त मुनिका है सो छट्ठे से सातवेंमे और सातवेंसे छट्ठे मे असख्यात बार चढ़ना गिरना होता है ।।३८।।

पुन (चौपाई)

घटमे है प्रमाद जब ताईं ।
पराधीन प्रानी तब ताईं ।।
जब प्रमादकी प्रभुता नासै ।
तब प्रधान अनुभौ परगासै ।। ३९ ।।

शब्दार्थ :– जब ताई=जबतक । तब ताई=तबतक । प्रभुता=बल । नासै (नाशै)=नष्ट होवे । प्रधान=मुख्य । परगासै (प्रकाशै)=प्रगट होवे ।

अर्थ :– जब तक हृदयमें प्रमाद रहता है तब तक जीव पराधीन रहता है, और जब प्रमादकी शक्ति नष्ट हो जाती है तब शुद्ध अनुभवका उदय होता है ।। ३९ ।।

(दोहा)

ता कारन जगपंथ इत, उत सिव मारग जोर ।
परमादी जगकौं धुकै, अपरमादि सिव ओर ।। ४० ।।

शब्दार्थ :– जगपथ=संसार भ्रमणका उपाय । इत=यहाँ । उत=वहाँ । सिव मारग (शिवमार्ग)=मोक्षका उपाय । धुकै=देखे । अपरमादि (अप्रमादी)=प्रमाद रहित ।

अर्थ :– इसलिये प्रमाद संसारका कारण है और अनुभव मोक्षका कारण है । प्रमादी जीव संसारकी ओर देखते हैं और अप्रमादी जीव मोक्षकी तरफ देखते हैं ।। ४० ।।

पुनः (दोहा)

जे परमादी आलसी, जिन्हकै विकलप भूरि ।
होइ सिथल अनुभौविषै, तिन्हकौं सिवपथ दूरि ।। ४१ ।।

शब्दार्थ :– आलसी=निरुद्यमी । विकलप (विकल्प)=राग-द्वेषकी तरंगे । भूरि=बहुत । सिथल (शिथिल)=असमर्थ । सिवपथ=स्वरूपाचरण ।

अर्थ :– **जो जीव प्रमादी और आलसी हैं, जिनके चित्तमे अनेक विकल्प होते है, और जो आत्म-अनुभवमें शिथिल है, उनसे स्वरूपाचरण दूर ही रहता है ।। ४१ ।।**

पुनः (दोहा)

***जे परमादी आलसी, ते अभिमानी जीव ।**
जे अविकलपी अनुभवी, ते समरसी सदीव ।। ४२ ।।

---

*प्रमादकलितः कथं भवति शुद्धभावोऽलसः
कषायभरगौरवादलसता प्रमादो यतः ।
अतः स्वरसनिर्भरे नियमितः स्वभावे भवन्
मुनिः परमशुद्धतां व्रजति मुच्यते चाऽचिरात् ।। ११ ।।

शब्दार्थ :– अभिमानी=अहंकार सहित । अविकलपी (अविकल्पी)= राग-द्वेष रहित ।

अर्थ :– जो जीव प्रमाद सहित और अनुभवमें शिथिल हैं, वे शरीर आदिमें अहंबुद्धि करते हैं और जो निर्विकल्प अनुभवमें रहते हैं उनके चित्तमें सदा समता रस रहता है ।। ४२ ।।

पुन. (दोहा)

जे अविकलपी अनुभवी, सुद्ध चेतना युक्त ।
ते मुनिवर लघुकालमें, हौंहि करमसौं मुक्त ।। ४३ ।।

शब्दार्थ :– सुद्ध चेतना=शुद्ध ज्ञान-दर्शन । लघुकालमैं=थोड़े समयमें ।

अर्थ :– जो मुनिराज विकल्प रहित हैं, अनुभव और शुद्ध ज्ञान-दर्शन सहित है, वे थोड़े ही समयमें कर्म रहित होते हैं, अर्थात् मोक्ष प्राप्त करते हैं ।। ४३ ।।

ज्ञानमें सब जीव एकसे भासते है (कवित्त)

जैसें पुरुष लखै परवत चढ़ि,
भूचर-पुरुष ताहि लघु लग्गै ।
भूचर-पुरुष लखै ताकौं लघु,
उतरि मिलैं दुहुको भ्रम भग्गै ।।
तैसें अभिमानी उन्नत लग,
और जीवकौं लघुपद दग्गै ।
अभिमानीकौं कहैं तुच्छ सब,
ग्यान जागै समता रस जग्गै ।। ४४ ।।

शब्दार्थ :– भूचर=धरतीपर रहनेवाला । लघु=छोटा । उन्नत लग= ऊंचा सिर रखनेवाला ।

अर्थ :– जैसे पहाड़ पर चढ़े हुए मनुष्यको नीचेका मनुष्य छोटा दिखता है, और नीचेके मनुष्यको ऊपर पहाड़पर चढ़ा हुआ मनुष्य छोटा

दिखता है, पर जब वह नीचे आता है तब दोनोंका भ्रम हट जाता है और विषमता मिट जाती है, उसी प्रकार ऊँचा सिर रखनेवाले अभिमानी मनुष्यको सब आदमी तुच्छ दिखते हैं, और सबको वह अभिमानी तुच्छ दिखता है, परन्तु जब ज्ञानका उदय होता है तब मान कषाय गल जानेसे समता प्रगट होती है। ज्ञानमें कोई छोटा बड़ा नहीं दिखता, सब जीव एकसे भासते हैं ।। ४४ ।।

अभिमानी जीवोंकी दशा (सवैया इकतीसा)

करमके भारी समुझै न गुनकौ मरम,
परम अनीति अधरम रीति गहे हैं।
हौंहि न नरम चित्त गरम घरमहूतें,
चरमकी द्रिष्टिसौं भरम भूलि रहे हैं ।।
आसन न खोलें मुख वचन न बोलें,
सिर नाये हू न डोलें मानौं पाथरके चहे हैं।
देखनके हाऊ भव पंथके बढ़ाऊ ऐसे,
मायाके खटाऊ अभिमानी जीव कहे हैं ।। ४५ ।।

शब्दार्थ :- करमके भारी = अत्यन्त कर्म बंध बांधे हुए। मरम = असलियत। अधरम (अधर्म) = पाप। नरम = कोमल। चरम द्रिष्टि (चर्मदृष्टि) = इन्द्रिय जनित ज्ञान। चहे (चय) = चिने हुए। हाऊ = भयकर। बढाऊ = बढानेवाले। खटाऊ = टिकाऊ-मजबूत।

अर्थ – जो कर्मोका तीव्र बंध बाँधे हुए हैं, गुणोंका मर्म[१] नहीं जानते, अत्यन्त अनुचित और पापमय मार्ग ग्रहण करते हैं, नरमचित्त नहीं होते, धूपसे भी अधिक गरम रहते हैं और इन्द्रियज्ञानहीमें भूले रहते[२] हैं, दिखानेके लिये एक आसनसे बैठते वा खड़े हो रहते हैं, मौनसे रहते हैं, महन्तजी जानकर कोई नमस्कार करे तो उत्तरके लिये अंग तक नहीं हिलाते, मानों

[१] दोषको ही गुण समझ जाते है।

[२] आत्मज्ञान नही होता।

पत्थर ही चिन रक्खा हो, देखनेमें भयंकर हैं, संसारमार्गके बढ़ानेवाले हैं, मायाचारीमें पक्के हैं, ऐसे अभिमानी जीव होते हैं ।। ४५ ।।

ज्ञानी जीवोकी दशा (सवैया इकतीसा)

धीरके धरैया भव नीरके तरैया भय,
भीरके हरैया बर बीर ज्यौं उमहे हैं ।
मारके मरैया सुविचारके करैया सुख,
ढारके ढरैया गुन लौसौं लहलहे हैं ।।
रूपके रिझैया सब नैके समझैया सब,-
हीके लघु भैया सबके कुबोल सहे हैं ।
बामके बमैया दुख दामके दमैया ऐसे,
रामके रमैया नर ग्यानी जीव कहे हैं ।। ४६ ।।

शब्दार्थ :– भव नीर=संसार समुद्र । भीर=समुदाय । बरबीर=महायोद्धा । उमहे=उमंग सहित–उत्साहित । मार=कामकी वासना । लहलहे=हरे-भरे । रूपके रिझैया=आत्मस्वरूपके रुचिया । लघु भैया=छोटे बनकर नम्रता पूर्वक चलनेवाले । कुबोल=कठोर वचन । वाम=वक्रता–कुटिलता । दुख दामके दमैया=दु:खोंकी संततिको नष्ट करनेवाले । रामके रमैया=आत्मस्वरूपमें स्थिर होनेवाले ।

अर्थ :– जो धीरजके धरनेवाले हैं, संसार समुद्रसे तरनेवाले हैं, सब प्रकारके भय नष्ट करनेवाले हैं, महायोद्धा समान धर्ममें उत्साहित रहते हैं विषय-वासनाओंको जलाते हैं, आत्महितका चिंतवन किया करते हैं, सुख-शान्तिकी चाल चलते हैं, सद्गुणोंकी ज्योतिसे जगमगाते है, आत्मस्वरूपमें रुचि रखते हैं; सब नयोंका रहस्य जानते हैं, ऐसे क्षमावान् हैं कि सबके छोटे भाई बनकर रहते हैं वा उनकी खरी-खोटी बातें सहते हैं, हृदयकी कुटिलता छोड़कर सरल चित्त हुए हैं, दुख संतापकी राह नहीं चलते, आत्मस्वरूपमें विश्राम किया करते है ऐसे महानुभाव ज्ञानी कहलाते हैं ।।४६।।

सम्यक्त्वी जीवोंकी महिमा (चौपाई)

जे समकिती जीव समचेती ।
तिनकी कथा कहौं तुमसेती ।।
जहां प्रमाद क्रिया नहि कोई ।
निरविकलप अनुभौ पद सोई ।। ४७ ।।
परिग्रह त्याग जोग थिर तीनौं ।
करम बंध नहि होय नवीनौं ।।
जहां न राग दोष रस मोहै ।
प्रगट मोख मारग मुख सोहै ।। ४८ ।।
पूरब बंध उदय नहि व्यापै ।
जहां न भेद पुन्न अरु पापै ।।
दरब भाव गुन निरमल धारा ।
बोध विधान विविध विस्तारा ।। ४९ ।।
जिन्हकी सहज अवस्था ऐसी ।
तिन्हके हिरदै दुबिधा कैसी ।।
जे मुनि छपक श्रेणि चढ़ि धाये ।
ते केवलि भगवान कहाये ।। ५० ।।

शब्दार्थ:—समचेती=समता भाववाले । कथा=वार्ता । तुमसेती= तुमसे । प्रमादक्रिया=शुभाचार । जोग थिर तीनों=मन-वचन-कायके योगोंका निग्रह । नवीनौ=नया । पुन्न (पुण्य)=शुभोपयोग । द्रव्यभाव=बाह्य और

त्यक्त्वाऽशुद्धिविधायि तत्किल परद्रव्यं समग्रं स्वयं
स्वद्रव्ये रतिमेति यः स नियत सर्वापराधच्युतः ।
बन्धध्वंसमुपेत्य नित्यमुदितः स्वज्योतिरच्छोच्छल-
च्चैतन्यामृतपूरपूर्णमहिमा शुद्धो भवन्मुच्यते ।। १२ ।।

अंतरंग । बोधि=रत्नत्रय । छपकश्रेणी=मोह कर्म नष्ट करनेकी सीढ़ी । धाये=चढ़े ।

अर्थ :– हे भव्य जीवो ! समता स्वभावके धारक सम्यग्दृष्टि जीवोंकी दशा तुमसे कहता हूँ, जहाँ शुभाचारकी प्रवृत्ति नहीं है वहाँ निर्विकल्प अनुभवपद रहता है ।। ४७ ।। जो सर्व परिग्रह छोड़कर, मन-वचन-कायके तीनों योगोंका निग्रह करके बंध-परंपराका संवर करते हैं, जिन्हें राग-द्वेष-मोह नहीं रहता वे साक्षात् मोक्षमार्गके सन्मुख रहते हैं ।। ४८ ।। जो पूर्व बंधके उदयमें ममत्व नहीं करते, पुण्य-पापको एकसा जानते हैं, अंतरंग और बाह्यमें निर्विकार रहते हैं[१], जिनके सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्र गुण उन्नति पर हैं ।। ४९ ।। ऐसी जिनकी स्वाभाविक दशा है, उन्हें आत्मस्वरूपकी दुविधा कैसे हो सकती है ? वे मुनि क्षपक श्रेणिपर चढ़ते हैं और केवली भगवान बनते हैं ।। ५० ।।

सम्यग्दृष्टि जीवोंको वंदना (दोहा)

इहि बिधि जे पूरन भये, अष्टकरम बन दाहि ।
तिन्हकी महिमा जो लखै, नमै बनारसि ताहि ।। ५१ ।।

शब्दार्थ :– पूरन भये=परिपूर्ण उन्नतिको प्राप्त हुए । दाहि=जलाकर । लखै=जाने ।

अर्थ :– जो इस रीतिसे अष्टकर्मका वन जलाकर परिपूर्ण हुए है, उनकी महिमाको जो जानता है उसे पंडित बनारसीदासजी नमस्कार करते हैं ।। ५१ ।।

मोक्ष प्राप्तिका क्रम (छप्पय छन्द)

भयौ सुद्ध अंकूर,
गयौ मिथ्यात मूर नसि ।

---

[१] देखनेमे नेत्रोंकी लालिमा वा चेहरेकी वक्रता रहित शरीरकी मुद्रा रहती है और अतरंगमे क्रोधादि विकार नही होते ।

बन्धच्छेदात्कलयदतुलं मोक्षमक्षय्यमेत-
न्नित्योद्योतस्फुटितसहजावस्थमेकान्तशुद्धम् ।
एकाकारस्वरसभरतोऽत्यन्तगम्भीरधीरं
पूर्णं ज्ञानं ज्वलितमचले स्वस्य लीनं महिम्नि ।। १३ ।।

इति मोक्षो निष्क्रान्तः ।।९।।

क्रम क्रम होत उदोत,
सहज जिम सुकल पक्ष ससि ।।
केवल रूप प्रकासि,
भासि सुख रासि धरम धुव ।
करि पूरन थिति आउ,
त्यागि गत लाभ परम हुव ।।
इह विधि अनन्य प्रभुता धरत,
प्रगटि बूंदि सागर थयौ ।
अविचल अखंड अनभय अखय,
जीव दरब जग मंहि जयौ ।। ५२ ।।

शब्दार्थ :– अंकूर (अंकुर) = पौधा । मूर (मूल) = जडसे । सुकल पक्ष ससि (शुक्ल पक्ष शशि) = उजेले पक्षका चन्द्रमा । अनन्य = जिसके समान दूसरा नही – सर्व श्रेष्ठ ।

अर्थ :- शुद्धताका अकुर प्रगट हुआ, मिथ्यात्व जड़से हट गया, शुक्ल-पक्षके चन्द्रमाके समान क्रमशः ज्ञानका उदय बढ़ा, केवलज्ञानका प्रकाश हुआ, आत्माका नित्य और पूर्ण आनंदमय स्वभाव भासने लगा, मनुष्य आयु और कर्मकी स्थिति पूर्ण हुई, मनुष्यगतिका अभाव हुआ और पूर्ण परमात्मा बना । इस प्रकार सर्व श्रेष्ठ महिमा प्राप्त करके पानीकी बूंदसे समुद्र होनेके समान अविचल, अखंड, निर्भय और अक्षय जीवपदार्थ, संसारमें जयवन्त हुआ ।। ५२ ।।

अष्ट कर्मोके नष्ट होनेसे अष्ट गुणोका प्रगट होना
(सवैया इकतीसा)

ग्यानावरनीकैं गयें जानियै जु है सु सब,
दर्सनावरनकैं गयैतें सब देखियै ।
वेदनी करमके गयैतें निराबाध सुख,
मोहनीके गयें सुद्ध चारित विसेखियै ।।

आउकर्म गयै अवगाहना अटल होइ,
नामकर्म गयैतें अमूरतीक पेखियै ।
अगुरु अलघुरूप होत गोत्रकर्म गयै,
अंतराय गयैतें अनंत बल लेखियै ।। ५३ ।।

शब्दार्थ :– निराबाध रस = साता – असाताके क्षोभका अभाव। अटल अवगाहना=चारो गतिके भ्रमणका अभाव। अमूर्तीक=चर्म चक्षुओंके अगोचर। अगुरु अलघु=न ऊँच न नीच।

अर्थ :– ज्ञानावरणीय कर्मके अभावसे केवलज्ञान, दर्शनावरणीय कर्मके अभावसे केवल दर्शन, वेदनीय कर्मके अभावसे निराबाधता, मोहनीय कर्मके अभावसे शुद्ध चारित्र, आयु कर्मके अभावसे अटल अवगाहना, नाम कर्मके अभावसे अमूर्तीकता, गोत्र कर्मके अभावसे अगुरु लघुत्व और अन्तराय कर्मके नष्ट होनेसे अनंतवीर्य प्रगट होता है। इस प्रकार सिद्ध भगवानमें अष्ट कर्म रहित होनेसे अष्ट गुण होते हैं ।। ५३ ।।

नववें अधिकारका सार

प्रगट हो कि मिथ्यात्व ही आस्रव बंध है और मिथ्यात्वका अभाव अर्थात् सम्यक्त्व, संवर, निर्जरा तथा मोक्ष है, और मोक्ष आत्माका निज-स्वभाव अर्थात् जीवकी कर्ममल रहित अवस्था है। वास्तवमें सोचा जावे तो मोक्ष होता ही नहीं है, क्योंकि निश्चयनयमें जीव बंधा हुआ नहीं है— अबंध है, और जब अबंध है तब छूटेगा ही क्या ? जीवका मोक्ष हुआ यह कथन व्यवहार मात्र है, नहीं तो वह हमेशा मोक्षरूप ही है।

यह बात जगत् प्रसिद्ध है कि जो मनुष्य दूसरोंके धनपर अपना अधिकार जमाता है, उस मूर्खको लोक अन्यायी कहते हैं। यदि वह अपनी ही सम्पत्तिका उपयोग करता है तो लोग उसे न्यायशील कहते हैं, इसी प्रकार जब आत्मा परद्रव्योंमें अहंकार करता है, तब वह अज्ञानी मिथ्यात्वी होता है, और जब ऐसी बद आदतको छोड़कर आध्यात्मिक विद्याका अभ्यास करता है तथा आत्मीक रसका स्वाद लेता है तब प्रमादका पतन

करके पुण्य-पापका भेद हटा देता है और क्षपकश्रेणी चढ़कर केवली भगवान बनता है, पश्चात् थोड़े ही समयमें अष्ट कर्म रहित और अष्ट गुण सहित सिद्ध पदको प्राप्त होता है।

मुख्य अभिप्राय ममता हटाने और समता सम्हालनेका है। जिस प्रकार कि सुनारके प्रसंगसे सोनेकी नाना अवस्थाएँ होती हैं, परन्तु उसकी सुवर्णता कहीं नहीं चली जाती, जलानेसे फिर सुवर्णका सुवर्ण ही बना रहता है; उसी प्रकार यह जीवात्मा अनात्माके संसर्गसे अनेक वेष धारण करता है, परन्तु उसकी चैतन्यता कहीं चली नहीं जाती है – वह तो ब्रह्मका ब्रह्म ही बना रहता है। इसलिये शरीरसे मिथ्या अभिमान हटाकर आत्म-सत्ता और अनात्मसत्ताका पृथक्करण करना चाहिये। ऐसा करनेसे थोड़े ही समयमें आधुनिक बूंद मात्र ज्ञान स्वल्प कालहीमें समुद्ररूप परिणमन करता है और अविचल अखड अक्षय अनमय और शुद्धरूप होता है।

सर्व विशुद्धि द्वार

(१०)

प्रतिज्ञा (दोहा)

इति श्री नाटक ग्रंथमैं, कह्यौ मोख अधिकार ।
अब बरनौं संछेपसौं, सर्व विसुद्धी द्वार ।। १ ।।

अर्थ :– नाटक समयसार ग्रंथके मोक्ष अधिकारकी इति श्री की, अब सर्व विशुद्धि द्वारको सक्षेपमें कहते हैं ।। १ ।।

सर्व उपाधि रहित शुद्ध आत्माका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

कर्मनिकौ करता है भोगनिकौ भोगता है,
जाकी प्रभुतामैं ऐसौ कथन अहित है ।
जामैं एक इंद्री आदि पंचधा कथन नांहि,
सदा निरदोष बंध मोखसौं रहित है ।।
ग्यानकौ समूह ग्यान गम्य है सुभाव जाकौ,
लोक व्यापी लोकातीत लोकमैं महित है ।
सुद्ध बंस सुद्ध चेतनाके रस अंस भरयौ,
ऐसौ हंस परम पुनीतता सहित है ।। २ ।।

शब्दार्थ :– प्रभुता = सामर्थ्य । अहित = बुराई करनेवाला । पचधा = पाँच प्रकारकी । लोकातीत = लोकसे परे । महित = पूजनीय । परम पुनीत = अत्यन्त पवित्र ।

नीत्वा सम्यक् प्रलयमखिलान् कर्तृभोक्त्रादिभावान्
दूरीभूतः प्रतिपदमयं बन्धमोक्षप्रक्लृप्तेः ।
शुद्धः शुद्धः स्वरसविसरापूर्णपुण्याचलार्चि-
ष्टंकोत्कीर्णप्रकटमहिमा स्फूर्जति ज्ञानपुञ्जः ।। १ ।।

अर्थ :-जिसको सामर्थ्यके आगे कर्मका कर्ता है और कर्मका भोगता है ऐसा कहना हानिकारक[1] है, पंचेन्द्रिय भेदका कथन जिसमें नहीं है, जो सर्व दोष रहित है, जो न कर्मसे बंधता है न छूटता है, जो ज्ञानका पिंड और ज्ञानगोचर है, जो लोक व्यापी है, लोकसे परे है, संसारमें पूजनीय अर्थात् उपादेय है, जिसकी जाति शुद्ध है, जिसमें चैतन्यरस भरा हुआ है, ऐसा हंस अर्थात् आत्मा परम पवित्र है ।। २ ।।

पुनः (दोहा)

जो निहचै निरमल सदा, आदि मध्य अरु अंत ।
सो चिद्रूप बनारसी, जगत मांहि जयवंत ।। ३ ।।

शब्दार्थ :- निहचै=निश्चयनयसे । निर्मल=पवित्र । चिद्रूप=चैतन्य-रूप ।

अर्थ :- जो निश्चयनयसे आदि, मध्य और अंतमें सदैव निर्मल है, पं० बनारसीदासजी कहते है कि वह चैतन्य-पिंड आत्मा जगतमें सदा जयवंत रहे ।। ३ ।।

वास्तवमे जीव कर्मका कर्ता-भोगता नही है (चौपाई)

जीव करम करता नहि ऐसें ।
रस भोगता सुभाव न तैसें ।।
मिथ्यामतिसौं करता होई ।
गएं अग्यान अकरता सोइ ।। ४ ।।

अर्थ :- जीव पदार्थ वास्तवमें कर्मका कर्ता नहीं है और न कर्मरसका भोगता है, मिथ्यामतिसे कर्मका कर्ता-भोगता होता है, अज्ञान हटनेसे कर्मका अकर्ता-अभोगता ही होता है ।। ४ ।।

---

[1] व्यवहारनय जीवको कर्मका कर्ता-भोगता कहता है, परन्तु वास्तवमें जीव कर्मका कर्ता-भोगता नही है, अपने ज्ञान-दर्शन स्वभावका कर्ता-भोगता है ।

कर्तृत्वं न स्वभावोऽस्य चितो वेदयितृत्ववत् ।
अज्ञानादेव कर्तायं तदभावादकारकः ।। २ ।।

अज्ञानमें जीव कर्मका कर्ता है (सवैया इकतीसा)

निहचै निहारत सुभाव याहि आतमाको,
आतमीक धरम परम परकासना ।
अतीत अनागत बरतमान काल जाको,
केवल स्वरूप गुन लोकालोक भासना ।।
सोई जीव संसार अवस्था मांहि करमको,
करतासौ दीसै लीएं भरम उपासना ।
यहै महा मोहको पसार यहै मिथ्याचार,
यहै भो विकार यह विवहार वासना ।। ५ ।।

शब्दार्थ :– निहारत=देखनेसे । उपासना=सेवा । पसार=विस्तार । मिथ्याचार=निजस्वभावसे विपरीत आचरण । भौ=जन्म-मरणरूप संसार । व्यवहार=किसी निमित्तके वशसे एक पदार्थको दूसरे पदार्थरूप जाननेवाले ज्ञानको व्यवहार नय कहते हैं, जैसे – मिट्टीके घडेको घीके निमित्तसे घीका घड़ा कहना ।

अर्थ :– निश्चयनयसे देखो तो इस आत्माका निज-स्वभाव परम प्रकाशरूप है और जिसमें लोकालोकके छहों द्रव्योंके भूत भविष्यत् वर्तमान त्रिकालवर्ती अनंत गुण पर्यायें प्रतिभासित होती हैं । वही जीव संसारी दशामें मिथ्यात्वकी सेवा करनेसे कर्मका कर्ता दिखता है, सो यह मिथ्यात्वकी सेवा मोहका विस्तार है, मिथ्याचरण है, जन्म-मरणरूप संसारका विकार है, व्यवहारका विषयभूत आत्मा का अशुद्ध स्वभाव है ।। ५ ।।

जैसे जीव कर्मका अकर्ता है वैसे अभोगता भी है (चौपाई)

यथा जीव करता न कहावै ।
तथा भोगता नाम न पावै ।।

अकर्ता जीवोऽयं स्थित इति विशुद्धः स्वरसतः
स्फुरच्चिज्ज्योतिभिश्छुरितभुवनाभोगभवनः ।
तथाप्यस्यासौ स्याद्यदिह किल बन्धः प्रकृतिभिः
स खल्वज्ञानस्य स्फुरति महिमा कोऽपि गहनः ।। ३ ।।

है भोगी मिथ्यामति मांहि ।
गयें मिथ्यात भोगता नांहीं ।। ६ ।।

अर्थ :— जिस प्रकार जीव कर्मका कर्ता नहीं है उसी प्रकार भोगता भी नहीं है, मिथ्यात्वके उदयमें कर्मका भोगता है, मिथ्यात्वके अभावमें भोगता नहीं है ।। ६ ।।

अज्ञानी जीव विषयोंका भोगता है ज्ञानी नहीं है (सवैया इकतीसा)

जगवासी अग्यानी त्रिकाल परजाइ बुद्धी,
सो तौ बिषै भोगनिकौ भोगता कहायौ है ।
समकिती जीव जोग भोगसौं उदासी तातै,
सहज अभोगता गरंथनिमैं गायौ है ।।
याही भांति वस्तुकी व्यवस्था अवधारि बुध,
परभाउ त्यागि अपनौ सुभाउ आयौ है ।
निरविकलप निरुपाधि आतम अराधि,
साधि जोग जुगति समाधिमैं समायौ है ।। ७ ।।

शब्दार्थ :— जगवासी=ससारी । विषै (विषय)=पच इन्द्रिय और मनके भोग । गरथनिमैं=शास्त्रोमे । अवधारि=निर्णय करके । बुध=ज्ञानी । जोग जोगति=योग निग्रहका उपाय ।

अर्थ :— शास्त्रोंमें मनुष्य आदि पर्यायोंसे सदा काल अहंबुद्धि रखनेवाले अज्ञानी संसारी जीवको अपने स्वरूपका अज्ञाता होनेसे विषय भोगोंका भोगता कहा है, और ज्ञानी सम्यग्दृष्टि जीवको भोगोंसे विरक्त भाव रखनेके कारण विषय भोगते हुए भी अभोगता कहा है । ज्ञानी लोग इस प्रकार वस्तु स्वरूपका निर्णय करके बिभाव भाव छोड़कर स्वभाव ग्रहण करते हैं, और

भोक्तृत्वं न स्वभावोऽस्य स्मृतः कर्तृत्ववच्चितः ।
अज्ञानादेव भोक्ताऽयं तदभावादवेदकः ।। ४ ।।

विकल्प तथा उपाधि रहित आत्माकी आराधना व योग निग्रह मार्ग ग्रहण करके निजस्वरूपमें लीन होते हैं ।। ७ ।।

ज्ञानी कर्मके कर्ता-भोगता नही है इसका कारण (सवैया इकतीसा)

चिनमुद्राधारी ध्रुव धर्म अधिकारी गुन,
रतन भंडारी अपहारी कर्म रोगकौ ।
प्यारौ पंडितनकौं हुस्यारौ मोख मारगमैं,
न्यारौ पुदगलसौं उज्यारौ उपयोगकौ ।।
जानै निज पर तत्त रहै जगमैं विरत्त,
गहै न ममत्त मन वच काय जोगकौ ।
ता कारन ग्यानी ग्यानावरनादि करमकौ,
करता न होइ भोगता न होइ भोगकौ ।। ८ ।।

शब्दार्थ :– चिन्मुद्रा=चैतन्य चिह्न । ध्रुव=नित्य । अपहारी कर्म रोगकौ=कर्मरूपी रोगका नष्ट करनेवाला । हुस्यारौ (होश्यार)=प्रवीण । उज्यारौ=प्रकाश । उपयोग = ज्ञानदर्शन । तत्त (तत्त्व) = निजस्वरूप । विरत (विरक्त)=वैरागी । ममत्त (ममत्व)=अपनापन ।

अर्थ :– **चैतन्य चिह्नका धारक, अपने नित्य स्वभावका स्वामी, ज्ञान आदि गुणरूप रत्नोंका भण्डार, कर्मरूप रोगोंका नष्ट करनेवाला, ज्ञानी लोगोंका प्रिय, मोक्षमार्गमें कुशल, शरीर आदि पुद्गलोंसे पृथक्, ज्ञानदर्शनका प्रकाशक, निज पर तत्त्वका ज्ञाता, ससारसे विरक्त, मन-वचन-कायके योगोंसे ममत्व रहित होनेके कारण ज्ञानी जीव ज्ञानावरणादि कर्मोंका कर्ता और भोगोंका भोगता नहीं होता है ।। ८ ।।**

अज्ञानी प्रकृतिस्वभावनिरतो नित्यं भवेद्वेदको
ज्ञानी तु प्रकृतिस्वभावविरतो नो जातुचिद्वेदकः ।
इत्येवं नियमं निरूप्य निपुणैरज्ञानिता त्यज्यतां
शुद्धैकात्ममये महस्यचलितैरासेव्यतां ज्ञानिता ।। ५ ।।

(दोहा)

निरभिलाष करनी करै, भोग अरुचि घट मांहि ।
तातैं साधक सिद्धसम, करता भुगता नांहि ।। ६ ।।

शब्दार्थ :— निरभिलाष=इच्छा रहित । अरुचि=अनुरागका अभाव । साधक=मोक्षका साधक सम्यग्दृष्टि जीव । भुगता (भोक्ता)=भोगनेवाला ।

अर्थ :— सम्यग्दृष्टि जीव इच्छा रहित क्रिया करते हैं और अंतरंग भोगोंसे विरक्त रहते हैं, इससे वे सिद्ध भगवानके समान मात्र ज्ञाता-दृष्टा हैं, कर्ता-भोगता नहीं हैं ।। ६ ।।

अज्ञानी जीव कर्मका कर्ता-भोगता है इसका कारण (कवित्त)

ज्यौं हिय अंध विकल मिथ्यात धर,
मृषा सकल विकलप उपजावत ।
गहि एकंत पक्ष आतमकौ,
करता मानि अधोमुख धावत ।।
त्यौं जिनमती दरबचारित्री कर,
कर करनी करतार कहावत ।
वंछित मुकति तथापि मूढ़मति,
विन समकित भव पार न पावत ।।१०।।

अर्थ :— **हृदयका अंधा अज्ञानी जीव मिथ्यात्वसे व्याकुल होकर मनमें अनेक प्रकारके झूठे विकल्प उत्पन्न करता है, और एकान्त पक्ष ग्रहण करके**

ज्ञानी करोति न न वेदयते च कर्म
जानाति केवलमयं किल तत्स्वभावम् ।
जानन्परं करणवेदनयोरभावा-
च्छुद्धस्वभावनियतः स हि मुक्त एव ।। ६ ।।

ये तु कर्तारमात्मानं पश्यन्ति तमसा तताः ।
सामान्यजनवत्तेषां न मोक्षोऽपि मुमुक्षताम् ।। ७ ।।

आत्माको कर्मका कर्ता मानके नीच गतिका पंथ पकड़ता है। वह व्यवहार-सम्यक्त्वी भावचारित्रके बिना बाह्य चारित्र स्वीकार करके शुभ क्रियासे कर्मका कर्ता कहलाता है। वह मूर्ख मोक्षको तो चाहता है परन्तु निश्चय सम्यक्त्वके बिना संसार-समुद्रसे नहीं तरता ॥१०॥

वास्तवमे जीव कर्मका अकर्ता है इसका कारण

(चौपाई)

चेतन अंक जीव लखि लीन्हा।
पुदगल कर्म अचेतन चीन्हा॥
बासो एक खेतके दोऊ।
जदपि तथापि मिलै नहिं कोऊ॥११॥

अर्थ :– जीवका चैतन्य चिह्न जान लिया और पुद्गल कर्मको अचेतन पहिचान लिया। यद्यपि ये दोनों एक क्षेत्रावगाही हैं तो भी एक दूसरेसे नहीं मिलते ॥११॥

पुन. (दोहा)

निज निज भाव क्रियासहित, व्यापक व्यापि न कोइ।
कर्त्ता पुदगल करमकौ, जीव कहांसौं होइ॥१२॥

शब्दार्थ :– व्यापक=जो व्यापै-जो प्रवेश करे। व्यापि=जिसमें व्यापै-जिसमे प्रवेश करे।

अर्थ :- दोनों द्रव्य अपने अपने गुण-पर्यायमें रहते हैं, कोई किसीका व्याप्य-व्यापक नहीं है अर्थात् जीवमें न तो पुद्गलका प्रवेश होता है और न पुद्गलमें जीवका प्रवेश होता है। इससे जीव पदार्थ पौद्गलिक कर्मोंका कर्ता कैसे हो सकता है? ॥१२॥

नास्ति सर्वोऽपि सम्बन्धः परद्रव्यात्मतत्त्वयोः।
कर्तृकर्मत्वसम्बन्धाभावे तत्कर्तृता कुतः॥ ८॥

अज्ञानमें जीव कर्मका कर्त्ता और ज्ञानमें अकर्त्ता है (सवैया इकतीसा)

जीव अरु पुदगल करम रहैं एक खेत,
जदपि तथापि सत्ता न्यारी न्यारी कही है।
लक्षन स्वरूप गुन परजै प्रकृति भेद,
दुहूंमैं अनादिहीकी दुविधा ह्वै रही है।।
एतेपर भिन्नता न भासै जीव करमकी,
जौलौं मिथ्याभाव तौलौं ओंधि बाऊ बही है।
ग्यानकै उदोत होत ऐसी सूधी द्रिष्टि भई,
जीव कर्म पिंडकौ अकरतार सही है।।१३।।

शब्दार्थ :– सत्ता=अस्तित्व। दुविधा=भेदभाव। ओंधि=उल्टी। सूधी दृष्टि=सच्चा श्रद्धान। सही=सचमुचमे।

अर्थ :– यद्यपि जीव और पौद्गलिक कर्म एक क्षेत्रावगाह स्थित हैं तो भी दोनोंकी जुदी जुदी सत्ता है। उनके लक्षण, स्वरूप, गुण, पर्याय, स्वभावमें अनादिका ही भेद है। इतनेपर भी जब तक मिथ्याभावका उल्टा विचार चलता है तब तक जीव पुद्गलकी भिन्नता नहीं भासती, इससे अज्ञानी जीव अपनेको कर्मका कर्ता मानता है, पर ज्ञानका उदय होते ही ऐसा सत्य श्रद्धान हुआ कि सचमुचमें जीव कर्मका कर्ता नहीं है।

विशेष :– जीवका लक्षण उपयोग है, पुद्गलका स्पर्श रस गंध वर्ण है। जीव अमूर्तीक है, पुद्गल मूर्तीक है। जीवके गुण दर्शन ज्ञान सुख आदि हैं, पुद्गलके गुण स्पर्श रस गंध वर्ण आदि हैं। जीवकी पर्यायें नर नारक आदि हैं, पुद्गलकी पर्यायें ईंट पत्थर पृथ्वी आदि हैं। जीव अबंध और अखण्ड द्रव्य है, पुद्गलमें स्निग्धता रुक्षता है। इससे उसके परमाणु मिलते

एकस्य वस्तुन इहान्यतरेण सार्धं
सम्बन्ध एव सकलोऽपि यतो निषिद्धः।
तत्कर्तृकर्मघटनास्ति न वस्तुभेदे
पश्यन्त्वकर्तृ मुनयश्च जनाश्च तत्त्वम् ।। ६ ।।

बिछुरते हैं। भाव यह है कि दोनोंके द्रव्य क्षेत्र काल भावका चतुष्टय जुदा जुदा है और जुदी जुदी सत्ता है। दोनों अपने ही गुण-पर्यायोंके कर्ता-भोगता हैं, कोई किसी दूसरेका कर्त्ता-भोगता नहीं है ॥१३॥

पुनः (दोहा)

एक वस्तु जैसी जु है, तासौं मिलै न आन।
जीव अकरता करमकौ, यह अनुभौ परवांन ॥१४॥

अर्थ :– जो पदार्थ जैसा है वह वैसा ही है, उसमें अन्य पदार्थ नहीं मिल सकता, इससे जीव कर्मका अकर्ता है, यह विज्ञानसे सर्वथा सत्य है ॥१४॥

अज्ञानी जीव अशुभ भावोका कर्ता होनेसे भावकर्मका कर्ता है (चौपाई)

*जो दुरमती विकल अग्यानी।
जिन्हि सु रीति पर रीति न जानी ॥
माया मगन भरमके भरता।
ते जिय भाव करमके करता ॥१५॥

अर्थ :– जो दुर्बुद्धिसे व्याकुल और अज्ञानी हैं वे निज-परणति और पर-परणतिको नहीं जानते, मायामें मग्न हैं और भ्रममें भूले हैं इससे वे भाव कर्मके कर्ता हैं ॥१५॥

(दोहा)

जे मिथ्यामति तिमिरसौं, लखै न जीव अजीव।
तेई भावित करमके, करता होंहि सदीव ॥१६॥
जे असुद्ध परनति धरैं, करैं अहं परवांन।
ते असुद्ध परिनामके, करता होंहि अजान ॥१७॥

---

*ये तु स्वभावनियमं कलयन्ति नेम-
मज्ञानमग्नमहसो बत ते वराकाः।
कुर्वन्ति कर्म तत एव हि भावकर्म-
कर्ता स्वयं भवति चेतन एव नान्यः ॥१०॥

अर्थ :– जो मिथ्याज्ञानके अंधकारसे जीव-अजीवको नहीं जानते वे ही सदा भावकर्मके कर्ता हैं ।। १६ ।। जो विभावपरिणतिके कारण पर-पदार्थोंमें अहंबुद्धि करते हैं वे अज्ञानी अशुद्ध भावोंके कर्ता होनेसे भावकर्मोंके कर्ता हैं ।। १७ ।।

इसके विषयमें शिष्यका प्रश्न (दोहा)

शिष्य कहै प्रभु तुम कह्यौ, दुबिधि करमकौ रूप ।
दरब कर्म पुदगल मई, भावकर्म चिद्रूप ।। १८ ।।
करता दरवित करमकौ, जीव न होइ त्रिकाल ।
अब यह भावित करम तुम, कहौ कौनकी चाल ।। १९ ।।
करता याकौ कौन है, कौन करै फल भोग ।
कै पुदगल कै आतमा, कै दुहुंकौ संजोग ? ।। २० ।।

अर्थ :– शिष्य प्रश्न करता है कि हे स्वामि ! आपने कहा कि कर्मका स्वरूप दो प्रकारका है, एक पुद्‌गलमय द्रव्यकर्म है और दूसरे चैतन्यके विकार भावकर्म हैं ।। १८ ।। आपने यह भी कहा कि जीव, द्रव्यकर्मोंका कर्त्ता कभी त्रिकालमें भी नहीं हो सकता, तो अब आप कहिये कि भावकर्म किसकी परिणति है ? ।। १९ ।। इन भावकर्मोंका कर्त्ता कौन है ? और उनके फलका भोगता कौन है ? भावकर्मोंका कर्त्ता-भोगता पुद्‌गल है या जीव है, या दोनोंके सयोगसे कर्त्ता-भोगता है ? ।। २० ।।

इसपर श्रीगुरु समाधान करते हैं (दोहा)

क्रिया एक करता जुगल, यौं न जिनागम मांहि ।
अथवा करनी औरकी, और करै यौं नांहि ।। २१ ।।
करै और फल भोगवै, और बनै नहि एम ।
जो करता सो भोगता, यहै जथावत जेम ।। २२ ।।

कार्यत्वादकृतं न कर्म न च तज्जीवप्रकृत्योर्द्वयो-
रज्ञायाः प्रकृतेः स्वकार्यफलभुग्भावानुषंगात्कृतिः ।
नैकस्याः प्रकृतेरचित्त्वलसनाज्जीवोऽस्य कर्ता ततो
जीवस्यैव च कर्म तच्चिदनुगं ज्ञाता न यत्पुद्‌गलः ।। ११ ।।

भावकरम करतव्यता, स्वयंसिद्ध नहि होइ ।
जो जगकी करनी करै, जगवासी जिय सोइ ।। २३ ।।
जिय करता जिय भोगता, भावकरम जियचाल ।
पुदगल करै न भोगवै, दुविधा मिथ्याजाल ।। २४ ।।
तातै भावित करमकौं, करै मिथ्याती जीव ।
सुख दुख आपद संपदा, भुंजै सहज सदीव ।। २५ ।।

शब्दार्थ :— जुगल (युगल)=दो । जिनागम (जिन+आगम)= जिनराजका उपदेश । जथावत=वास्तवमे । कर्तव्यता=करतूति । स्वयसिद्ध= अपने आप । जगवासी जिय=ससारी जोव । जियचाल=जीवकी परिणति । दुविधा=दोनों ओरका झुकाव । आपद=इष्ट वियोग, अनिष्ट सयोग । सपदा=अनिष्ट वियोग, इष्ट सयोग । भुँजै=भोगै ।

अर्थ :— क्रिया एक और कर्त्ता दो ऐसा कथन जिनराजके आगममें नहीं है, अथवा किसीकी क्रिया कोई करे, ऐसा भी नहीं हो सकता ।। २१ ।। क्रिया कोई करे और फल कोई भोगे ऐसा जैन बैनमें नहीं है, क्योंकि जो कर्त्ता होता है, वही वास्तवमें भोगता होता है ।। २२ ।। भावकर्मका उत्पाद अपने आप नहीं होता, जो ससारकी क्रिया हलन-चलन चतुर्गति भ्रमण आदि करता है, वही संसारी जीव भावकर्मका कर्त्ता है ।। २३ ।। भावकर्मोंका कर्त्ता जीव है, भावकर्मोंका भोगता जीव है, भावकर्म जीवकी विभाव-परिणति है । इनका कर्त्ता-भोक्ता पुद्गल नहीं है, और पुद्गल तथा दोनोंका मानना मिथ्या जंजाल है ।। २४ ।। इससे स्पष्ट है कि भावकर्मोंका कर्त्ता मिथ्यात्वी जीव है और वही उनके फल सुख-दुख वा संयोग-वियोगको सदा भोगता है ।। २५ ।।

कर्मके कर्त्ता-भोक्ता बाबत एकांत पक्षपर विचार (सवैया इकतीसा)

केई मूढ़ विकल एकंत पच्छ गहैं कहैं,
आतमा अकरतार पूरन परम है ।

कर्मैव प्रवितर्क्य कर्तृ हतकैः क्षिप्त्वात्मनः कर्तृतां
कर्तात्मैष कथंचिदित्यचलिता कैश्चिच्छ्रुतिः कोपिता ।
तेषामुद्धतमोहमुद्रितधियां बोधस्य संशुद्धये
स्याद्वादप्रतिबन्धलब्धविजया वस्तुस्थितिः स्तूयते ।। १२ ।।

तिन्हिसौं जु कोऊ कहै जीव करता है तासौं,
फेरि कहैं करमकौ करता करम है ।।
ऐसे मिथ्यामगन मिथ्याती ब्रह्मघाती जीव,
जिन्हिकें हिए अनादि मोहकौ भरम है ।
तिन्हिकौं मिथ्यात दूर करिबेकौं कहैं गुरु,
स्यादवाद परवांन आतम धरम है ।। २६ ।।

शब्दार्थ :– विकल=दुखी । एकान्त पक्ष=पदार्थके एक धर्मको उसका स्वरूप माननेका हठ । ब्रह्मघाती=अपने जीवका अहित करनेवाला ।

अर्थ :– अज्ञानसे दुखी अनेक एकान्तवादी कहते हैं कि आत्मा कर्मका कर्त्ता नहीं है, वह पूर्ण परमात्मा है । और उनसे कोई कहे कि कर्मोंका कर्त्ता जीव है, तो वे एकान्तपक्षी[1] कहते हैं कि कर्मका कर्त्ता कर्म ही है । ऐसे मिथ्यात्वमें पगे हुए मिथ्यात्वी जीव आत्माके घातक हैं, उनके हृदयमें अनादि कालसे मोहकर्म जनित भूल भरी हुई है । उनका मिथ्यात्व दूर करनेके लिये श्रीगुरुने स्याद्वादरूप आत्माका स्वरूप वर्णन किया है ।। २६ ।।

स्याद्वादमे आत्माका स्वरूप (दोहा)

चेतन करता भोगता, मिथ्या मगन अजान ।
नहि करता नहि भोगता, निहचै सम्यकवान ।। २७ ।।

अर्थ :– मिथ्यात्वमें पगा हुआ अज्ञानी जीव कर्मका कर्त्ता-भोक्ता है, निश्चयका अवलम्बनलेनेवाला सम्यक्त्वी कर्मका न कर्ता है न भोक्ता है ।। २७ ।।

इस विषयका एकान्तपक्ष खण्डन करनेवाले स्याद्वादका उपदेश

*जैसे सांख्यमती कहैं अलख अकरता है,
सर्वथा प्रकार करता न होइ कबहीं ।

---

[1] साख्यमती आदि ।

*माऽकर्तारममी स्पृशन्तु पुरुषं सांख्या इवाप्यार्हताः
कर्तारं कलयन्तु तं किल सदा भेदावबोधादधः ।
ऊर्ध्वं तूद्धतबोधधामनियतं प्रत्यक्षमेनं स्वयम्
पश्यन्तु च्युतकर्तृभावमचलं ज्ञातारमेकं परम् ।। १३ ।।

तैसैं जिनमती गुरुमुख एक पक्ष सुनि,
याहि भांति मानै सौ एकंत तजौ अबहीं ।।
जौलौं दुरमती तौलौं करमकौ करता है,
सुमती सदा अकरतार कह्यौ सबहीं ।
जाकै घटि ग्यायक सुभाउ जग्यौ जबहीसौं,
सो तौ जगजालसौं निरालौ भयौ तबहीं ।। २८ ।।

शब्दार्थ :– जिनमती=जिनराज कथित स्याद्वाद विद्याके ज्ञाता ।

अर्थ :– जिस प्रकार सांख्यमती कहते है कि आत्मा अकर्त्ता है, किसी भी हालतमें कभी कर्ता नहीं हो सकता । जैनमती भी अपने गुरुके मुखसे एक नयका कथन सुनकर इसी प्रकार मानते हैं, पर इस एकान्तवादको अभी ही छोड़ दो, सत्यार्थ बात यह है कि जब तक अज्ञान है, तब तक ही जीव कर्मका कर्त्ता है, सम्यग्ज्ञानकी सब हालतोंमें सदैव अकर्त्ता कहा है । जिसके हृदयमें जबसे ज्ञायकस्वभाव प्रगट हुआ है वह तभीसे जगतके जंजालसे निराला हुआ – अर्थात् मोक्षके सन्मुख हुआ है ।। २८ ।।

इस विषयमे बौद्धमतवालोका विचार (दोहा)
(सवैया इकतीसा)

बौध छिनकवादी कहै, छिनभंगुर तन मांहि ।
प्रथम समय जो जीव है, दुतिय समय सो नांहि ।। २९ ।।
तातैं मेरैं मतविषैं, करै करम जो कोइ ।
सो न भोगवै सरवथा, और भोगता होइ ।। ३० ।।

अर्थ :– क्षणिकवादी बौद्धमतवाले कहते है कि जीव शरीरमे क्षणभर

क्षणिकमिदमिहैकः कल्पयित्वात्मतत्त्व
निजमनसि विधत्ते कर्तृभोक्त्रोर्विभेदम् ।
अपहरति विमोहं तस्य नित्यामृतौघैः
स्वयमयमभिषिञ्चंश्चिच्चमत्कार एव ।। १४ ।।

रहता है, सदैव नहीं रहता। प्रथम समयमें जो जीव है वह दूसरे समयमें[1] नहीं रहता ।। २६ ।। इससे मेरे विचारमें जो कर्म करता है वह किसी हालतमें भी भोक्ता नहीं हो सकता, भोगनेवाला और ही होता है ।। ३० ।।

बौद्धमतवालोंका एकान्त विचार दूर करनेको दृष्टान्त द्वारा समझाते है

(दोहा)

यह एकंत मिथ्यात पख, दूर करनकै काज ।
चिद्विलास अविचल कथा, भाषै श्रीजिनराज ।। ३१ ।।
बालापन काहू पुरुष, देख्यौ पुर एक कोइ ।
तरुन भए फिरिकै लख्यौ, कहै नगर यह सोइ ।। ३२ ।।
जो दुहु पनमैं एक थौ, तौ तिनि सुमिरन कीय ।
और पुरुषको अनुभव्यौ, और न जानै जीय ।। ३३ ।।
जब यह वचन प्रगट सुन्यौ, सुन्यौ जैनमत सुद्ध ।
तब इकंतवादी पुरुष, जैन भयौ प्रतिबुद्ध ।। ३४ ।।

अर्थ :– इस एकान्तवादकी मिथ्यापक्ष हटानेके लिये श्रीमज्जिनेन्द्रदेव आत्माके नित्यस्वरूपका कथन करते हुए कहते हैं ।। ३१ ।। कि किसी मनुष्यने बालकपनमें कोई नगर देखा, और फिर कुछ दिनोंके बाद जवानीकी अवस्थामें वही नगर देखा तो कहता है कि यह वही नगर है जो पूर्वमें देखा था ।। ३२ ।। दोनों अवस्थाओंमें वह एक ही जीव था तब तो उसने स्मरण किया, किसी दूसरे जीवका जाना हुआ वह नहीं जान सकता था ।। ३३ ।। जब इस प्रकारका स्पष्ट कथन सुना और सच्चे जैनमतका उपदेश मिला तब वह एकान्तवादी मनुष्य प्रतिबुद्ध हुआ और उसने जैनमत अंगीकार किया ।। ३४ ।।

[1] एक सैकिण्डमे असख्य समय होते है ।

बौद्ध भी जीव द्रव्यको क्षण-भंगुर कैसे मान बैठे इसका कारण बतलाते है
(सवैया इकतीसा)

एक परजाइ एक समैमैं विनसि जाइ,
दूजी परजाइ दूजै समै उपजति है।
ताकौ छल पकरिकै बौध कहै समै समै,
नवौ जीव उपजै पुरातनकी छति है ।।
तातै मानै करमकौ करता है और जीव,
भोगता है और वाकै हिए ऐसी मति है।
परजौ प्रवांनकौं सरवथा दरब जानै,
ऐसे दुरबुद्धिकौ अवसि दुरगति है ।। ३५ ।।

शब्दार्थ:– परजाइ=अवस्था। पुरातन=प्राचीन। छति (क्षति)= नाश। मति=समझ। परजौ प्रवान=हालतोंके अनुसार। दुरबुद्धि=मूर्ख।

अर्थ:– जीवकी एक पर्याय एक समयमें नष्ट होती है और दूसरे समयमें दूसरी पर्याय उपजती है, और जैनमतका सिद्धान्त भी है, सो उसी बातको पकडके बौद्धमत कहता है कि क्षण-क्षणपर नया जीव उपजता है, और पुराना विनशता है। इससे वे मानते हैं कि कर्मका कर्त्ता और जीव है, तथा भोक्ता और ही है, सो उनके चित्तमें ऐसी उल्टी समझ बैठ गई है। श्रीगुरु कहते हैं कि जो पर्यायके अनुसार ही द्रव्यको सर्वथा अनित्य मानता है ऐसे मूर्खकी अवश्य कुगति होती है।

विशेष:– क्षणिकवादी जानते हैं कि मांस-भक्षण आदि अनाचारमें वर्तनेवाला जीव है, वह नष्ट हो जावेगा, अनाचारमें वर्तनेवालेको तो कुछ भोगना ही नहीं पड़ेगा, इससे मौज करते हैं और मनमाने वर्तते हैं। परन्तु किया हुआ कर्म भोगना ही पड़ता है। सो नियमसे वे अपने आत्माको कुगतिमे पटकते है।। ३५ ।।

वृत्त्यंशभेदतोऽत्यन्तं वृत्तिमन्नाशकल्पनात्।
अन्य करोति भुङ्क्तेऽन्य इत्येकान्तश्चकास्तु मा ।। १५ ।।

दुर्बुद्धिकी दुर्गति ही होती है (दोहा)

कहै अनातमकी कथा, चहै न आतम सुद्धि।
रहै अध्यातमसौं विमुख, दुराराधि दुरबुद्धि ।। ३६ ।।
दुरबुद्धी मिथ्यामती, दुरगति मिथ्याचाल।
गहि एकंत दुरबुद्धिसौं, मुकत न होइ त्रिकाल ।। ३७ ।।

शब्दार्थ :— अनातम=अजीव । अध्यातम=आत्मज्ञान । विमुख=विरुद्ध । दुराराधि=किसी भी तरहसे न समझनेवाला । दुर्बुद्धि=मूर्ख ।

अर्थ :— मूर्ख मनुष्य अनात्माकी चरचा किया करता है, आत्माका अभाव कहता है — आत्मशुद्धि नहीं चाहता। वह आत्मज्ञानसे पराङ्मुख रहता है, बहुत परिश्रम पूर्वक समझानेसे भी नहीं समझता ।। ३६ ।। मिथ्यादृष्टि जीव अज्ञानी है, और उसकी मिथ्याप्रवृत्ति दुर्गतिका कारण है, वह एकान्तपक्ष ग्रहण करता है, और ऐसी मूर्खतासे वह कभी भी मुक्त नहीं हो सकता ।। ३७ ।।

दुर्बुद्धिकी भूलपर दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

कायासौं विचारै प्रीति मायाहीसौं हारि जीति,
लियै हठ रीति जैसें हारिलकी लकरी।
चंगुलके जोर जैसें गोह गहि रहै भूमि,
त्यौंही पाइ गाड़ै पै न छाड़ै टेक पकरी ।।
मोहकी मरोरसौं भरमकौ न छोर पावै,
धावै चहुं वौर ज्यौं बढ़ावै जाल मकरी।
ऐसी दुरबुद्धि भूली झूठके झरोखे झूली,
फूली फिरै ममता जंजीरनिसौं जकरी ।। ३८ ।।

शब्दार्थ :— काया=शरीर । हठ=दुराग्रह । गहि रहे=पकड रक्खे । लकरी=लाठी । चगुल=पकड । पाइ गाड़ै=अड़ जाता है । टेक=हठ । धावै=भटके ।

अर्थ :— अज्ञानी जीव शरीरसे अनुराग रखता है, धनकी कमीमें हार

और धनकी बढ़तीमें विजय मानता है, हठोला तो इतना होता है कि जिस प्रकार हरियल पक्षी अपने पांवसे लकड़ीको खूब मजबूत पकड़ता है, अथवा जिस प्रकार गोह[1] जमीन व दीवालको पकड़कर रह जाता है, उसी प्रकार वह अपनी कुटेव नहीं छोड़ता – उसी पर डटा रहता है। मोहके झकोरोंसे उसके भ्रमकी थाह नहीं मिलती अर्थात् उसका मिथ्यात्व अनंत होता है, वह चतुर्गतिमें भटकता हुआ मकड़ीकासा जाल फैलाता है, इस प्रकार उसकी मूर्खता अज्ञानसे झूठके मार्गमें झूल रही है, और ममताकी सांकलोंसे जकड़ी हुई बढ़ रही है ।। ३८ ।।

दुर्बुद्धिकी परिणति (सवैया इकतीसा)

बात सुनि चौंकि उठै बातहीसौं भौंकि उठै,
　　बातसौं नरम होइ बातहीसौं अकरी ।
निंदा करै साधुकी प्रसंसा करै हिंसककी,
　　साता मानै प्रभुता असाता मानै फकरी ।।
मोख न सुहाइ दोष देखै तहां पैठि जाइ,
　　कालसौं डराइ जैसें नाहरसौं बकरी ।
ऐसी दुरबुद्धि भूली झूठकै झरोखे झूली,
　　फूली फिरै ममता जंजीरनिसौं जकरी ।। ३९ ।।

शब्दार्थः – चौंकि उठै=तेज पड़े । भौंकि उठै=कुत्तेके समान भौंकने लगे । अकरी=ऐंठ जावे । प्रभुता=बड़प्पन । फकरी (फकीरी)=गरीबी । काल=मृत्यु । नाहर=बाघ, सिंह ।

अर्थ :- अज्ञानी जीव हिताहित नहीं विचारता, बात सुनते ही तेज पड़ने लगता है, बात ही सुनकर कुत्तेके समान भौंकने लगता है, मन रुचती बात सुनकर नरम हो जाता है, और असुहाती बात हो तो ऐंठ जाता है।

---

[1] गोह एक प्रकारका जानवर होता है। उसे चोर लोग पासमें रखते हैं, जब उन्हें ऊँचे महलों मंदिरोंपर चढ़ना होता है तब वे गोहकी कमरसे लम्बी रस्सी बांधकर उसे ऊपरको फेंक देते हैं, तो वह ऊपर जमीन व भीतको खूब मजबूत पकड़ लेता है और चोर लटकती हुई रस्सीको पकड़कर ऊपर चढ़ जाते हैं।

मोक्षमार्गी साधुओंकी निन्दा करता है, हिंसक अधर्मियोंकी प्रशंसा करता है, साताके उदयमें अपनेको महान और असाताके उदयमें तुच्छ गिनता है। उसे मोक्ष नहीं सुहाता, कहीं दुर्गुण दिखाई देवें तो उन्हें शीघ्र अंगीकार कर लेता है। शरीरमें अहंबुद्धि होनेके कारण मौतसे तो ऐसा डरता है जैसे बाघसे बकरी डरती है, इस प्रकार उसकी मूर्खता अज्ञानसे झूठके मार्गमें झूल रही है और ममताकी सांकलोंसे जकड़ी हुई बढ़ रही है ।। ३९ ।।

अनेकान्तकी महिमा (कवित्त)

केई कहैं जीव क्षनभंगुर,
केई कहैं करम करतार।
केई करमरहित नित जंपहिं,
नय अनंत नानापरकार ।।
जे एकांत गहैं ते मूरख,
पंडित अनेकांत पख धार।
जैसें भिन्न भिन्न मुकताहल,
गुनसौं गहत कहावै हार ।। ४० ।।

शब्दार्थ :- क्षनभंगुर=अनित्य। जंपहि=कहते है। एकात=एक ही नय। अनेकात=अपेक्षित अनेक नय। पख धार=पक्ष ग्रहण करना। मुकताहल (मुक्ताफल)=मोती। गुन=सूत।

अर्थ :- बौद्धमती जीवको अनित्य ही कहते हैं, मीमांसक मतवाले जीवको कर्मका कर्ता ही कहते हैं। सांख्यमती जीवको कर्मरहित ही कहते हैं। ऐसे अनेक मतवाले एक एक धर्मको ग्रहण करके अनेक प्रकारका कहते हैं, पर जो एकान्त ग्रहण करते हैं वे मूर्ख हैं, विद्वान लोग अनेकांतको

आत्मानं परिशुद्धमीप्सुभिरतिव्याप्ति प्रपद्यान्धकैः
कालोपाधिबलादशुद्धिमधिकां तत्रापि मत्वा परैः।
चैतन्यं क्षणिकं प्रकल्प्य पृथुकैः शुद्धर्जुसूत्रे रतैः
आत्मा व्युज्झित एष हारवदहो निःसूत्रमुक्तेक्षिभिः ।। १६ ।।

स्वीकार करते हैं। जिस प्रकार मोती जुदा-जुदा होते है, पर सूतमें गुहनेसे हार बन जाता है। उसी प्रकार अनेकांतसे पदार्थकी सिद्धि होती है, और जिस प्रकार जुदा-जुदा मोती हारका काम नहीं देते, उसी प्रकार एक नयसे पदार्थका स्वरूप स्पष्ट नहीं होता, बल्कि विपरीत हो जाता है ।। ४० ।।

पुन (दोहा)

यथा सूत संग्रह विना, मुकत माल नहि होइ ।
तथा स्यादवादी विना, मोख न साधै कोइ ।। ४१ ।।

शब्दार्थ :– संग्रह=इकट्ठे । मुकत माल=मोतियोंकी माला ।

अर्थ :– जैसे सूतमें पोये बिना मोतियोंकी माला नहीं बनती वैसे ही स्याद्वादीके बिना कोई मोक्षमार्ग नही साध सकता ।। ४१ ।।

पुन. (दोहा)

पद सुभाव पूरब उदै, निहचै उद्यम काल ।
पच्छपात मिथ्यात पथ, सरवंगी सिव चाल ।। ४२ ।।

शब्दार्थ :– पद = पदार्थ । सुभाव (स्वभाव) = निजधर्म । उद्यम=पुरुषार्थ, तदबीर । काल=समय । पक्षपात=एक ही नयका ग्रहण । सरवंगी=अनेक नयका ग्रहण ।

अर्थ :– कोई पदार्थके स्वभावहीको, कोई पूर्वकर्मके उदयहीको, कोई निश्चयमात्रको, कोई पुरुषार्थको और कोई कालहीको मानते हैं, पर एकही पक्षका हठ ग्रहण करना मिथ्यात्व है, और अपेक्षित सबहीको स्वीकार करना सत्यार्थ है ।। ४२ ।।

भावार्थ :– कोई कहता है कि जो कुछ होता है, सो स्वभाव (नेचरल) हीसे अर्थात् प्रकृतिसे होता है, कोई कहते है कि जो कुछ होता है, वह तकदीरसे होता है, कोई कहते हैं कि एक ब्रह्म ही है, न कुछ नष्ट

कर्तुर्वेदयितुश्च युक्तिवशतो भेदोऽस्त्वभेदोऽपि वा
कर्ता वेदयिता च मा भवतु वा वस्त्वेव सञ्चिन्त्यताम् ।
प्रोता सूत्र इवात्मनीह निपुणैर्भेत्तुं न शक्या क्वचि-
च्चिच्चिन्तामणिमालिकेयमभितोऽप्येका चकास्त्वेव नः ।। १७ ।।

होता है, न कुछ उत्पन्न होता है, कोई कहते हैं कि तदबीर ही प्रधान है, कोई कहते है कि जो कुछ करता है सो काल ही करता है, परन्तु इन पाँचोंमेंसे एक किसीहीको मानना, शेष चारका अभाव करना एकान्त है।

छहो मतवालोंका जीव पदार्थपर विचार (सवैया इकतीसा)

एक जीव वस्तुके अनेक गुन रूप नाम,
निजजोग सुद्ध परजोगसौं असुद्ध है।
वेदपाठी ब्रह्म कहैं मीमांसक कर्म कहैं,
सिवमती सिव कहै बौद्ध कहै बुद्ध है।।
जैनी कहै जिन न्यायवादी करतार कहैं,
छहौं दरसनमें वचनकौ विरुद्ध है।
वस्तुकौ सुरूप पहिचानै सोई परवीन,
वचनकै भेद भेद मानै सोई सुद्ध है।। ४३।।

शब्दार्थ :- निजजोग=निजस्वरूपसे। परजोग=अन्य पदार्थके सयोगसे। दरसन (दर्शन)=मत। वस्तुकौ सुरूप=पदार्थका निजस्वभाव। परवीन (प्रवीण)=पंडित।

अर्थ :- एक जीव पदार्थके अनेक गुण, अनेक रूप, अनेक नाम हैं, वह परपदार्थके संयोग बिना अर्थात् निजस्वरूपसे शुद्ध है और परद्रव्यके सयोगसे अशुद्ध है। उसे वेदपाठी अर्थात् वेदान्ती ब्रह्म कहते है, मीमांसक कर्म कहते है, शैवलोग वैशेषिक मतवाले शिव कहते हैं, बौद्ध मतवाले बुद्ध कहते है, जैनी लोग जिन कहते है, नैयायिक कर्त्ता कहते हैं। इस प्रकार छहों मतके कथनमें वचनका विरोध है। परन्तु जो पदार्थका निज-स्वरूप जानता है वही पंडित है, और जो वचनके भेदसे पदार्थमें भेद मानता है वही मूर्ख है।। ४३।।

पाँचो मतवाले एकान्ती और जैनी स्याद्वादी हैं (सवैया इकतीसा)

वेदपाठी ब्रह्म मांनि निहचै सुरूप गहैं,
मीमांसक कर्म मांनि उदैमें रहत है।

बौद्धमती बुद्ध मांनि सूच्छम सुभाव साधै,
सिवमती सिवरूप कालकौं कहत है ।।
न्याय ग्रंथके पढ़ैया थापै करतार रूप,
उद्दिम उदीरि उर आनंद लहत है ।
पांचौं दरसनि तेतौ पोषै एक एक अंग,
जैनी जिनपंथी सरवंगी नै गहत है ।। ४४ ।।

शब्दार्थ :– उद्दिम = क्रिया । आनद = हर्ष । पोषै = पुष्ट करे । जिनपथी = जैनमतके उपासक । सरवगी नै = सर्वनय-स्याद्वाद ।

अर्थ :– वेदान्ती जीवको निश्चयनयकी दृष्टिसे देखकर उसे सर्वथा ब्रह्म कहता है, मीमांसक जीवके कर्म-उदयकी तरफ दृष्टि देकर उसे कर्म कहता है, बौद्धमती जीवको बुद्ध मानता है और उसका क्षणभंगुर सूक्ष्म स्वभाव सिद्ध करता है, शैव जीवको शिव मानता है और शिवको कालरूप कहता है, नैयायिक जीवको क्रियाका कर्त्ता देखकर आनंदित होता है और उसे कर्त्ता मानता है । इस प्रकार पाँचों मतवाले जीवके एक एक धर्मकी पुष्टि करते हैं, परन्तु जैनधर्मके अनुयायी जैनी लोग सर्व नयका विषयभूत आत्मा जानते हैं, अर्थात् जैनमत जीवको अपेक्षासे ब्रह्म भी मानता है, कर्मरूप भी मानता है, अनित्य भी मानता है, शिवस्वरूप भी मानता है, कर्त्ता भी मानता है, निष्कर्म भी मानता है, पर एकान्त रूपसे नहीं । जैनमतके सिवाय सभी मत मतवाले है, सर्वथा एक पक्षके पक्षपाती होनेसे उन्हें स्वरूपकी समझ नहीं है ।। ४४ ।।

पाँचों मतोके एक एक अगका जैनमत समर्थक है (सवैया इकतीसा)

निह्चै अभेद अंग उदै गुनकी तरंग,
उद्दिमकी रीति लिए उद्धता सकति है ।
परजाइ रूपकौ प्रवान सूच्छम सुभाव,
कालकीसी ढाल परिनाम चक्र गति है ।।

याही भांति आतम दरबके अनेक अंग,
एक मानै एककौं न मानै सो कुमति है ।
टेक डारि एकमैं अनेक खोजैं सो सुबुद्धि,
खोजी जीवै वादी मरै सांची कहवति है ।। ४५ ।।

शब्दार्थ :– याही भांति = इस प्रकार । कुमति = मिथ्याज्ञान । खोजै = ढूंढे । सुबुद्धि = सम्यग्ज्ञान । खोजी = उद्योगी । वादी = बकवाद करनेवाला ।

अर्थ :– जीव पदार्थके लक्षणमें भेद नहीं है, सब जीव समान हैं, इसलिये वेदान्तीका माना हुआ अद्वैतवाद सत्य है । जीवके उदयमें गुणोंकी तरंगे उठती है, इसलिये मीमांसकका माना हुआ उदय भी सत्य है । जीवमें अनंत शक्ति होनेसे स्वभावमें प्रवर्तता है, इसलिये नैयायिकका माना हुआ उद्यम अंग भी सत्य है । जीवकी पर्यायें क्षण-क्षणमें बदलती हैं, इसलिये बौद्धमतीका माना हुआ क्षणिक भाव भी सत्य है । जीवके परिणाम कालके चक्रके समान फिरते है, और उन परिणामोंके परिणमनमें कालद्रव्य सहायक है, इसलिये शैवोंका माना हुआ काल भी सत्य है । इस प्रकार आत्मपदार्थके अनेक अंग है । एकको मानना और एकको नहीं मानना मिथ्याज्ञान है, और दुराग्रह छोड़कर एकमें अनेक धर्म ढूंढना सम्यग्ज्ञान है । इसलिये संसारमें जो कहावत है कि 'खोजी पावे वादी मरे' सो सत्य है ।। ४५ ।।

स्याद्वादका व्याख्यान (सवैया इकतीसा)

एकमैं अनेक है अनेकहीमैं एक है सो,
एक न अनेक कछु कह्यौ न परतु है ।
करता अकरता है भोगता अभोगता है,
उपजै न उपजत मूएं न मरतु है ।।
बोलत विचारत न बोलै न विचारै कछू,
भेखकौ न भाजन पै भेखसौ धरतु है ।

ऐसौ प्रभु चेतन अचेतनकी संगतिसौं,
उलट पलट नटबाजीसी करतु है ।। ४६ ।।

अर्थ :– जीवमें अनेक पर्यायें होती हैं इसलिये एकमें अनेक है, अनेक पर्यायें एक ही जीवद्रव्यकी हैं इसलिये अनेकमें एक है, इससे एक है या अनेक है कुछ कहा ही नहीं जा सकता। एक भी नहीं है, अनेक भी नहीं है, अपेक्षित एक है, अपेक्षित अनेक है। वह व्यवहारनयसे कर्त्ता है, निश्चयसे अकर्त्ता है, व्यवहारनयसे कर्मोंका भोक्ता है, निश्चयसे कर्मोंका अभोक्ता है, व्यवहारनयसे उपजता है, निश्चयनयसे नहीं उपजता है – था, है और रहेगा, व्यवहारनयसे मरता है, निश्चयनयसे अमर है, व्यवहारनयसे बोलता है, विचारता है, निश्चयनयसे न बोलता है, न विचारता है, निश्चयनयसे उसका कोई रूप नहीं है, व्यवहारनयसे अनेक रूपोंका धारक है। ऐसा चैतन्य परमेश्वर पौद्गलिक कर्मोंकी संगतिसे उलट-पलट हो रहा है, मानों नट जैसा खेल खेल रहा है।।४६।।

निर्विकल्प उपयोग ही अनुभवके योग्य है (दोहा)

नटबाजी [1] विकलप दसा, नांही अनुभौ जोग।
केवल अनुभौ करनकौं, निरविकलप उपजोग ।। ४७ ।।

शब्दार्थ :– नटबाजी=नटका खेल। जोग=योग्य।

अर्थ :– जीवकी नटके समान उलटा-पुलटी सविकल्प अवस्था है, वह अनुभवके योग्य नहीं है। अनुभव करने योग्य तो उसकी सिर्फ निर्विकल्प अवस्था ही है ।। ४७ ।।

अनुभवमें विकल्प त्यागनेका दृष्टान्त (सवैया इकतीसा)

जैसैं काहू चतुर संवारी है मुकत माल,
मालाकी क्रियामैं नाना भांतिकौ विग्यान है।
क्रियाकौ विकलप न देखै पहिरनवारौ,
मोतिनकी सोभामैं मगन सुखवान है।।

[1] 'घटवासी' ऐसा भी पाठ है।

तैसें न करै न भुंजै अथवा करै सो भुंजै,
और करै और भुंजै सब नय प्रवांन है ।
जदपि तथापि विकलप विधि त्याग जोग,
निरविकलप अनुभौ अमृत पान है ।। ४८ ।।

शब्दार्थ :– संवारी=सजाई । मुकत माल=मोतियोंकी माला । विग्यान=चतुराई । मगन=मस्त । अमृत पान=अमृत पीना ।

अर्थ :– जैसे किसी चतुर मनुष्यने मोतियोंकी माला बनाई, माला बनानेमें अनेक प्रकार चतुराई की गई, परन्तु पहिननेवाला माला बनानेकी कारीगरीपर ध्यान नहीं देता, मोतियोंकी शोभामें मस्त होकर आनन्द मानता है, उसी प्रकार यद्यपि जीव न कर्त्ता है, न भोक्ता है, जो कर्त्ता है वही भोक्ता है, कर्त्ता और है, भोक्ता और है, ये सब नय मान्य हैं तो भी अनुभवमें ये सब विकल्प-जाल त्यागने योग्य हैं, केवल निर्विकल्प अनुभव ही अमृतपान करना है ।। ४८ ।।

किस नयसे आत्मा कर्मोंका कर्त्ता है और किस नयसे नहीं है

(दोहा)

दरब करम करता अलख, यह विवहार कहाउ ।
निहचै जो जैसौ दरब, तैसौ ताकौ भाउ ।। ४९ ।।

शब्दार्थ :– दरव करम (द्रव्यकर्म)=ज्ञानावरणीय आदि कर्मोंकी धूल । अलख=आत्मा । ताकौ=उसका । भाउ=स्वभाव ।

अर्थ :– द्रव्यकर्मका कर्त्ता आत्मा है यह व्यवहारनय कहता है, पर निश्चयनयसे तो जो द्रव्य जैसा है उसका वैसा ही स्वभाव होता है – अर्थात् अचेतन द्रव्य अचेतनका कर्त्ता है और चेतनभावका कर्त्ता चैतन्य है ।। ४९।।

व्यावहारिकदृशैव केवलं कर्तृ कर्म च विभिन्नमिष्यते ।
निश्चयेन यदि वस्तु चिन्त्यते कर्तृ कर्म च सदैकमिष्यते ।। १८ ।।

ज्ञानका ज्ञेयाकाररूप परिणमन होता है पर वह ज्ञेयरूप नहीं हो जाता
(सवैया इकतीसा)

ग्यानकौ सहज ज्ञेयाकार रूप परिणवै,
यद्यपि तथापि ग्यान ग्यानरूप कह्यौ।
ज्ञेय ज्ञेयरूप यौं अनादिहीकी मरजाद,
काहू वस्तु काहूकौ सुभाव नहि गह्यौ है ।।
एतेपर कोऊ मिथ्यामती कहै ज्ञेयाकार,
प्रतिभासनसौं ग्यान असुद्ध ह्वै रह्यौ है ।
याही दुरबुद्धिसौं विकल भयौ डोलत है,
समुझै न धरम यौं भरम मांहि बह्यौ है ।। ५० ।।

शब्दार्थ :– ज्ञेयाकार=ज्ञेयके आकार । ज्ञेय=जानने योग्य घटपटादि पदार्थ । मरजाद (मर्यादा) = सीमा । प्रतिभासना = छाया पडना । भर्म (भरम)=भ्रान्ति ।

अर्थ :– यद्यपि ज्ञानका स्वभाव ज्ञेयाकाररूप परिणमन करनेका है, तो भी ज्ञान, ज्ञान ही रहता है और ज्ञेय ज्ञेय ही रहता है । यह मर्यादा अनादि कालसे चली आती है, कोई किसीके स्वभावको ग्रहण नहीं करता

ननु परिणाम एव किल कर्म विनिश्चयतः
स भवति नापरस्य परिणामिन एव भवेत् ।
न भवति कर्तृशून्यमिह कर्म न चैकतया
स्थितिरिह वस्तुनो भवतु कर्तृ तदेव ततः ।।

यह श्लोक कलकत्तेकी छपी हुई परमाध्यात्मतरंगिणीमे है । किन्तु इसकी संस्कृत टीका प्रकाशकको उपलब्ध नही हुई । काशीके छपे हुए प्रथम गुच्छकमे यह श्लोक नही है । ईडर-भण्डारकी प्राचीन हस्तलिखित प्रतिमें भी यह श्लोक नही है, और न इसकी कविता ही है ।

बहिर्लुठति यद्यपि स्फुटदनन्तशक्तिः स्वयं
तथाऽप्यपरवस्तुनो विशति नान्यवस्त्वन्तरम् ।
स्वभावनियतं यतः सकलमेव वस्त्विष्यते
स्वभावचलनाकुलः किमिह मोहितः क्लिश्यते ।। १६ ।।

अर्थात् ज्ञान ज्ञेय नहीं हो जाता और ज्ञेय ज्ञान नहीं हो जाता। इतने पर कोई मिथ्यामती – वैशेषिक आदि कहते हैं, कि ज्ञेयाकार परिणमनसे ज्ञान अशुद्ध हो रहा है, सो वे इसी मूर्खतासे व्याकुल हुए भटकते हैं – वस्तुस्वभाव नहीं समझे, भ्रममें भूले हुए हैं।

विशेष :– वैशेषिकोंका एकान्त सिद्धान्त है, कि जगतके पदार्थ ज्ञानमें प्रतिबिम्बित होते हैं, इससे ज्ञान अशुद्ध हो जाता है, सो जब तक अशुद्धता नहीं मिटेगी तब तक मुक्त नहीं होगा। परन्तु ऐसा नहीं है, ज्ञान स्वच्छ आरसीके समान है, उसपर पदार्थोंकी छाया पड़ती है सो व्यवहारसे कहना पड़ता है कि अमुक रंगका पदार्थ झलकनेसे कांच अमुक रंगका दिखता है, पर वास्तवमें छाया पड़नेसे कांचमें कुछ परिवर्तन नहीं होता ज्योंका त्यों बना रहता है ॥ ५० ॥

जगतके पदार्थ परस्पर अव्यापक है (चौपाई)

सकल वस्तु जगमैं असहाई।
वस्तु वस्तुसौं मिलै न काई॥
जीव वस्तु जानै जग जेती।
सोऊ भिन्न रहै सब सेती॥ ५१ ॥

शब्दार्थ :– असहाई=स्वाधीन। जेती=जितनी।

अर्थ :– निश्चयनयसे जगतमें सब पदार्थ स्वाधीन हैं, कोई किसीकी अपेक्षा नहीं करते और न कोई पदार्थ किसी पदार्थसे मिलता है। जीवात्मा जगतके जितने पदार्थ हैं उन्हें जानता है पर वे सब उससे भिन्न रहते है।

भावार्थ :– व्यवहारनयसे जगतके द्रव्य एक-दूसरेसे मिलते हैं, एक-दूसरेमें प्रवेश करते और एक-दूसरेको अवकाश देते हैं, पर निश्चयनयसे सब निजाश्रित हैं, कोई किसीसे नहीं मिलते हैं। जीवके पूर्ण ज्ञानमें वे सब और अपूर्ण ज्ञानमें यथासम्भव जगतके पदार्थ प्रतिभासित होते हैं, पर ज्ञान उनसे मिलता नहीं है और न वे पदार्थ ज्ञानसे मिलते हैं॥ ५१ ॥

वस्तु चैकमिह नान्यवस्तुनो येन तेन खलु वस्तु वस्तु तत्।
निश्चयोऽयमपरो परस्य कः किं करोति हि बहिर्लुठन्नपि॥२०॥

कर्म करना और फल भोगना यह जीवका निज-स्वरूप नहीं है (दोहा)

करम करै फल भोगवै, जीव अग्यानी कोइ ।
यह कथनी विवहारकी, वस्तु स्वरूप न होइ ।। ५२ ।।

शब्दार्थ :- कथनी=चरचा । वस्तु=पदार्थ ।

अर्थ :- अज्ञानी जीव कर्म करते हैं और उनका फल भोगते हैं, यह कथन व्यवहारनयका है, पदार्थका निजस्वरूप नहीं है ।। ५२ ।।

ज्ञान और ज्ञेयकी भिन्नता (कवित्त)

ज्ञेयाकार ग्यानकी परणति,
पै वह ग्यान ज्ञेय नहि होइ ।
ज्ञेय रूप षट दरब भिन्न पद,
ग्यानरूप आतम पद सोइ ।।
जानै भेदभाउ सु विचच्छन,
गुन लच्छन सम्यक्‌द्रिग जोइ ।
मूरख कहै ग्यानमय आकृति,
प्रगट कलंक लखै नहि कोइ ।। ५३ ।।

शब्दार्थ :- ज्ञान=जानना । ज्ञेय=जानने योग्य पदार्थ ।

अर्थ :- ज्ञानकी परिणति ज्ञेयके आकार हुआ करती है, पर ज्ञान ज्ञेयरूप नहीं हो जाता, छहों द्रव्य ज्ञेय हैं और वे आत्माके निज स्वभाव

यत्तु वस्तु कुरुतेऽन्यवस्तुनः किञ्चनापि परिणामिनः स्वयम् ।
व्यावहारिकदृशैव तन्मतं नान्यदस्ति किमपीह निश्चयात् ।। २१ ।।
शुद्धद्रव्यनिरूपणार्पितमतेस्तत्त्वं समुत्पश्यतो
नैकद्रव्यगतं चकास्ति किमपि द्रव्यान्तरं जातुचित् ।
ज्ञान ज्ञेयमवैति यत्तु तदयं शुद्धस्वभावोदय.
किं द्रव्यान्तरचुम्बनाकुलधियस्तत्त्वाच्च्यवन्ते जनाः ।। २२ ।।

ज्ञानसे भिन्न हैं, जो ज्ञेय-ज्ञायकका भेदभाव गुण-लक्षणसे जानता है वह भेदविज्ञानी सम्यग्दृष्टि है। वैशेषिक आदि अज्ञानी ज्ञानमें आकारका विकल्प देखकर कहते हैं कि ज्ञानमें ज्ञेयकी आकृति है, इससे ज्ञान स्पष्टतया अशुद्ध हो जाता है लोग इस अशुद्धताको नहीं देखते।

विशेष :- जीव पदार्थ ज्ञायक है, ज्ञान उसका गुण है, वह अपने ज्ञान-गुणसे जगतके छहों द्रव्योंको जानता है, और अपनेको भी जानता है, इसलिये जगतके सब जीव-अजीव पदार्थ और वह स्वयं आत्मा ज्ञेय है, और आत्मा स्व-परको जाननेसे ज्ञायक है, भाव यह है आत्मा ज्ञेय भी है, ज्ञायक भी है, और आत्माके सिवाय सब पदार्थ ज्ञेय हैं। सो जब कोई ज्ञेयपदार्थ ज्ञानमें प्रतिभासित होता है तब ज्ञानकी ज्ञेयाकार परिणति होती है, पर ज्ञान, ज्ञान ही रहता है ज्ञेय नहीं हो जाता, और ज्ञेय ज्ञेय ही रहता है ज्ञान नहीं हो जाता, न कोई किसीमें मिलता है। ज्ञेयका द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव चतुष्टय जुदा रहता है और ज्ञायकका द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव चतुष्टय जुदा रहता है, परन्तु विवेकशून्य वैशेषिक आदि ज्ञानमें ज्ञेयकी आकृति देखकर ज्ञानमें अशुद्धता ठहराते है ।। ५३ ।। वे कहते हैं कि –

ज्ञेय और ज्ञानके सम्बन्धमे अज्ञानियोंका हेतु (चौपाई)

निराकार जो ब्रह्म कहावै।
सो साकार नाम क्यौं पावै ।।
ज्ञेयाकार ग्यान जब तांई।
पूरन ब्रह्म नांहि तब तांई ।। ५४ ।।

शब्दार्थ :- निराकार=आकार रहित। ब्रह्म=आत्मा, ईश्वर। साकार=आकार-सहित। पूरन (पूर्ण)=पूरा। तांई=तब तक।

अर्थ :- जो निराकार ब्रह्म है वह साकार कैसे हो सकता है? इसलिये जब तक ज्ञान ज्ञेयाकार रहता है, तब तक पूर्ण ब्रह्म नहीं हो सकता ।। ५४ ।।

इस विषयमें अज्ञानियोंको संबोधन (चौपाई)

ज्ञेयाकार ब्रह्म मल मानै।
नास करनकौ उद्दिम ठानै ।।

वस्तु सुभाव मिटै नहि क्योंही ।
तातैं खेद करै सठ यौंही ।। ५५ ।।

शब्दार्थ :- मल=दोष । उद्दिम=प्रयत्न । क्यौंही=किसी प्रकार ।

अर्थ :- वैशेषिक आदि ब्रह्मको ज्ञेयाकार परिणतिको दोष मानते हैं, और उसके मिटानेका प्रयत्न करते हैं, सो किसी भी प्रयत्नसे वस्तुका स्वभाव नहीं मिट सकता, इसलिये वे मूर्ख वृथा ही कष्ट करते हैं ।। ५५ ।।

पुन (दोहा)

मूढ़ मरम जानं नहीं, गहै एकंत कुपक्ष ।
स्यादवाद सरवंग नै, मानै दक्ष प्रतक्ष ।। ५६ ।।

अर्थ :- अज्ञानी लोग पदार्थकी असलियत नहीं जानते और एकान्त कुटेव पकड़ते है, स्याद्वादी पदार्थके सब अंगोके ज्ञाता हैं और पदार्थके सब धर्मोको साक्षात् मानते है ।

भावार्थ :- स्याद्वाद, ज्ञानकी निराकार साकार दोनों परिणति मानता है । साकार तो इसलिये कि ज्ञानको ज्ञेयाकार परिणति होती है, और निराकार इसलिये कि ज्ञानमें ज्ञेय जनित कुछ विकार नहीं होता ।। ५६ ।।

स्याद्वादी सम्यग्दृष्टिकी प्रशंसा (दोहा)

सुद्ध दरब अनुभौ करै, सुद्धद्रिष्टि घटमांहि ।
तातै समकितवंत नर, सहज उछेदक नांहि ।। ५७ ।।

शब्दार्थ :- घट=हृदय । उछेदक=लोप करनेवाला ।

अर्थ :- सम्यग्दृष्टि जीव शुद्ध द्रव्यका अनुभव करते है, और शुद्ध वस्तु जाननेसे हृदयमें शुद्धदृष्टि रखते है, इससे वे साहजिक स्वभावका लोप नही करते; अभिप्राय यह है कि ज्ञेयाकार होना ज्ञानका साहजिक स्वभाव है, सो सम्यग्दृष्टि जीवके स्वभावका लोप नहीं करते ।। ५७ ।।

ज्ञान ज्ञेयसे अव्यापक है इसपर दृष्टान्त
(सवैया इकतीसा)

*जैसें चंद किरनि प्रगटि भूमि सेत करै,
भूमिसी न दीसै सदा जोतिसी रहति है ।
तैसे ग्यान सकति प्रकासै हेय उपादेय,
ज्ञेयाकार दीसै पै न ज्ञेयकौं गहति है ।।
सुद्ध वस्तु सुद्ध परजाइरूप परिनवै,
सत्ता परवांन माहें ढाहें न ढहति है ।
सो तौ औररूप कबहूं न होइ सरवथा,
निहचै अनादि जिनवानी यौं कहति है ।। ५८ ।।

शब्दार्थ :– प्रगटि=उदय होकर । भूमि=धरती । जोतिसी=किरण-रूप । प्रकासै=प्रकाशित करे । सत्ता परवान=अपने क्षेत्रावगाहके बराबर । ढाहे=विचलित करनेसे । न ढहति है=विचलित नही होती । कबहूँ=कभी भी । सरवथा=हर हालतमे ।

अर्थ :– जिस प्रकार चन्द्रकिरण प्रकाशित होकर धरतीको सफेद कर देती है, पर धरतीरूप नहीं हो जाती – ज्योतिरूप ही रहती है, उसी प्रकार ज्ञानशक्ति हेयउपादेयरूप ज्ञेय पदार्थोंको प्रकाशित करती है, पर ज्ञेयरूप नहीं हो जाती, शुद्ध वस्तु शुद्धपर्यायरूप परिणमन करती है और निज सत्ता-प्रमाण रहती है, वह कभी भी किसी हालतमें अन्यरूप नहीं होती. यह बात निश्चित है और अनादि कालकी जिनवाणी कह रही है ।। ५८ ।।

---

*शुद्धद्रव्यस्वरसभवनात्किं स्वभावस्य शेष-
मन्यद्द्रव्यं भवति यदि वा तस्य किं स्यात्स्वभावः ।
ज्योत्स्नारूपं स्नपयति भुवं नैव तस्यास्ति भूमि-
र्ज्ञानं ज्ञेयं कलयति सदा ज्ञेयमस्यास्ति नैव ।। २३ ।।

आत्मपदार्थका यथार्थ स्वरूप (सवैया तेईसा)

राग विरोध उदै जबलौं तबलौं,
यह जीव मृषा मग धावै।
ग्यान जग्यौ जब चेतनकौ तब,
कर्म दसा पर रूप कहावै ।।
कर्म विलेछि करै अनुभौ तहां,
मोह मिथ्यात प्रवेस न पावै।
मोह गयें उपजै सुख केवल,
सिद्ध भयौ जगमांहि न आवै ।। ५६ ।।

शब्दार्थ :– विरोध=द्वेष। मृषा मग=मिथ्या मार्ग। धावै=दौड़ता है।

अर्थ :– जब तक इस जीवको मिथ्याज्ञानका उदय रहता है, तब तक वह राग-द्वेषमें वर्तता है। परन्तु जब उसे ज्ञानका उदय हो जाता है, तब वह कर्मपरिणतिको अपनेसे भिन्न गिनता है, और जब कर्मपरिणति तथा आत्मपरिणतिका पृथक्करण करके आत्म-अनुभव करता है, तब मिथ्या मोहनीयको स्थान नहीं मिलता। और मोहके पूर्णतया नष्ट होनेपर केवल-ज्ञान तथा अनन्तसुख प्रगट होता है, जिससे सिद्धपदकी प्राप्ति होती है और फिर जन्म–मरणरूप संसारमें नहीं आना पड़ता ।। ५६ ।।

परमात्मपदकी प्राप्तिका मार्ग (छप्पय छन्द)

जीव करम संजोग, सहज मिथ्यातरूप धर।
राग दोष परनति प्रभाव, जानै न आप पर ।।

रागद्वेषद्वयमुदयते तावदेतन्न यावत्
ज्ञानं ज्ञानं भवति न पुनर्बोध्यतां याति बोध्यम्।
ज्ञानं ज्ञानं भवतु तदिदं न्यक्कृताज्ञानभावं
भावाभावौ भवति तिरयन् येन पूर्णस्वभावः ।। २४ ।।
रागद्वेषाविह हि भवति ज्ञानमज्ञानभावात्-
तौ वस्तुत्वप्रणिहितदृशा दृश्यमानौ न किञ्चित्।
सम्यग्दृष्टिः क्षपयतु ततस्तत्त्वदृष्ट्या स्फुटन्तौ
ज्ञानज्योतिर्ज्वलति सहजं येन पूर्णाचलार्चिः ।। २५ ।।

तम मिथ्यात मिटि गयौ, हुवो समकित उदोत ससि ।
राग दोष कछु वस्तु नांहि, छिन मांहि गये नसि ।।
अनुभौ अभ्यास सुख रासि रमि,
भयौ निपुन तारन तरन ।
पूरन प्रकास निहचल निरखि,
बानारसि वंदत चरन ।। ६० ।।

शब्दार्थ :– उदोत=उदय । ससि=शशि (चन्द्रमा) । निपुन=पूर्ण ज्ञाता । तारन तरन=संसारसागरसे दूसरोंको तारनेवाला और स्वयं तरनेवाला ।

अर्थ :– जीवात्माका अनादिकालसे कर्मोंके साथ सम्बन्ध है, इसलिये वह सहज ही मिथ्याभावको प्राप्त होता है, और राग-द्वेष परिणतिके कारण स्व-पर स्वरूपको नहीं जानता । पर मिथ्यात्वरूप अंधकारके नाश और सम्यक्त्व-शशिके उदय होनेपर राग-द्वेषका अस्तित्व नहीं रहता – क्षणभरमें नष्ट हो जाता है, जिससे आत्म-अनुभवके अभ्यासरूप सुखमें लीन होकर तारनतरन पूर्ण परमात्मा होता है । ऐसे पूर्ण परमात्माका निश्चयस्वरूप अवलोकन करके पं० बनारसीदासजी चरणवन्दना करते हैं ।। ६० ।।

राग-द्वेषका कारण मिथ्यात्व है (सवैया इकतीसा)

कोऊ सिष्य कहै स्वामी राग दोष परिनाम,
ताकौ मूल प्रेरक कहहु तुम कौन है ।
पुग्गल करम जोग किधौं इंद्रिनिकौ भोग,
किधौं धन किधौं परिजन किधौं भौन है ।।
गुरु कहै छहौं दर्व अपने अपने रूप,
सबनिकौ सदा असहाई परिनौन है ।

रागद्वेषोत्पादकं तत्त्वदृष्टया नान्यद्द्रव्यं वीक्ष्यते किञ्चनापि ।
सर्वद्रव्योत्पत्तिरन्तश्चकास्ति व्यक्तात्यन्तं स्वस्वभावेन यस्मात् ।। २६ ।।

कोऊ दरब काहूको न प्रेरक कदाचि तातें,
राग दोष मोह मृषा मदिरा अचौन है ।। ६१ ।।

शब्दार्थ :– मूल=असली । प्रेरक=प्रेरणा करनेवाला । परिजन=घरके लोग । भौन (भवन)=मकान । परिनौन=परिणमन । मदिरा=शराब । अचौन (अचवन)=पीना ।

अर्थ :– शिष्य प्रश्न करता है कि हे स्वामी, राग-द्वेष परिणामोंका मुख्य कारण क्या है ? पौद्गलिक कर्म हैं ? या इन्द्रियोंके भोग हैं ? या धन है ? या घरके लोग हैं ? या घर है ? सो आप कहिए । इसपर श्रीगुरु समाधान करते हैं, कि छहों द्रव्य अपने अपने स्वरूपमें सदा निजाश्रित परिणमन करते है, कोई द्रव्य किसी द्रव्यकी परिणतिके लिये कभी भी प्रेरक नहीं होता, अतः राग-द्वेषका मूल कारण मोह मिथ्यात्वका मदिरापान है ।। ६१ ।।

अज्ञानियोंके विचारमे राग-द्वेषका कारण (दोहा)

कोऊ मूरख यौं कहै, राग दोष परिनाम ।
पुग्गलकी जोरावरी, वरतै आतमराम ।। ६२ ।।
ज्यौं ज्यौं पुग्गल बल करै, धरिधरि कर्मज भेष ।
रागदोषको परिनमन, त्यौं त्यौं होइ विशेष ।। ६३ ।।

शब्दार्थ :– परिनाम=भाव । जोरावरी=जबरदस्ती । भेष (वेष)=रूप । विशेष=ज्यादा ।

अर्थ :– कोई कोई मूर्ख ऐसा कहते है कि आत्मामे राग-द्वेषभाव पुद्गलकी जबरदस्तीसे होते है ।। ६२ ।। वे कहते हैं कि पुद्गल कर्मरूप परिणमनके उदयमें जैसा जैसा जोर करता है, वैसे वैसे बाहुल्यतासे राग-द्वेष परिणाम होते है ।। ६३ ।।

यदिह भवति रागद्वेषदोषप्रसूति
कतरदपि परेषा दूषण नास्ति तत्र ।
स्वयमयमपराधी तत्र सर्पत्यबोधो
भवतु विदितमस्तं यात्वबोधोऽस्मि बोध ।। २७ ।।

अज्ञानियोंको सत्य मार्गका उपदेश (दोहा)

इहिविधि जो विपरीत पख, गहै सद्दहै कोइ ।
सो नर राग विरोधसौं, कबहूं भिन्न न होइ ।। ६४ ।।
***सुगुरु कहै जगमैं रहै, पुग्गल संग सदीव ।**
सहज सुद्ध परिनमनिकौ, औसर लहै न जीव ।। ६५ ।।
तातै चिदभावनि विषै, समरथ चेतन राउ ।
राग विरोध मिथ्यातमैं, समकितमैं सिव भाउ ।। ६६ ।।

शब्दार्थ :- विपरीत पख=उल्टा हठ। भिन्न=जुदा। परिणाम=भाव। औसर=मौका। चिदभावनि विषै=चैतन्यभावोंमें - अशुद्ध दशामें राग-द्वेष ज्ञानावरणीय आदि और शुद्ध दशामें पूर्णज्ञान पूर्णआनंद आदि। समरथ (समर्थ)=बलवान। चेतन राउ=चैतन्यराजा। सिव भाउ=मोक्षके भाव - पूर्णज्ञान, पूर्णदर्शन, पूर्णआनद, सम्यक्त्व, सिद्धत्व आदि।

अर्थ :- श्रीगुरु कहते है कि जो कोई इस प्रकार उल्टा हठ ग्रहण करके श्रद्धान करते हैं वे कभी भी राग-द्वेष-मोहसे नहीं छूट सकते ।। ६४ ।। और यदि जगतमें जीवका पुद्गलसे हमेशा ही सम्बन्ध रहे, तो उसे शुद्ध भावोंकी प्राप्तिका कोई भी मौका नहीं है - अर्थात् वह शुद्ध हो ही नहीं सकता ।। ६५ ।। इससे चैतन्यभाव उपजानेमें चैतन्यराजा ही समर्थ है, सो मिथ्यात्वकी दशामें राग-द्वेष भाव उपजते हैं और सम्यक्त्व दशामें शिवभाव अर्थात् ज्ञान-दर्शन-सुख आदि उपजते हैं ।। ६६ ।।

ज्ञानका माहात्म्य (दोहा)

ज्यौं दीपक रजनी समै, चहूं दिसि करै उदोत ।
प्रगटै घटपटरूपमैं, घटपटरूप न होत ।। ६७ ।।

***रागजन्मनि निमित्ततां परद्रव्यमेव कलयन्ति ये तु ते ।**
उत्तरन्ति न हि मोहवाहिनीं शुद्धबोधविधुरान्धबुद्धयः ।। २८ ।।
पूर्णैकाच्युतशुद्धबोधमहिमा बोधा न बोध्यादयं
यायात्कामपि विक्रियां तत इतो दीपः प्रकाश्यादिव ।
तद्वस्तुस्थितिबोधबन्धधिषणा एते किमज्ञानिनो
रागद्वेषमयी भवन्ति सहजां मुञ्चन्त्युदासीनताम् ।। २९ ।।

त्यौं सुग्यान जानै सकल, ज्ञेय वस्तुकौ मर्म ।
ज्ञेयाकृति परिनवै पै, तजै न आतम-धर्म ।। ६८ ।।
ग्यानधर्म अविचल सदा, गहै विकार न कोइ ।
राग विरोध विमोहमय, कबहूं भूलि न होइ ।। ६९ ।।
ऐसी महिमा ग्यानकी, निहचै है घट मांहि ।
मूरख मिथ्याद्रिष्टिसौं, सहज विलोकै नांहि ।। ७० ।।

अर्थ :– जिस प्रकार रात्रिमें दीपक चहुँ ओर प्रकाश पहुँचाता है और घटपट पदार्थोंको प्रकाशित करता है, पर घट, पटरूप नहीं हो जाता ।।६७।। उसीप्रकार ज्ञान सब ज्ञेय पदार्थोंको जानता है और ज्ञेयाकार परिणमन करता है तो भी अपने निजस्वभावको नहीं छोड़ता ।। ६८ ।। ज्ञानका जानना स्वभाव सदा अचल रहता है, उसमें कभी किसी भी प्रकारका विकार नहीं होता और न वह कभी भूलकर भी राग-द्वेष-मोहरूप होता है ।। ६९ ।। निश्चयनयसे आत्मामें ज्ञानकी ऐसी महिमा है, परन्तु अज्ञानी मिथ्यादृष्टि आत्मस्वरूपकी ओर देखते भी नहीं हैं ।। ७० ।।

अज्ञानी जीव परद्रव्यमें ही लीन रहते है (दोहा)

पर सुभावमैं मगन ह्वै, ठानै राग विरोध ।
धरै परिग्रह धारना, करै न आतम सोध ।। ७१ ।।

शब्दार्थ :– पर सुभाव=आत्मस्वभावके बिना सब अचेतन भाव । ठानै=करे । राग विरोध=राग-द्वेष । सोध=खोज ।

अर्थ :– अज्ञानी जीव परद्रव्योंमें मस्त रहते हैं, राग-द्वेष करते है और परिग्रहकी इच्छा करते है, परन्तु आत्मस्वभावकी खोज नही करते ।। ७१ ।।

अज्ञानीको कुमति ओर ज्ञानीको सुमति उपजती है (चौपाई)

मूरखकै घट दुरमति भासी ।
पंडित हिये सुमति परगासी ।।

दुरमति कुबिजा करम कमावै ।
सुमति राधिका राम रमावै ।। ७२ ।।

(दोहा)

कुबिजा कारी कूबरी, करै जगतमै खेद ।
अलख अराधै राधिका, जानै निज पर भेद ।। ७३ ।।

अर्थ :– मूर्खके हृदयमें कुमति उपजती है और ज्ञानियोंके हृदयमें सुमतिका प्रकाश रहता है । दुर्बुद्धि कुब्जाके[1] समान है, नवीन कर्मोंका बन्ध करती है, और सुबुद्धि राधिका है, आत्मराममें रमण कराती है ।। ७२ ।। कुबुद्धि काली कूबड़ी कुब्जाके समान है, संसारमें संताप उपजाती है, और सुबुद्धि राधिकाके समान है, निज-आत्माकी उपासना कराती है तथा स्व-परका भेद जानती है ।। ७३ ।।

दुर्मति और कुब्जाकी समानता (सवैया)

कुटिल कुरूप अंग लगी है पराये संग,
अपुनो प्रवांन करि आपुही बिकाई है ।
गहै गति अंधकीसी सकति कबंधकीसी,
बंधकौ बढ़ाउ करै धंधहीमैं धाई है ।।
रांडकीसी रीत लियें मांडकीसी मतवारी,
सांड ज्यौं सुछंद डोलै भांडकीसी जाई है ।
घरको न जानै भेद करै पराधीन खेद,
यातै दुरबुद्धि दासी कुबजा कहाई है ।। ७४ ।।

शब्दार्थ :– कुटिल=कपटिन । पराये=दूसरेके । संग=साथ । कवध= एक राक्षसका नाम । मांड (मण्ड)=शराब । सुछंद=स्वतंत्र । जाई=पैदा हुई । यातै=इससे ।

[1] हिन्दू-धर्म के देवीभागवत आदि ग्रन्थोंका कथन है कि, कुब्जा कंसकी दासी थी । उसका शरीर कुरूप कान्तिहीन था । राजा श्रीकृष्णचन्द्र अपनी स्त्री राधिकासे अलग होकर उससे फँस गये थे, राधिकाके बहुत प्रयत्न करनेपर वे सन्मार्गपर आये । सो यहाँ पर दृष्टान्तमात्र ग्रहण किया है ।

अर्थ :– कुबुद्धि मायाका उदय रहते होती है इससे कुटिला है, और कुब्जा मायाचारिणी थी, उसने पराये पतिको वशमें कर रक्खा था। कुबुद्धि जगतको असुहावनी लगती है इससे कुरूपा है, कुब्जा काली कान्तिहीन हो थी इससे कुरूपा थी। कुबुद्धि परद्रव्योंको अपनाती है, कुब्जा परपतिसे सम्बन्ध रखती थी इससे दोनों व्यभिचारिणी हुई। कुबुद्धि अपनी अशुद्धतासे विषयोंके आधीन होती है इससे बिकी हुईके समान है, कुब्जा परवशमें पड़ी हुई थी इससे दूसरेके हाथ [1]बिकी हुई ही थी। दुर्बुद्धिको वा कुब्जाको अपनी भलाई-बुराई नहीं दिखती, इससे दोनोंकी दशा अंधेके समान हुई। कुबुद्धि परपदार्थोंसे अहंबुद्धि करनेमें समर्थ है, कुब्जा भी कृष्णको कब्जेमे रखनेके लिये समर्थ थी, इससे दोनों [2]कबंधके समान बलवान हैं। दोनों कर्मोंका बंध बढ़ाती हैं। दोनोंकी प्रवृत्ति उपद्रवकी ओर रहती है। कुबुद्धि अपने पति आत्माकी ओर नहीं देखती, कुब्जा भी अपने पतिकी ओर नहीं देखती थी, इससे दोनोंकी रांड सरीखी रीति है। दोनों ही शराबीके समान मतवाली हो रही हैं। दुर्बुद्धिमें कोई धार्मिक नियम आदिका बंधन नहीं, कुब्जा भी अपने पति आदिकी आज्ञामें नहीं रहती थी, इसलिये दोनों सांडके समान स्वतंत्र हैं। दोनों भाँड़की संततिके समान निर्लज्ज हैं। दुर्बुद्धि अपने आत्मक्षेत्ररूप घरका मर्म नहीं जानती, कुब्जा भी दुराचारमें रत रहती थी, घरका हाल नहीं देखती थी। दुर्बुद्धि कर्मके आधीन है, कुब्जा परपतिके आधीन, इससे दोनों पराधीनताके क्लेशमें हैं। इस प्रकार दुर्बुद्धिको कुब्जा [3]दासीकी उपमा दी है ।। ७४ ।।

---

[1] व्यभिचारिणी स्त्रियां अपने मुखसे अपने शरीरका मोल करती हैं – अर्थात् अपना अमूल्य शील बेच देती हैं, यह बात ध्यानमे रखके कविने कहा है कि 'आपनो प्रवानकरि आपुही बिकाई है'।

[2] यह भी हिन्दू-धर्म-शास्त्रोका दृष्टान्त मात्र लिया है, कि कबध पूर्वजन्ममे गधर्व था। उसने दुर्वासा ऋषिको गाना सुनाया, पर वे कुछ प्रसन्न नही हुए, तब उसने मुनिकी हँसी उडाई, तो दुर्वासाने क्रोधित होकर शाप दिया, कि तू राक्षस हो जा। बम फिर क्या था, वह राक्षस हो गया। उसकी एक एक योजनकी भुजाएँ थी, और वह बहुत ही बलवान था, सो अपनी भुजाओसे वह एक योजन दूर तकके जीवोको खा जाता था, और बहुत उपद्रव करता था, इससे इन्द्रने उसे वज्र मारा, जिससे उसका माथा उसीके पेटमे धँस गया, पर वह शापके कारण मरा नही, तबसे उसका नाम कबध पडा। एक दिन वनमे विचरते हुए राजा राम लक्ष्मण दोनो भाई इसके सपाटेमे आ गये, और इन्हे भी उसने खाना चाहा, तब रामचन्द्रने उसके हाथ काट डाले और उसे स्वर्गधाम पहुचा दिया।

[3] दासता–विवाह-विधिके बिना ही धर्मविरुद्ध रक्खी हुई औरत।

सुबुद्धिसे राधिकाकी तुलना (सवैया इकतीसा)

रूपकी रसीली भ्रम कुलफकी कीली सील,
सुधाके समुद्र झीली सीली सुखदाई है।
प्राची ग्यानभानकी अजाची है निदानकी,
सुराची निरवाची ठौर साची ठकुराई है ।।
धामकी खबरदारि रामकी रमनहारि,
राधा रस-पंथनिके ग्रंथनिमैं गाई है।
संतनकी मानी निरबानी नूरकी निसानी,
यातैं सदबुद्धि रानी राधिका कहाई है ।। ७५ ।।

शब्दार्थ :– कुलफ=ताला। कीली=चाबी। झीली=स्नान की हुई। सीली=भीगी हुई। प्राची=पूर्व दिशा। अजाची=नही मागनेवाली। निदान= आगामी विषयोंकी अभिलाषा। निरवाची (निर्वाच्य)=वचन अगोचर। ठकुराई=स्वामीपन। धाम=घर। रमनहारि=मौज करनेवाली। रस-पथनिके ग्रथनिमै=रस-मार्गके शास्त्रोमे। निरबानी=गभीर। नूरकी निसानी=सौन्दर्यका चिह्न।

अर्थ :– सुबुद्धि आत्मस्वरूपमे सरस है, राधिका भी रूपवती है। सुबुद्धि अज्ञानका ताला खोलनेको चाबी है, राधिका भी अपने पतिको शुभ-सम्पति देती है। सुबुद्धि और राधिका दोनों शीलरूपी सुधाके समुद्रमें स्नान की हुई हैं, दोनों शान्तस्वभावी सुखदायक हैं। ज्ञानरूपी सूर्यका उदय करनेमें दोनों पूर्व दिशाके समान हैं। सुबुद्धि आगामी विषय – भोगोंकी वांछासे रहित है, राधिका भी आगामी भोगोंकी याचना नहीं करती। सुबुद्धि आत्मस्वरूपमें भले प्रकार राचती है, राधिका भी पति-प्रेममें पगती है। सुबुद्धि और राधिका रानी दोनोंके स्थानकी महिमा वचन-अगोचर अर्थात् महान् है। सुबुद्धिका आत्मापर सच्चा स्वामित्व है, राधिकाकी भी घरपर मालिकी है। सुबुद्धि अपने घर अर्थात् आत्माकी सावधानी रखती है, राधिका भी घरकी निगरानी रखती है। सुबुद्धि अपने आत्मराममें रमण करती है,

राधिका अपने पति कृष्णके साथ रमण करती है। सुबुद्धिको महिमा अध्यात्मरसके ग्रंथोंमें बखानी गई है, और राधिकाको महिमा शृंगाररस आदिके ग्रन्थोंमें कही गई है। सुबुद्धि साधुजनों द्वारा आदरणीय है, राधिका ज्ञानियों द्वारा माननीय है। सुबुद्धि और राधिका दोनों क्षोभरहित अर्थात् गंभीर हैं। सुबुद्धि शोभासे सम्पन्न है, राधिका भी कान्तिवान् है। इस प्रकार सुबुद्धिको राधिका रानीकी उपमा दी गई है ।।७५।।

कुमति सुमतिका कृत्य (दोहा)

वह कुबिजा वह राधिका, दोऊ गति मतिवानि ।
वह अधिकारनि करमकी, यह विवेककी खानि ।। ७६ ।।

अर्थ :– दुर्बुद्धि कुब्जा है, सुबुद्धि राधिका है, कुबुद्धि संसारमें भ्रमण करानेवाली है और सुबुद्धि विवेकवान है। दुर्बुद्धि कर्मबंधके योग्य है और सुबुद्धि स्व-पर विवेकको खानि है ।। ७६ ।।

द्रव्यकर्म भावकर्म और विवेकका निर्णय (दोहा)

दरबकरम पुग्गल दसा, भावकरम मति वक्र ।
जो सुग्यानको परिनमन, सो विवेक गुरु चक्र ।। ७७ ।।

शब्दार्थ :– दरबकरम (द्रव्यकर्म)=ज्ञानावरणीय आदि । भावकर्म= राग-द्वेष आदि । मति वक्र=आत्माका विभाव । गुरु चक्र=बडा पुंज ।

अर्थ :– ज्ञानावरणीय आदि द्रव्यकर्म पुद्गलकी पर्यायें हैं, राग-द्वेष आदि भावकर्म आत्माके विभाव हैं, और स्व-पर विवेककी परिणति ज्ञानका बड़ा पुंज है ।। ७७ ।।

कर्मके उदयपर चौपड़का दृष्टान्त (कवित्त)

जैसैं नर खिलार चौपरिको,
लाभ विचारि करै चितचाउ ।
धरै संवारि सारि बुधिबलसौं,
पासा जो कुछ परै सु दाउ ।।

तैसें जगत जीव स्वारथकौ,
करि उद्दिम चिंतवै उपाउ ।
लिख्यौ ललाट होई सोई फल,
करम चक्रकौ यही सुभाउ ।। ७८ ।।

शब्दार्थ :– चितचाउ=उत्साह । सारि=गोट । उपाउ (उपाय)=प्रयत्न । लिख्यौ ललाट=मस्तकका लिखा–तकदीर ।

अर्थ :– जिस प्रकार चौपड़का खेलनेवाला मनमें जीतनेका उत्साह रखके अपनी अक्लके जोरसे सम्हालकर ठीक ठीक गोटे जमाता है, पर दाव तो पाँसेके आधीन है । उसी प्रकार जगतके जीव अपने प्रयोजनकी सिद्धिके लिये प्रयत्न सोचते हैं, पर जैसा कर्मका उदय है वैसा ही होता है, कर्म-परिणतिकी ऐसी ही रीति है । उदयावलीमें आया हुआ कर्म फल दिये बिना नहीं रुकता ।। ७८ ।।

विवेक-चक्रके स्वभावपर शतरजका दृष्टान्त (कवित्त)

जैसे नर खिलार सतरंजकौ,
समुझै सब सतरंजकी घात ।
चलै चाल निरखै दोऊ दल,
मौंहरा गिनै विचारै मात ।।
तैसै साधु निपुन सिवपथमैं,
लच्छन लखै तजै उतपात ।
साधै गुन चिंतवै अभयपद,
यह सुविवेक चक्रकी बात ।। ७९ ।।

शब्दार्थ :– घात=दावपेच । निरखै=देखे । मौहरा=हाथी घोड़े वगैरह । मात=चाल बन्द करना – हराना ।

अर्थ :– जिस प्रकार शतरंजका खेलनेवाला शतरंजके सब दावपेंच समझता है, और दोनों दलपर नजर रखता हुआ चलता है, वा हाथी, घोड़ा,

वजीर, प्यादा आदिकी चाल ध्यानमें रखता हुआ जीतनेका विचार करता है, उसी प्रकार मोक्षमार्गमें प्रवीण ज्ञानी पुरुष स्वरूपकी परख करता है और बाधक कारणोंसे बचता है। वह आत्मगुणोंको निर्मल करता है और जीत अर्थात् निर्भय पदका चिंतवन करता है। यह ज्ञानपरिणतिका हाल है ।।७६।।

कुमति कुब्जा और सुमति राधिकाके कृत्य (दोहा)

सतरंज खेलै राधिका, कुबिजा खेलै सारि।
याकै निसिदिन जीतवौ, वाकै निसिदिन हारि ।। ८० ।।
जाकै उर कुबिजा बसै, सोई अलख अजान।
जाकै हिरदै राधिका, सो बुध सम्यकवान ।। ८१ ।।

शब्दार्थ :– निसिदिन=सदा। सारि=चौपड़। अलख=जो दिखाई न पडे – आत्मा।

अर्थ :– राधिका अर्थात् सुबुद्धि शतरंज खेलती है इससे उसकी सदा जीत रहती है, और कुब्जा अर्थात् दुर्बुद्धि चोपड़ खेलती है, इससे उसकी हमेशा हार रहती है ।। ८० ।। जिसके हृदयमें कुब्जा अर्थात् कुबुद्धिका वास है वह जीव अज्ञानी है, और जिसके हृदयमें राधिका अर्थात् सुबुद्धि है, वह ज्ञानी सम्यग्दृष्टि है ।। ८१ ।।

भावार्थ :– अज्ञानी जीव कर्मचक्रपर चलते हैं, इससे हारते है – अर्थात् संसारमें भटकते हैं, और पंडित लोग विवेक पूर्वक चलते हैं, इससे विजय पाते अर्थात् मुक्त होते हैं।

जहाँ शुद्धज्ञान है वहाँ चारित्र है (सवैया इकतीसा)

जहां सुद्ध ग्यानकी कला उदोत दीसै तहां,
सुद्धता प्रवांन सुद्ध चारितकौ अंस है।

रागद्वेषविभावमुक्तमहसो नित्यं स्वभावस्पृशः
पूर्वागामिसमस्तकर्मविकला भिन्नास्तदात्वोदयात्।
दूरारूढचरित्रवैभवबलाच्चञ्चच्चिदर्चिर्मयीं
विन्दन्ति स्वरसाभिषिक्तभुवनां ज्ञानस्य संचेतनाम् ।। ३० ।।

ता कारन ग्यानी सब जानै ज्ञेय वस्तु मर्म,
वैराग विलास धर्म वाकौ सरवंस है ।।
राग दोष मोहकी दसासौं भिन्न रहै यातैं,
सर्वथा त्रिकाल कर्म जालकौं विधुंस है ।
निरुपाधि आतम समाधिमै विराजै तातैं,
कहिए प्रगट पूरन परम हंस है ।। ८२ ।।

शब्दार्थ :- सरवस (सर्वस्व) = पूर्ण सपति । जानै ज्ञेय वस्तु मर्म—त्यागने योग्य और ग्रहण करने योग्य पदार्थोंको जानते है ।

अर्थ :— जहाँ शुद्ध ज्ञानकी कलाका प्रकाश दिखता है, वहाँ उसके अनुसार चारित्रका अंश रहता है, इससे ज्ञानी जीव सब हेय – उपादेयको समझते हैं । उनका सर्वस्व वैराग्यभाव ही रहता है, वे राग-द्वेष-मोहसे भिन्न रहते है, इससे उनके पहलेके बँधे हुए कर्म झडते है, और वर्तमान तथा भविष्यमें कर्मबन्ध नहीं होता । वे शुद्ध आत्माकी भावनामें स्थिर होते है, इससे साक्षात् पूर्ण परमात्मा ही है ।। ८२ ।।

पुन (दोहा)

ग्यायक भाव जहां तहां, सुद्ध चरनकी चाल ।
तातै ग्यान विराग मिलि, सिव साधै समकाल ।। ८३ ।।

शब्दार्थ :— ग्यायक भाव आत्मस्वरूपका ज्ञान । चरन=चारित्र । समकाल—एक ही समयमें ।

अर्थ :— जहाँ ज्ञानभाव है वहाँ शुद्ध चारित्र रहता है, इसलिये ज्ञान और वैराग्य एक साथ मिलकर मोक्ष साधते है ।। ८३ ।।

ज्ञानस्य सञ्चेतनयैव नित्यं प्रकाशते ज्ञानमतीव शुद्धम् ।
अज्ञानसञ्चेतनया तु धावन् बोधस्य शुद्धिं निरुणद्धि बन्धः ।। ३१ ।।

ज्ञान चारित्रपर पंगु अंधका दृष्टान्त (दोहा)

जथा अंधके कंधपर, चढ़ै पंगु नर कोइ ।
वाके दृग वाके चरन, होंहि पथिक मिलि दोइ ।। ८४ ।।
जहां ग्यान किरिया मिलै, तहां मोख-मग सोइ ।
वह जानै पदकौ मरम, वह पदमैं थिर होइ ।। ८५ ।।

शब्दार्थ :– पंगु=लँगडा । वाके=उसके । दृग=नेत्र । चरन=पैर । पथिक=रस्तागीर । क्रिया=चारित्र । पदकौ मरम=आत्माका स्वरूप । पदमैं थिर होइ=आत्मामें स्थिर होवे ।

अर्थ :– जिस प्रकार कोई लँगड़ा मनुष्य अंधेके कंधेपर चढ़े, तो लँगड़ेकी आँखों और अंधेके पैरोंके योगसे दोनोंका गमन होता है ।। ८४ ।। उसी प्रकार जहाँ ज्ञान और चारित्रकी एकता है वहाँ मोक्षमार्ग है, ज्ञान आत्माका स्वरूप जानता है और चारित्र आत्मामें स्थिर होता है ।। ८५ ।।

ज्ञान और क्रियाकी परिणति (दोहा)

ग्यान जीवकी सजगता[१], करम जीवकी भूल ।
ग्यान मोख अंकूर है, करम जगतकौ मूल ।। ८६ ।।
ग्यान चेतनाके जगे, प्रगटै केवलराम ।
कर्म चेतनामैं बसै, कर्मबंध परिनाम ।। ८७ ।।

शब्दार्थ :– सजगता=सावधानी । अंकूर=पौधा । केवलराम= आत्माका शुद्ध स्वरूप । कर्म चेतना=ज्ञानरहित भाव । परिनाम=भाव ।

अर्थ :– ज्ञान जीवकी सावधानता है, और शुभाशुभ परिणति उसे भुलाती है, ज्ञान मोक्षका उत्पादक है और कर्म जन्म-मरणरूप संसारका कारण है ।। ८६ ।। ज्ञानचेतनाका उदय होनेसे शुद्ध परमात्मा प्रगट होता है, और शुभाशुभ परिणतिसे बन्धके योग्य भाव उपजते है ।। ८७ ।।

---

[१] 'सहजगति' ऐसा भी पाठ है ।

कर्म और ज्ञानका भिन्न भिन्न प्रभाव (चौपाई)

जबलग ग्यान चेतना न्यारी[1]।
तबलग जीव विकल संसारी ॥
जब घट ग्यान चेतना जागी।
तब समकिती सहज वैरागी ॥ ८८ ॥
सिद्ध समान रूप निज जानै।
पर संजोग भाव परमानै ॥
सुद्धातम अनुभौ अभ्यासै।
त्रिविधि कर्मकी ममता नासै ॥ ८९ ॥

अर्थ :– जबतक ज्ञानचेतना अपनेसे भिन्न है, अर्थात् ज्ञानचेतनाका उदय नहीं हुआ है, तबतक जोव दुःखी और संसारी रहता है, और जब हृदयमें ज्ञानचेतना जागती है, तब वह अपने आप ही ज्ञानी वैरागी होता है ॥ ८८ ॥ वह अपना स्वरूप सिद्ध सदृश शुद्ध जानता है, और परके निमित्तसे उत्पन्न हुए भावोंको पर स्वरूप मानता है। वह शुद्ध आत्माके अनुभवका अभ्यास करता है और भावकर्म द्रव्यकर्म तथा नोकर्मको अपने नहीं मानता ॥ ८९ ॥

ज्ञानीकी आलोचना (दोहा)

*ग्यानवंत अपनी कथा, कहै आपसौं आप।
मैं मिथ्यात दसाविषै, कीने बहुविधि पाप ॥ ९० ॥

अर्थ :– ज्ञानी जोव अपनी कथा अपनेहीसे कहता है, कि मैंने मिथ्यात्वकी दशामें अनेक प्रकारके पाप किये ॥ ९० ॥

---

[1] 'भारी' ऐसा भी पाठ है।

कृतकारितानुमननैस्त्रिकालविषयं मनोवचनकायैः।
परिहृत्य कर्म सर्वं परमं नैष्कर्म्यमवलम्बे ॥ ३२ ॥

* यदहमकार्षं यदहमचीकरं यत्कुर्वन्तमप्यन्यं समन्वज्ञासिष, मनसा च वाचा च कायेन च तन्मिथ्या मे दुष्कृतमिति।

पुनः (सवैया इकतीसा)

हिरदै हमारे महा मोहकी विकलताई,
तातै हम करुना न कीनी जीवघातकी ।
आप पाप कीनै औरनिकौ उपदेस दीनै,
हुती अनुमोदना हमारे याही बातकी ।।
मन वच कायामै मगन ह्वै कमाये कर्म,
धाये भ्रमजालमै कहाये हम पातकी ।
ग्यानके उदय भए हमारी दसा ऐसी भई,
जैसै भानु भासत अवस्था होत प्रातकी ।। ६१ ।।

अर्थ :– हमारे हृदयमें महा मोहजनित भ्रम था, इससे हमने जीवोपर दया नहीं की । हमने खुद पाप किये, दूसरोंको पापका उपदेश दिया, और किसीको पाप करते देखा, तो उसका समर्थन किया । मन-वचन-कायकी प्रवृत्तिके निजत्वमें मग्न होकर कर्मबन्ध किये, और भ्रमजालमे भटककर हम पापी कहलाये, परन्तु ज्ञानका उदय होनेसे हमारी ऐसी अवस्था हो गई, जैसे कि सूर्यका उदय होनेसे प्रभातकी होती है – अर्थात् प्रकाश फैल जाता है, और अंधकार नष्ट हो जाता है ।। ६१ ।।

ज्ञानका उदय होनेपर अज्ञानदशा हट जाती है (सवैया इकतीसा)

ग्यानभान भासत प्रवान ग्यानवान कहै,
करुना-निधान अमलान मेरौ रूप है ।
कालसौं अतीत कर्मजालसौं अजीत जोग-
जालसौं अभीत जाकी महिमा अनूप है ।।
मोहकौ विलास यह जगतकौ वास मै तौ,
जगतसौं सुन्न पाप पुन्न अंध कूप है ।

मोहाद्यदहमकार्षं समस्तमपि कर्म तत्प्रतिक्रम्य ।
आत्मनि चैतन्यात्मनि निष्कर्मणि नित्यमात्मना वर्त्ते ।। ३३ ।।

पाप किनि कियौ कौन करै करिहै सु कौन,
क्रियाकौ विचार सुपिनेकी दौर धूप है ।। ६२ ।।

शब्दार्थ :– अभीत=निर्भय । किनि=किसने । सुपिने=स्वप्न ।

अर्थ :– ज्ञान-सूर्यका उदय होते ही ज्ञानी ऐसा विचारता है कि मेरा स्वरूप करुणामय और निर्मल है। उसपर मृत्युकी पहुँच नहीं है, वह कर्म-परिणतिको जीत लेता है, वह योग-समुदायसे निर्भय[1] है, उसकी महिमा अपरम्पार है, यह जगतका जंजाल मोहजनित है, मैं तो संसार अर्थात् जन्म-मरणसे रहित हूँ, और शुभाशुभ प्रवृत्ति अंध-कूपके समान है। किसने पाप किये ? पाप कौन करता है ? पाप कौन करेगा ? इस प्रकारकी क्रियाका विचार ज्ञानीको स्वप्नके समान मिथ्या दिखता है ।।६२।।

कर्म-प्रपंच मिथ्या है (दोहा)

मैं कीनौ मै यौं करौं, अब यह मेरौ काम ।
मन वच कायामैं बसै, ए मिथ्या परिनाम ।। ६३ ।।
मनवचकाया करमफल, करम-दसा जड़ अंग ।
दरबित पुग्गल पिंडमय, भावित भरम तरंग ।। ६४ ।।
तातैं आतम धरमसौं, करम सुभाउ अपूठ ।
कौन करावै कौ करै, कोसल है सब झूठ ।। ६५ ।।

शब्दार्थ :- अपूठ=अजानकार । कोसल=कौशल (चतुराई) ।

अर्थ :– मैंने यह किया, अब ऐसा करूँगा, यह मेरी कार्रवाई है, ये सब मिथ्याभाव मन-वचन-कायमें निवास करते हैं ।।६३।। मन-वचन-काय

---

[1] वह जानता है कि मन-वचन-कायके योग पुद्गलके हैं, मेरे स्वरूपको बिगाड नहीं सकते ।

न करोमि न कारयामि न कुर्वन्तमप्यन्यं समनुजानामि मनसा च वाचा च कायेन चेति ।

कर्मजनित हैं, कर्म-परिणति जड़ है, द्रव्यकर्म पुद्गलके पिण्ड हैं, और भाव-कर्म अज्ञानकी लहर है ।।९४।। आत्मासे कर्मस्वभाव विपरीत है, इससे कर्मको कौन करावे ? कौन करे ? यह सब कौशल मिथ्या है ।।९५।।

मोक्ष-मार्गमे क्रियाका निषेध (दोहा)

करनी हित हरनी सदा, मुकति वितरनी नांहि ।
गनी बंध-पद्धति विषै, सनी महादुखमांहि ।। ९६।।

अर्थ :- क्रिया आत्माका अहित करनेवाली है, मुक्ति देनेवाली नहीं है, इससे क्रियाकी गणना बन्ध-पद्धतिमें की गई है, यह महादुःखसे लिप्त है ।।९६।।

क्रियाकी निन्दा (सवैया इकतीसा)

करनीकी धरनीमैं महा मोह राजा बसै,
करनी अग्यान भाव राकिसकी पुरी है ।
करनी करम काया पुग्गलकी प्रतिछाया,
करनी प्रगट माया मिसरीकी छुरी है ।।
करनीके जालमैं उरझि रह्यौ चिदानंद,
करनीकी वोट ग्यानभान दुति दुरी है ।
आचारज कहै करनीसौं विवहारी जीव,
करनी सदैव निहचै सुरूप बुरी है ।। ९७ ।।

शब्दार्थ :- राकिस=राक्षस । वोट=ओट(आड)। दुरी है=छिपी है ।

मोहविलासविजृम्भितमिदमुदयत्कर्म सकलमालोच्य ।
आत्मनि चैतन्यात्मनि निष्कर्मणि नित्यमात्मना वर्त्ते ।।३४।।

न करिष्यामि न कारयिष्यामि न कुर्वन्तमप्यन्यं समनुज्ञास्यामि मनसा च वाचा च कायेन चेति ।

इस प्रकारका ऊपर तीन जगह संस्कृत गद्य दिया गया है, सो यह गद्य दोनो मुद्रित प्रतियोमे नही है । किन्तु ईडरकी प्रतिसे उपलब्ध हुआ है । इन गद्योंके अर्थसे कविताके अर्थका बराबर मिलान नही होता है । ईडरकी प्रतिमें कही से उद्धृत किया है ऐसा मालूम पड़ता है ।

अर्थ :— क्रियाकी भूमिपर मोह महाराजाका निवास है, क्रिया अज्ञान-भावरूप राक्षसका नगर है, क्रिया, कर्म और शरीर आदि पुद्गलों की मूर्ति है, क्रिया साक्षात् मायारूप मिश्री लपेटी हुई छुरी है, क्रियाके जंजालमें आत्मा फँस रहा है, क्रियाकी आड़ ज्ञान-सूर्यके प्रकाशको छुपा देती है। श्रीगुरु कहते हैं कि क्रियासे जीव कर्मका कर्त्ता होता है, निश्चय स्वरूपसे देखो तो क्रिया सदैव दुःखदायक है ।।६७।।

ज्ञानियोंका विचार (चौपाई)

मृषा मोहकी परनति फैली ।
तातैं करम चेतना मैली ।।
ग्यान होत हम समझे एती ।
जीव सदीव भिन्न परसेती ।। ६८ ।।

(दोहा)

जीव अनादि सरूप मम, करम रहित निरुपाधि ।
अविनासी असरन सदा, सुखमय सिद्ध समाधि ।। ६९ ।।

अर्थ :— पहले झूठा मोहका उदय फैल रहा था, उससे मेरी चेतना कर्मसहित होनेसे मलीन हो रही थी, अब ज्ञानका उदय होनेसे हम समझ गये कि आत्मा सदा पर परिणतिसे भिन्न है ।।६८।। हमारा स्वरूप चैतन्य है, अनादि है, कर्मरहित है, शुद्ध है, अविनाशी है, स्वाधीन है, निर्विकल्प और सिद्ध समान सुखमय है ।।६९।।

प्रत्याख्याय भविष्यत्कर्म समस्तं निरस्तसम्मोहः ।
आत्मनि चैतन्यात्मनि निष्कर्मणि नित्यमात्मना वर्त्ते ।।३५।।

समस्तमित्येवमपास्य कर्म त्रैकालिकं शुद्धनयावलम्बी ।
विलीनमोहो रहितं विकारैश्चिन्मात्रमात्मानमथावलम्बे ।।३६।।

पुनः (चौपाई)

*मैं त्रिकाल करनीसौं न्यारा।
चिदविलास पद जग उजयारा ॥
राग विरोध मोह मम नांही।
मेरौ अवलंबन मुझमांही ॥१००॥

अर्थ :– मै सदैव कर्मसे पृथक् हूँ, मेरा चैतन्य पदार्थ जगत्का प्रकाशक¹ है, राग-द्वेष-मोह मेरे नहीं हैं, मेरा स्वरूप मुझहीमें है ॥१००॥

(सवैया तेईसा)

सम्यकवंत कहै अपने गुन,
मैं नित राग विरोधसौं रीतौ।
मैं करतूति करूं निरवंछक,
मोहि विषै रस लागत तीतौ ॥
सुद्ध सुचेतनकौ अनुभौ करि,
मैं जग मोह महा भट जीतौ।
मोख समीप भयौ अब मो कहुं,
काल अनंत इही विधि बीतौ ॥१०१॥

शब्दार्थ :– रीतौ=रहित। मोय=मुझे। तीतौ (तिक्त)=चरपरा।

अर्थ –सम्यग्दृष्टि जीव अपना स्वरूप विचारते हैं कि मै सदा राग-द्वेष-मोहसे रहित हूँ, मै लौकिक क्रियाएँ इच्छारहित करता हूँ, मुझे विषय-रस चरपरा लगता है, मैने जगतमें शुद्ध आत्माका अनुभव करके मोहरूपी महा योद्धाको जीता है, मोक्ष मेरे बिलकुल समीप हुआ, अब मेरा अनन्तकाल इसी प्रकार बीते ॥१०१॥

---

*विगलन्तु कर्मविषतरुफलानि मम भुक्तिमन्तरेणैव।
संचेतयेऽहमचलं चैतन्यात्मानमात्मानम् ॥३७॥

¹ यदि ज्ञान ढँक जाय, तो समस्त संसार अंधकारमय ही है।

(दोहा)

कहै विचच्छन मैं रह्यौ, सदा ग्यान रस राचि।
सुद्धातम अनुभूतिसौं, खलित न होहुं कदाचि ।।१०२।।
पुव्वकरम विषतरु भए, उदै भोग फलफूल।
मैं इनको नहि भोगता, सहज होहु निरमूल ।।१०३।।

शब्दार्थ :– विचच्छन=ज्ञानी पुरुष। राचि=रमण। खलित=च्युत।

अर्थ :– ज्ञानी जीव विचारते है कि मै सदैव ज्ञानरसमें रमण करता हूँ और शुद्ध आत्म-अनुभवसे कभी भी नहीं चूकता ।। १०२ ।। पूर्वकृत कर्म विषवृक्षके समान हैं, उनका उदय फल-फूलके समान है, मै इनको भोगता नही हूँ, इसलिये अपने आप ही नष्ट हो जायँगे ।। १०३ ।।

वैराग्यकी महिमा (दोहा)

जो पूरवकृत करम-फल, रुचिसौं भुंजै नांहि।
मगन रहै आठौं पहर, सुद्धातम पद मांहि ।।१०४।।
सो बुध करमदसा रहित, पावै मोख तुरंत।
भुंजै परम समाधि सुख, आगम काल अनंत ।।१०५।।

शब्दार्थ :– भुजै=भोगे। आगम काल=आगामी काल।

निःशेषकर्मफलसंन्यसनात्मनैवं
सर्वक्रियान्तरविहारनिवृत्तवृत्तेः।
चैतन्यलक्ष्म भजतो भृशमात्मतत्त्वं
कालावलीयमचलस्य वहत्वनन्ता ।। ३८ ।।
यः पूर्वभावकृतकर्मविषद्रुमाणां
भुङ्क्ते फलानि न खलु स्वत एव तृप्तः।
आपातकालरमणीयमुदर्करम्यं
निष्कर्मशर्ममयमेति दशान्तरं सः ।। ३९ ।।

अर्थ :– जो ज्ञानी जीव पूर्वमें कमाये हुए शुभाशुभ कर्मफलको अनुराग-पूर्वक नहीं भोगता, और सदैव शुद्ध आत्म-पदार्थमें मस्त रहता है, वह शीघ्र ही कर्मपरिणति रहित मोक्षपद प्राप्त करता है, और आगामी कालमें परम ज्ञानका आनन्द अनन्त काल तक भोगता है ।। १०४–१०५ ।।

ज्ञानीकी उन्नतिका क्रम (छप्पय)

जो पूरवकृतकरम, विरख-विष-फल नहि भुंजै ।
जोग जुगति कारिज करंति, ममता न प्रयुंजै ।।
राग विरोध निरोधि, संग विकलप सब छंडइ ।
सुद्धातम अनुभौ अभ्यासि, सिव नाटक मंडइ ।।
जो ग्यानवंत इहि मग चलत, पूरन ह्वै केवल लहै ।
सो परम अतींद्रिय सुख विषै, मगन रूप संतत रहै ।।१०६।।

शब्दार्थ :– विरख-विष-फल = विषवृक्षके फल । कारिज = कार्य । प्रयुंजै = करे । छंडई = छोडे । मंडइ = करे (खेले) । संतत = सदैव ।

अर्थ :– जो पूर्वमे कमाये हुए कर्मरूप विष-वृक्षके विष-फल नहीं भोगता, अर्थात् शुभ फलमें रति और अशुभ फलमे अरति नहीं करता, जो मन-वचन-कायके योगोंका निग्रह करता हुआ वर्तता है, और ममतारहित राग-द्वेषको रोककर परिग्रहजनित सब विकल्पोंका त्याग करता है, तथा शुद्ध आत्माके अनुभवका अभ्यास करके मुक्तिका नाटक खेलता है, वह ज्ञानी ऊपर कहे हुए मार्गको ग्रहण करके पूर्णस्वभाव प्राप्तकर केवलज्ञान पाता है, और सदैव उत्कृष्ट अतीन्द्रिय सुखमें मस्त रहता है ।। १०६ ।।

अत्यन्तं भावयित्वा विरतिमविरतं कर्मणस्तत्फलाच्च
प्रस्पष्टं नाटयित्वा प्रलयनमखिलाज्ञानसंचेतनायाः ।
पूर्णं कृत्वा स्वभावं स्वरसपरिगतं ज्ञानसंचेतनां स्वां
सानन्दं नाटयन्तः प्रशमरसमितः सर्वकालं पिबन्तु ।। ४० ।।

शुद्ध आत्मद्रव्यको नमस्कार (सवैया इकतीसा)

*निरभै निराकुल निगम वेद निरभेद,
जाके परगासमैं जगत माइयतु है।
रूप रस गंध फास पुदगलकौ विलास,
तासौं उदवास जाकौ जस गाइयतु है।।
विग्रहसौं विरत परिग्रहसौं न्यारौ सदा,
जामैं जोग निग्रह चिह्न पाइयतु है।
सो है ग्यान परवांन चेतन निधान ताहि,
अविनासी ईस जानि सीस नाइयतु है ।।१०७।।

शब्दार्थ:– निराकुल=क्षोभरहित। निगम=उत्कृष्ट। निरभै (निर्भय)=भयरहित। परगास=प्रकाश। माइयतु है=समाता है। उदवास=रहित। विग्रह=शरीर। निग्रह=निराला। चिह्न=लक्षण।

अर्थ:– आत्मा निर्भय, आनन्दमय, सर्वोत्कृष्ट, ज्ञानरूप और भेदरहित है। उसके ज्ञानरूप प्रकाशमें त्रैलोक्यका समावेश होता है। स्पर्श-रस-गन्ध-वर्ण ये पुद्गलके गुण है, इनसे उसकी महिमा निराली कही गई है। उसका लक्षण शरीरसे भिन्न, परिग्रहसे रहित, मन-वचन-कायके योगोंसे निराला है, वह ज्ञानस्वरूप चैतन्य-पिण्ड है, उसे अविनाशी ईश्वर मानकर मस्तक नवाता हूँ।। १०७।।

शुद्ध आत्मद्रव्य अर्थात् परमात्माका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

जैसौ निरभेदरूप निहचै अतीत हुतौ,
तैसौ निरभेद अब भेद कौन कहैगौ।

*इतः पदार्थप्रथनावगुण्ठनाद्विना कृतेरेकमनाकुलं ज्वलत्।
समस्तवस्तुव्यतिरेकनिश्चयाद्विवेचितं ज्ञानमिहावतिष्ठते ।। ४१ ।।
अन्येभ्यो व्यतिरिक्तमात्मनियतं बिभ्रत् पृथग्वस्तुता-
मादानोज्झनशून्यमेतदमलं ज्ञानं तथावस्थितम्।
मध्याद्यन्तविभागमुक्तसहजस्फारप्रभाभासुरः
शुद्धज्ञानघनो यथास्य महिमा नित्योदितस्तिष्ठति ।। ४२ ।।

दीसै कर्म रहित सहित सुख समाधान,
पायौ निजस्थान फिर बाहरि न बहैगौ ।।
कबहूं कदाचि अपनौ सुभाव त्यागि करि,
राग रस राचिकै न पर वस्तु गहैगौ ।
अमलान ग्यान विद्यमान परगट भयौ,
याही भांति आगम अनंत काल रहैगौ ।।१०८।।

शब्दार्थ :– निरभेद=भेदरहित । अतीत=पहले । राचिकै=लीन होकर । अमलान=मलरहित । आगम=आगामी ।

अर्थ :– पूर्वमें अर्थात् संसारी दशामे निश्चयनयसे आत्मा जैसा अभेदरूप था, वैसा प्रगट हो गया, उस परमात्माको अब भेदरूप कौन कहेगा ? अर्थात् कोई नहीं । जो कर्मरहित और सुख-शान्तिसहित दिखता है, तथा जिसने निजस्थान अर्थात् मोक्षकी प्राप्ति की है, वह बाहर अर्थात् जन्म-मरणरूप संसारमें न आवेगा । वह कभी भी अपना निज-स्वभाव छोड़कर राग-द्वेषमें लगकर परपदार्थ अर्थात् शरीर आदिको ग्रहण नहीं करेगा, क्योंकि वर्तमानकालमें जो निर्मल पूर्णज्ञान प्रगट हुआ है, वह तो आगामी अनन्त काल तक ऐसा ही रहेगा ।। १०८ ।।

पुन. (सवैया इकतीसा)

जबहीतैं चेतन विभावसौं उलटि आपु,
समै पाइ अपनौ सुभाउ गहि लीनौ है ।
तबहीतैं जो जो लेने जोग सो सो सब लीनौ,
जो जो त्यागजोग सो सो सब छांड़ि दीनौ है ।।
लैबेकौं न रही ठौर त्यागिवेकौ नांहि और,
बाकी कहा उबरयौ जु कारजु नवीनौ है ।

उन्मुक्तमुन्मोच्यमशेषतस्तत्तथात्तमादेयमशेषतस्तत् ।
यदात्मनः संहृतसर्वशक्तेः पूर्णस्य सन्धारणमात्मनीह ।। ४३ ।।

संग त्यागि अंग त्यागि वचन तरंग त्यागि,
मन त्यागि बुद्धि त्यागि आपा सुद्ध कीनौ है ।। १०९।।

शब्दार्थ .– उलटि=विमुख होकर। समै (समय)=मौका। उबरचौ= शेष रहा। कारजु (कार्य)=काम। सग=परिग्रह। अग=देह। तरग= लहर। बुद्धि=इन्द्रिय-जनितज्ञान। आपा=निज-आत्मा।

अर्थ :– अवसर मिलनेपर जबसे आत्माने विभावपरिणति छोड़कर निजस्वभाव ग्रहण किया है, तबसे जो जो बातें उपादेय अर्थात् ग्रहण करने योग्य थीं, वे वे सब ग्रहण कीं, और जो जो बातें हेय अर्थात् त्यागने योग्य थीं, वे वे सब छोड़ दीं। अब ग्रहण करने योग्य और त्यागने योग्य कुछ नहीं रह गया और न कुछ शेष रह गया जो नया काम करनेको बाकी हो। परिग्रह छोड़ दिया, शरीर छोड़ दिया, वचनकी क्रियासे रहित हुआ, मनके विकल्प त्याग दिये, इन्द्रियजनित ज्ञान छोड़ा और आत्माको शुद्ध किया ।। १०९ ।।

मुक्तिका मूल कारण द्रव्यलिंग नहीं है (दोहा)

सुद्ध ग्यानकै देह नहि, मुद्रा भेष न कोइ ।
तातै कारन मोखकौ, दरबलिंग नहि होइ ।। ११० ।।
***दरबलिंग न्यारौ प्रगट, कला वचन विग्यान ।**
अष्ट महारिधि अष्ट सिधि, एऊ होहि न ग्यान ।। १११ ।।

शब्दार्थ :– मुद्रा=आकृति। भेष (वेष)=बनावट। दरबलिंग=बाह्य वेष। प्रगट=स्पष्ट। एऊ=यह।

अर्थ :– आत्मा शुद्धज्ञानमय है, और शुद्धज्ञानके शरीर नहीं है, और न आकृति – वेष आदि हैं, इसलिये द्रव्यलिंग मोक्षका कारण नहीं है ।।११०।।

व्यतिरिक्तं परद्रव्यादेवं ज्ञानमवस्थितम् ।
कथमाहारकं तत्स्याद्येन देहोऽस्य शङ्क्यते ।। ४४ ।।
*एवं ज्ञानस्य शुद्धस्य देह एव न विद्यते ।
ततो देहमयं ज्ञातुर्न लिङ्गं मोक्षकारणम् ।। ४५ ।।

बाह्य वेष जुदा है, कला-कौशल जुदा है, वचन-चातुरी जुदा है, अष्ट महाऋद्धियां[1] जुदी हैं, सिद्धियाँ[2] जुदी है और ये कोई ज्ञान नहीं हैं ।। १११ ।।

आत्माके सिवाय अन्यत्र ज्ञान नही है (सवैया इकतीसा)

भेषमैं न ग्यान नहि ग्यान गुरु वर्तनमै,
मंत्र जंत्र तंत्रमैं न ग्यानकी कहानी है ।
ग्रंथमैं न ग्यान नहि ग्यान कवि चातुरीमैं,
बातनिमै ग्यान नहि ग्यान कहा बानी है ।।
तातैं भेष गुरुता कवित्त ग्रंथ मंत्र बात,
इनतैं अतीत ग्यान चेतना निसानी है ।
ग्यानहीमैं ग्यान नहि ग्यान और ठौर कहूं,
जाकै घट ग्यान सोई ग्यानका निदानी है ।। ११२ ।।

शब्दार्थ :— मत्र=झाड़ना-फूँकना । जंत्र=गण्डा-तावीज । तत्र=टोटका । कहानी=बात । ग्रंथ=शास्त्र । निसानी=चिह्न । वानी=वचन । ठौर=स्थान । निदानी=कारण ।

अर्थ :— वेषमें ज्ञान नहीं है, महंतजी बने फिरनेमें ज्ञान नहीं है, मंत्र-जंत्र-तंत्रमें ज्ञानकी बात नहीं है, शास्त्रमें[3] ज्ञान नहीं है, कविता-कौशलमें ज्ञान नहीं है, व्याख्यानमें[4] ज्ञान नहीं है, क्योंकि वचन[5] जड़ है, इससे वेष, गुरुता, कविताई, शास्त्र, मंत्र-तंत्र, व्याख्यान इनसे चैतन्यलक्षणका धारक ज्ञान निराला है । ज्ञान ज्ञानहीमें है, अन्यत्र नहीं है । जिसके घटमें ज्ञान उपजा है, वही ज्ञानका मूल कारण अर्थात् आत्मा है ।। ११२ ।।

---

[1] अष्ट ऋद्धिएँ –

दोहा – अणिमा महिमा गरमिता, लघिमा प्राप्ती काम ।
वशीकरण अरु ईशता, अष्ट रिद्धिके नाम ।।

[2] अष्ट सिद्धिएँ – आचार, श्रुत, शरीर, वचन, वाचन, बुद्धि, उपयोग और सग्रह सलीनता ।

[3–4] ये ज्ञान नही ज्ञानके कारण हैं ।

[5] वचन शब्दका प्रकार है, सो शब्द जड़ है, चैतन्य नही है ।

ज्ञानके बिना वेषधारी विषयके भिखारी हैं (सवैया इकतीसा)

भेष धरि लोकनिकौं बंचै सौ धरम ठग,
गुरु सो कहावै गुरुवाई जाहि चहिये ।
मंत्र तंत्र साधक कहावै गुनी जादूगर,
पंडित कहावै पंडिताई जामैं लहिये ।।
कवित्तकी कलामैं प्रवीन सो कहावै कवि,
बात कहि जानै सो पवारगीर कहिये ।
एतौ सब विषैके भिखारी मायाधारी जीव,
इन्हकौं विलोकिकैं दयालरूप रहिये ।। ११३ ।।

शब्दार्थ :– बचै=ठगे । प्रवीन=चतुर । पवारगीर=बातचीतमें होश्यार – सभाचतुर । विलौकि=देखकर ।

अर्थ :– जो वेष बनाकर लोगोंको ठगता है, वह धर्म-ठग कहलाता है जिसमे लौकिक बड़प्पन होता है, वह बड़ा कहलाता है, जिसमें मंत्र-तंत्र साधनेका गुण है, वह जादूगर कहलाता है, जो कविताईमें होशियार है, वह कवि कहलाता है, जो बात-चीतमें चटपटा है, वह व्याख्याता कहलाता है । सो ये सब कपटी जीव विषयके भिक्षुक हैं, विषयोंकी पूर्तिके लिये याचना करते फिरते हैं, इनमें स्वार्थ – त्यागका अंश भी नहीं है । इन्हें देखकर दया आनी चाहिये ।। ११३ ।।

अनुभवकी योग्यता (दोहा)

जो दयालता भाव सो, प्रगट ग्यानकौ अंग ।
पै तथापि अनुभौ दसा, वरतै विगत तरंग ।। ११४ ।।
दरसन ग्यान चरन दसा, करै एक जो कोइ ।
थिर ह्वै साधै मोख-मग, सुधी अनुभवी सोइ ।। ११५।।

दर्शनज्ञानचारित्रत्रयात्मा तत्त्वमात्मनः ।
एक एव सदा सेव्यो मोक्षमार्गो मुमुक्षुणा ।। ४६ ।।

शब्दार्थ :– प्रगट=साक्षात् । तथापि=तो भी । विगत=रहित । तरंग=विकल्प । सुधी=भेदविज्ञानी ।

अर्थ : यद्यपि करुणाभाव ज्ञानका साक्षात् अंग है, पर तो भी अनुभवकी परिणति निर्विकल्प रहती है ॥ ११४॥ जो सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्रकी एकता पूर्वक आत्मस्वरूपमे स्थिर होकर मोक्षमार्गको साधता है, वही भेदविज्ञानी अनुभवी है ॥ ११५ ॥

आत्म-अनुभवका परिणाम (सवैया इकतीसा)

जोई द्रिग ग्यान चरनातममै बैठि ठौर,
भयौ निरदौर पर वस्तुकौं न परसै ।
सुद्धता विचारै ध्यावै सुद्धतामै केलि करै,
सुद्धतामै थिर ह्वै अमृत-धारा बरसै ॥
त्यागि तन कष्ट ह्वै सपष्ट अष्ट करमकौ,
करि थान भ्रष्ट नष्ट करै और करसै ।
सोतौ विकलप विजई अलप काल मांहि,
त्यागि भौ विधान निरवान पद परसै ॥ ११६ ॥

शब्दार्थ :– निरदार=परिणामोंकी चंचलता रहित । परसै (स्पर्श)= छूवे । केलि=मौज । सपष्ट (स्पष्ट)=खुलासा । थान (स्थान)=क्षेत्र । करसै (कृश करे)=जीर्ण करे । विकलप विजई=विकल्प जाल जीतनेवाला । अलप (अल्प)=थोड़ा । भौ विधान=जन्म-मरणका फेरा । निरवान (निर्वाण)=मोक्ष ।

अर्थ :– जो कोई सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्ररूप आत्मामें अत्यन्त दृढ़ स्थिर होकर विकल्प-जालको दूर करता है, और उसके परिणाम पर-पदार्थोंको छू तक नहीं पाते । जो आत्मशुद्धिकी भावना व ध्यान करता है, वा शुद्ध आत्मामें मौज करता है, अथवा यों कहो कि शुद्ध आत्मामें स्थिर होकर आत्मीय आनन्दकी अमृत-धारा बरसाता है, वह शारीरिक कष्टोंको नहीं गिनता, और स्पष्टतया आठों कर्मोंकी सत्ताको शिथिल और विचलित कर देता है, तथा उनकी निर्जरा और नाश करता है, वह निर्विकल्प ज्ञानी थोड़े ही समयमें जन्म-मरणरूप संसारको छोड़कर परमधाम अर्थात् मोक्ष पाता है ॥ ११६ ॥

आत्म-अनुभव करनेका उपदेश (चौपाई)

गुन परजैमैं द्रिष्टि न दीजै।
निरविकलप अनुभौ-रस पीजै॥
आप समाइ आपमैं लीजै।
तनुपौ मेटि अपनुपौ कीजै॥ ११७॥

शब्दार्थ :– द्रिष्टि=नजर। रस=अमृत। तनुपौ=शरीरमे अहंकार। अपनुपौ=आत्माको अपना मानना।

अर्थ :– आत्माके अनेक गुण-पर्यायोंके विकल्पमें न पड़कर निर्विकल्प आत्मअनुभवका अमृत पियो। आप अपने स्वरूपमें लीन हो जाओ, और शरीरमें अहंबुद्धि छोड़कर निज-आत्माको अपनाओ॥ ११७॥

पुनः (दोहा)

तजि विभाउ हूजै मगन, सुद्धातम पद मांहि।
एक मोख-मारग यहै, और दूसरौ नांहि॥ ११८॥

अर्थ :– राग-द्वेष आदि विभावपरिणतिको हटाकर शुद्ध आत्मपदमें लीन होओ, यही एक मोक्षका रास्ता है, दूसरा मार्ग कोई नहीं है॥ ११८॥

आत्म-अनुभवके बिना बाह्य चारित्र होनेपर भी जीव अज्ञानी है
(सवैया इकतीसा)

***केई मिथ्याद्रिष्टी जीव धरै जिनमुद्रा भेष,**
क्रियामैं मगन रहैं कहैं हम जती हैं।

एको मोक्षपथो य एष नियतो दृग्ज्ञप्तिवृत्त्यात्मक-
स्तत्रैव स्थितिमेति यस्तमनिशं ध्यायेच्च तं चेतति।
तस्मिन्नेव निरन्तरं विहरति द्रव्यान्तराण्यस्पृशन्
सोऽवश्यं समयस्य सारमचिरान्नित्योदयं विन्दति॥ ४७॥

*ये त्वेनं परिहृत्य संवृतिपथप्रस्थापितेनात्मना
लिङ्गे द्रव्यमये वहन्ति ममतां तत्त्वावबोधच्युताः।
नित्योद्योतमखण्डमेकमतुलालोक स्वभावप्रभा-
प्राग्भारं समयस्य सारममल नाद्यापि पश्यन्ति ते॥ ४८॥

अतुल अखंड मल रहित सदा उदोत,
ऐसे ग्यान भावसौं विमुख मूढ़मती हैं ।।
आगम संभालै दोस टालै विवहार भालै,
पालैं व्रत जदपि तथापि अविरती हैं ।
आपुकौं कहावैं मोख मारगके अधिकारी,
मोखसौं सदीव रुष्ट दुष्ट दुरमती[1] हैं ।। ११६ ।।

शब्दार्थ :– क्रिया=बाह्यचारित्र। जती (यति)=साधु। अतुल=उपमा रहित। अखड=नित्य। सदा उदोत=हमेशा प्रकाशित रहनेवाला। विमुख= परांमुख । मूढमती=अज्ञानी । आगम=शास्त्र । भालै=देखे । अविरती (अव्रती)=व्रत रहित। रुष्ट=नाराज। दुरमती=खोटी बुद्धिवाले।

अर्थ :– कई मिथ्यादृष्टि जीव जिनलिंग धारण करके शुभाचारमें लगे रहते हैं, और कहते हैं कि हम साधु हैं, वे मूर्ख, अनुपम, अखण्ड, अमल, अविनाशी और सदा प्रकाशवान ऐसे ज्ञानभावसे सदा पराङ्मुख हैं। यद्यपि वे सिद्धान्तका अध्ययन करते, निर्दोष आहार-विहार करते और व्रतोंका पालन करते हैं, तो भी अव्रती हैं। वे अपनेको मोक्षमार्गका अधिकारी कहते हैं, परन्तु वे दुष्ट मोक्षमार्गसे विमुख हैं, और दुर्मति है ।। ११६ ।।

पुनः (चौपाई)

जैसैं मुगध धान पहिचानैं ।
तुष तंदुलकौ भेद न जानैं ।।
तैसैं मूढ़मती विवहारी ।
लखै न बंध मोख गति न्यारी ।। १२० ।।

अर्थ :– जिस प्रकार भोला मनुष्य धानको पहिचाने और तुष तंदुलका

---

[1] 'दुरमती' ऐसा भी पाठ है ।

व्यवहारविमूढदृष्टयः परमार्थं कलयन्ति नो जनाः ।
तुषबोधविमुग्धबुद्धयः कलयन्तीह तुषं न तण्डुलम् ।। ४६ ।।

भेद न जाने, उसी प्रकार बाह्य-क्रियामें लीन रहनेवाला अज्ञानी बन्ध और मोक्षकी पृथक्ता नहीं समझता ।। १२० ।।

पुन. (दोहा)

जे विवहारी मूढ़ नर, परजै बुद्धी जीव ।
तिन्हकौं बाहिज क्रियाविषै, है अवलंब सदीव ।। १२१ ।।
कुमति बाहिज दृष्टिसौं, बाहिज क्रिया करंत ।
मानै मोख परंपरा, मनमैं हरष धरंत ।। १२२ ।।
सुद्धातम अनुभौ कथा, कहै समकिती कोइ ।
सो सुनिकै तासौं कहै, यह सिवपंथ न होइ ।। १२३ ।।

अर्थ :– जो व्यवहारमें लीन और पर्यायहीमें अहंबुद्धि करनेवाले भोले मनुष्य हैं, उन्हें हमेशा बाह्य क्रियाकाण्डहीका बल रहता है ।। १२१ ।। जो बहिर्दृष्टि और अज्ञानी हैं वे बाह्यचारित्र ही अंगीकार करते हैं, और मनमें प्रसन्न होकर उसे मोक्षमार्ग समझते हैं ।। १२२ ।। यदि कोई सम्यग्दृष्टि जीव उन मिथ्यात्वियोंसे शुद्ध आत्म-अनुभवकी वार्ता करे, तो उसको सुनकर वे कहते हैं कि यह मोक्षमार्ग नहीं है ।। १२३ ।।

अज्ञानी और ज्ञानियोंकी परिणतिमे भेद है (कवित्त)

*जिन्हके देहबुद्धि घट अंतर,
मुनि-मुद्रा धरि क्रिया प्रवांनहि ।
ते हिय अंध बंधके करता,
परम तत्तकौ भेद न जानहि ।।
जिन्हके हिए सुमतिकी कनिका,
बाहिज क्रिया भेष परमानहि ।

*द्रव्यलिङ्गममकारमीलितैर्दृश्यते समयसार एव न ।
द्रव्यलिङ्गमिह यत्किलान्यतो ज्ञानमेकमिदमेव हि स्वतः ।। ५० ।।

ते समकिती मोख मारग मुख,
करि प्रस्थान भवस्थिति भानहि ।। १२४ ।।

शब्दार्थ :– देहबुद्धि=शरीरको अपना मानना । प्रवांनहि=सत्य मानना । हिय=हृदय । परमतत्त=आत्मपदार्थ । कनिका=किरण । भवस्थिति=संसारकी स्थिति । भानहि=नष्ट करते है ।

अर्थ :– जिनके हृदयमें शरीरसे अहंबुद्धि है, वे मुनिका वेष धारण करके बाह्य चारित्रहीको सत्य मानते है । वे हृदयके अंधे बन्धके कर्त्ता है, आत्म-पदार्थका मर्म नहीं जानते, और जिन सम्यग्दृष्टि जीवोके हृदयमें सम्यग्ज्ञानकी किरण प्रकाशित हुई है, वे बाह्यक्रिया और वेषको अपना निज-स्वरूप नहीं समझते, वे मोक्षमार्गके सन्मुख गमन करके भवस्थितिको नष्ट करते हैं ।। १२४ ।।

समयसारका सार (सवैया इकतीसा)

आचारज कहैं जिन वचनकौ विसतार,
अगम अपार है कहैंगे हम कितनौ ।
बहुत बोलिबेसौं न मकसूद चुप्प भलौ,
बोलिये सुवचन प्रयोजन है जितनौ ।।
नानारूप जलपसौं नाना विकलप उठै,
तातैं जेतौ कारज कथन भलौ तितनौ ।
सिद्ध परमातमाकौ अनुभौ अभ्यास कीजै,
यहै मोख-पंथ परमारथ है इतनौ ।। १२५ ।।

शब्दार्थ :– विसतार (विस्तार)=फैलाव । अगम=अथाह । मकसूद=इष्ट । जलप=बकवाद । कारज=काम । परमारथ (परमार्थ)=परम पदार्थ ।

अलमलमतिजल्पैर्दुर्विकल्पैरनल्पै-
रयमिह परमार्थश्चेत्यतां नित्यमेकः ।
स्वरसविसरपूर्णज्ञानविस्फूर्तिमात्रा-
न्न खलु समयसारादुत्तरं किञ्चिदस्ति ।। ५१ ।।

अर्थ :— श्रीगुरु कहते हैं कि जिनवाणीका विस्तार विशाल और अपरम्पार है, हम कहाँ तक कहेंगे। बहुत बोलना हमें इष्ट नहीं है, इससे अब मौन हो रहना भला है, क्योंकि वचन उतने ही बोलना चाहिये, जितनेसे प्रयोजन सधे। अनेक प्रकारका बकवाद करनेसे अनेक विकल्प उठते हैं, इसलिये उतना ही कथन करना ठीक है जितनेका काम है। बस, शुद्ध परमात्माके अनुभवका अभ्यास करो यही मोक्षमार्ग है और इतना ही परमार्थ है ।।१२५।।

पुन: (दोहा)

सुद्धातम अनुभौ क्रिया, सुद्ध ग्यान द्रिग दौर।
मुकति-पंथ साधन यहै, वागजाल सब और ।।१२६।।

शब्दार्थ :— क्रिया=चारित्र। द्रिग=दर्शन। वागजाल=वाक्याडंबर।

अर्थ :— शुद्ध आत्माका अनुभव करना ही सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चारित्र है, बाकी सब वाक्याडम्बर है ।।१२६।।

अनुभव योग्य शुद्ध आत्माका स्वरूप (दोहा)

जगत चक्षु आनंदमय, ग्यान चेतनाभास।
निरविकलप सासुत सुथिर, कीजै अनुभौ तास ।।१२७।।
अचल अखंडित ग्यानमय, पूरन वीत ममत्व।
ग्यान गम्य बाधा रहित, सो है आतम तत्व ।।१२८।।

अर्थ :— आत्मपदार्थ जगतके सब पदार्थोंको देखनेके लिये नेत्र है,

---

इदमेकं जगच्चक्षुरक्षयं याति पूर्णताम्।
विज्ञानघनमानन्दमयमध्यक्षतां नयत् ।।५२।।
इतीदमात्मनस्तत्त्वं ज्ञानमात्रमवस्थितम्।
अखण्डमेकमचलं स्वसंवेद्यमबाधितम् ।।५३।।
इति सर्व विशुद्धिज्ञानाधिकार ।।१०।।

आनन्दमय है, ज्ञान-चेतनासे प्रकाशित है, संकल्प-विकल्प रहित है, स्वयं सिद्ध है, अविनाशी है, अचल है, अखण्डित है, ज्ञानका पिण्ड है, सुख आदि अनन्त गुणोंसे परिपूर्ण है, वीतराग है, इन्द्रियोंके अगोचर है, ज्ञानगोचर है, जन्म-मरण वा क्षुधा-तृषा आदिकी बाधासे रहित निराबाध है। ऐसे आत्म-तत्त्वका अनुभव करो ॥१२७-१२८॥

(दोहा)

सर्व विसुद्धी द्वार यह, कह्यौ प्रगट सिवपंथ।
कुन्दकुन्द मुनिराज कृत, पूरन भयौ गरंथ ॥१२९॥

अर्थ :– साक्षात् मोक्षका मार्ग यह सर्वविशुद्धि अधिकार कहा और स्वामी कुन्दकुन्दमुनि रचित शास्त्र समाप्त हुआ ॥१२९॥

ग्रन्थकर्त्ताका नाम और ग्रन्थकी महिमा (चौपाई)

कुन्दकुन्द मुनिराज प्रवीना।
तिन्ह यह ग्रंथ इहांलौं कीना ॥
गाथा बद्ध सुप्राकृत वानी।
गुरुपरंपरा रीति बखानी ॥१३०॥
भयौ गिरंथ जगत विख्याता।
सुनत महा सुख पावहि ग्याता ॥
जे नव रस जगमांहि बखानैं।
ते सब समयसार रस सानैं[१] ॥१३१॥

अर्थ :– आध्यात्मिक विद्यामें कुशल स्वामी कुन्दकुन्द मुनिने यह ग्रन्थ यहाँ तक रचा है, और वह गुरु-परम्पराके कथन अनुसार प्राकृत भाषामें गाथाबद्ध कथन किया है ॥१३०॥ यह ग्रन्थ जगत्प्रसिद्ध है, इसे सुनकर ज्ञानी लोग परमानन्द प्राप्त करते हैं। लोकमें जो नव रस प्रसिद्ध हैं वे सब इस समयसारके रसमें समाये हुए हैं ॥१३१॥

---

[१] 'मानैं' ऐसा भी पाठ है।

पुनः (दोहा)

प्रगटरूप संसारमैं, नव रस नाटक होइ।
नवरस गर्भित ग्यानमय, विरला जानै कोइ ॥१३२॥

अर्थ :– संसारमें प्रसिद्ध है कि नाटक नव रस सहित होता है, पर ज्ञानमें नव ही रस गर्भित हैं, इस बातको कोई विरला ही ज्ञानी जानता है।

भावार्थ :– नव रसोंमें सबका नायक शान्तरस है, और शान्तरस ज्ञानमें है ॥१३२॥

नव रसोंके नाम (कवित्त)

प्रथम सिंगार वीर दूजौ रस,
तीजौ रस करुना सुखदायक।
हास्य चतुर्थ रुद्र रस पंचम,
छट्ठम रस बीभच्छ विभायक ॥
सप्तम भय अट्ठम रस अद्भुत,
नवमो शांत रसनिकौ नायक।
ए नव रस एई नव नाटक,
जो जहं मगन सोइ तिहि लायक ॥१३३॥

अर्थ :– पहला शृंगार, दूसरा वीर रस, तीसरा सुखदायक करुणा रस, चौथा हास्य, पाँचवाँ रौद्र रस, छट्ठा घिनावना बीभत्स रस, सातवाँ भयानक, आठवाँ अद्भुत और नवमा सब रसोंका सरताज शान्त रस है। ये नव रस हैं। और यही नाटकरूप हैं। जो जिस रसमें मग्न होवे उसको वही रुचिकर होता है ॥१३३॥

नव रसोंके लौकिक स्थान (सवैया इकतीसा)

सोभामैं सिंगार बसै वीर पुरुषारथमैं,
कोमल हिएमैं करुना रस बखानिये।

आनंदमैं हास्य रुंड मुंडमैं विराजै रुद्र,
बीभत्स तहां जहां गिलानि मन आनिये ।।
चितामैं भयानक अथाहतामैं अदभुत,
मायाकी अरुचि तामैं सांत रस मानिये ।
एई नव रस भवरूप एई भावरूप,
इनिकौ विलेछिन सुद्रिष्टि जागै जानिये ।।१३४।।

शब्दार्थ :– रुड मुड=रण-सग्राम । विलेछिन=पृथक्करण ।

अर्थ :– शोभामें श्रृंगार, पुरुषार्थमें वीर, कोमल हृदयमें करुणा, आनन्दमें हास्य, रण–संग्राममें रौद्र, ग्लानिमें बीभत्स, शोक मरणादिकी चितामें भयानक, आश्चर्यमें अद्‌भुत और वैराग्यमें शान्त रसका निवास है। ये नव रस लौकिक है और पारमार्थिक है, सो इनका पृथक्करण ज्ञानदृष्टिका उदय होनेपर होता है ।।१३४।।

नव रसोंके पारमार्थिक स्थान (छप्पय)

गुन विचार सिंगार, वीर उद्यम उदार रुख ।
करुना समरस रीति, हास हिरदै उछाह सुख ।।
अष्ट करम दल मलन, रुद्र वरतै तिहि थानक ।
तन विलेछ बीभच्छ, दुन्द मुख दसा भयानक ।।
अदभुत अनंत बल चिंतवन,
सांत सहज वैराग धुव ।
नव रस विलास परगास तब,
जब सुबोध घट प्रगट हुव ।।१३५।।

शब्दार्थ :– उछाह=उत्साह । दल मलन=नष्ट करना । विलेछ=अशुचि ।

अर्थ – आत्माको ज्ञानगुणसे विभूषित करनेका विचार श्रृंगार रस है, कर्म–निर्जराका उद्यम वीररस है, अपने ही समान सब जीवोंको समझना करुणा रस है, मनमें आत्म-अनुभवका उत्साह हास्यरस है, अष्ट कर्मोंका नष्ट करना रौद्ररस है, शरीरकी अशुचिता विचारना बीभत्स रस है, जन्म-मरण आदिका दुःख चिंतवन करना भयानक रस है, आत्माकी

अनन्तशक्ति चितवन करना अद्‌भुत रस है, दृढ़ वैराग्य धारण करना शान्त रस है। सो जब हृदयमें सम्यग्ज्ञान प्रगट होता है तब इस प्रकार नव रसका विलास प्रकाशित होता है ॥१३५॥

(चौपाई)

जब सुबोध घटमैं परगासै।
तब रस बिरस विषमता नासै ॥
नव रस लखै एक रस मांही।
तातै विरस भाव मिटि जांही ॥१३६॥

शब्दार्थ :– सुबोध=सम्यग्ज्ञान। विषमता=भेद।

अर्थ :– जब हृदयमें सम्यग्ज्ञान प्रगट होता है, तब रस-विरसका भेद मिट जाता है। एक ही रसमें नव रस दिखाई देते हैं, इससे विरसभाव नष्ट होकर एक शान्त रसहीमें आत्मा विश्राम लेता है ॥ १३६ ॥

(दोहा)

सबरसगर्भित मूल रस, नाटक नाम गरंथ।
जाके सुनत प्रवांन जिय, समुझै पंथ कुपंथ ॥१३७॥

शब्दार्थ :– मूल रस=प्रधानरस। कुपंथ=मिथ्यामार्ग।

अर्थ :– यह नाटक समयसार ग्रन्थ सब रसोंसे गर्भित आत्मानुभव-रूप मूलरसमय है, इसके सुनते ही जीव सन्मार्ग और उन्मार्गको समझ जाता है ॥ १३७ ॥

(चौपाई)

बरतै ग्रंथ जगत हित काजा।
प्रगटे अमृतचंद्र मुनिराजा ॥
तब तिन्हि ग्रंथ जानि अति नीका।
रची बनाई संसकृत टीका ॥१३८॥

अर्थ :– यह जगत्‌हितकारी ग्रन्थ प्राकृत भाषामें था सो अमृतचन्द्र-स्वामीने इसे अत्यन्त श्रेष्ठ जानकर इसकी संस्कृत टीका बनाई ।। १३८ ।।

(दोहा)

सरब विसुद्धी द्वारलौं, आए करत बखान ।
तब आचारज भगतिसौं, करै ग्रंथ गुन गान ।।१३९।।

अर्थ :– स्वामी अमृतचंद्रने सर्वविशुद्धिद्वार पर्यंत इस ग्रन्थका संस्कृत भाषामें व्याख्यान किया है और भक्तिपूर्वक गुणानुवाद गाया है ।। १३९ ।।

दसवें अधिकारका सार

अनन्तकालसे जन्म-मरणरूप संसारमें निवास करते हुए इस मोही जीवने पुद्‌गलोंके समागमसे कभी अपने स्वरूपका आस्वादन नहीं किया, और राग-द्वेष आदि मिथ्याभावोंमें तत्पर रहा। अब सावधान होकर निजात्म–अभिरुचिरूप सुमति राधिकासे नाता लगाना और परपदार्थोंमें अहंबुद्धिरूप कुमति कुब्जासे विरक्त होना उचित है। सुमति राधिका शतरंजके खिलाड़ीके समान पुरुषार्थको प्रधान करती है और कुमति कुब्जा चौसरके खिलाड़ी के समान 'पाँसा परै सो दाव' की नीतिसे तकदीरका अवलम्बन लेती है। इस दृष्टान्तसे स्पष्ट है कि नीतिसे अपने बुद्धिबल और बाह्य साधनोंको संग्रह करके उद्योगमे तत्पर होने की शिक्षा दी गई है। नसीबकी बात है, कर्म जैसा रस देगा सो होवेगा, तकदीरमें नहीं है। इत्यादि किसमतके रोनेको अज्ञानभाव बतलाया है, क्योंकि तकदीर अंधी है और तदबीर सूझती हुई है।

आत्मा पूर्वकर्मरूप विष–वृक्षोंका कर्त्ता-भोक्ता नहीं है, इस प्रकारका विचार दृढ़ रखनेसे और शुद्धात्म पदमें मस्त रहनेसे वे कर्म-समूह अपने आप नष्ट हो जाते हैं। यदि अधा मनुष्य लंगड़े मनुष्यको अपने कंधेपर रख ले, तो अंधा लंगड़े के ज्ञान और लंगड़ा अंधेके पैरोंकी सहायतासे रास्ता पार कर सकता है, परन्तु अंधा अकेला ही रहे और लंगड़ा भी उससे जुदा रहे तो, वे दोनों इच्छित क्षेत्रको नहीं पहुँच सकते, और न विपत्तिपर विजय पा

सकते हैं। यही हाल ज्ञानचारित्रका है। सच पूछो तो, ज्ञानके बिना चारित्र चारित्र ही नहीं है, और चारित्रके बिना ज्ञान ज्ञान ही नहीं है, क्योंकि ज्ञानके बिना पदार्थके स्वरूपको कौन पहिचानेगा और चारित्रके बिना स्वरूपमें विश्राम कैसे मिलेगा? इससे स्पष्ट है, कि ज्ञान–वैराग्यका जोड़ा है। फल-क्रियामें लीन होनेकी जैनमतमें कुछ महिमा नहीं है, उसे 'करनी हित हरनी सदा मुकति वितरनी नांहि' कहा है। इसलिये ज्ञानी लोग ज्ञानगोचर और ज्ञानस्वरूप आत्माका ही अनुभव करते हैं।

स्मरण रहे कि ज्ञान आत्माका असाधारण गुण है, जब वह ज्ञेयको ग्रहण करता अर्थात् जानता है, तब उसकी परिणति ज्ञेयाकार होती है, क्योंकि ज्ञान सविकल्प है, दर्शनके समान निर्विकल्प नहीं है, अर्थात् ज्ञान ज्ञेयके आकार आदिको विकल्प करता है, कि यह छोटा है, बड़ा है, टेढ़ा है, सीधा है, ऊँचा है, नीचा है, गोल है, त्रिकोण है, मीठा है, कड़वा है, साधक है, बाधक है, हेय है, उपादेय है इत्यादि। परन्तु ज्ञान ज्ञानही रहता है, ज्ञेयका ज्ञायक होनेसे वा ज्ञेयाकार परिणमनेसे ज्ञेयरूप नहीं होता, परन्तु ज्ञानमें ज्ञेयकी आकृति प्रतिबिम्बित होनेसे वा उसमें आकार आदिका विकल्प होनेसे अज्ञानी लोग ज्ञानका दोष समझते हैं, और कहते हैं, कि जब यह ज्ञानकी सविकल्पता मिट जावेगी – अर्थात् आत्मा शून्य जड़सा हो जावेगा, तब ज्ञान निर्दोष होगा, परन्तु 'वस्तुस्वभाव मिटै नहि क्योंही' की नीतिसे उनका विचार मिथ्या है। बहुधा देखा गया है कि हम कुछ न कुछ चिंतवन किया ही करते हैं, उससे खेद-खिन्न हुआ करते है और चाहते हैं कि यह चिंतवन न हुआ करे। इसके लिये हमारा अनुभव यह है कि चेतयिता चेतन तो चेतता ही रहता है, चेतता था, और चेतता रहेगा, उसका चेतना स्वभाव मिट नहीं सकता। 'तातैं खेद करै सठ योंही' की नीतिसे खिन्नता प्रतीति होती है, अतः चिंतवन, धर्मध्यान और मंदकषायरूप होना चाहिये, ऐसा करनेसे बड़ी शान्ति मिलती है, तथा स्वभावका स्वाद मिलनेसे सांसारिक संताप नहीं सता सकते, इसलिये सदा सावधान रहकर इष्ट-वियोग, अनिष्ट-संयोग, परिग्रह-संग्रह आदिको अत्यन्त गौण करके निर्भय, निराकुल, निगम, निर्भेद आत्माके अनुभवका अभ्यास करना चाहिए।

स्याद्वाद द्वार

(११)

स्वामी अमृतचन्द्र मुनिकी प्रतिज्ञा (चौपाई)

अदभुत ग्रंथ अध्यातम वानी ।
समुझै कोउ बिरला ग्यानी ।।
यामैं स्यादवाद अधिकारा ।
ताकौ जो कीजै बिसतारा ।। १ ।।
तो गरंथ अति सोभा पावै ।
वह मंदिर यहु कलस कहावै ।।
तब चित अमृत वचन गढ़ि खोले ।
अमृतचंद्र आचारज बोले ।। २ ।।

शब्दार्थ :– अदभुत=अथाह । विरला=कोई कोई । गढि=रचकर ।

अर्थ :– यह अध्यात्म-कथनका गहन ग्रन्थ है, इसे कोई विरला ही मनुष्य समझ सकता है । यदि इसमें स्याद्वाद अधिकार बढ़ाया जावे तो यह ग्रन्थ अत्यन्त सुन्दर हो जावे, अर्थात् यदि कुन्दकुन्दस्वामीरचित ग्रन्थकी रचना मन्दिरवत् है, तो उसपर स्याद्वादका कथन कलश के समान सुशोभित होगा । ऐसा विचार कर अमृत-वचनोंकी रचना करके स्वामी अमृतचंद्र कहते है ।। १–२ ।।

पुनः (दोहा)

कुंदकुंद नाटक विषै, कह्यो दरब अधिकार ।
स्यादवाद नै साधि मै, कहौं अवस्था द्वार ।। ३ ।।
कहौं मुकति-पदकी कथा, कहौं मुकतिको पंथ ।
जैसे घृत कारज जहां, तहां कारन दधि मंथ ।। ४ ।।

अर्थ :- स्वामी कुंदकुंदाचार्यने नाटकग्रन्थमें जीव-अजीव द्रव्योंका स्वरूप वर्णन किया है, अब मैं स्याद्वाद, नय और साध्य-साधक अधिकार कहता हूँ ।। ३ ।। साध्यस्वरूप मोक्षपद और साधकस्वरूप मोक्षमार्गका कथन करता हूँ, जिस प्रकार कि घृतरूप पदार्थकी प्राप्तिके हेतु दधि-मंथन कारण है।। ४ ।।

भावार्थ :- जिस प्रकार दधिमंथनरूप कारण मिलनेसे घृत पदार्थकी प्राप्तिरूप कार्य सिद्ध होता है, उसी प्रकार मोक्षमार्ग ग्रहण करनेसे मोक्ष-पदार्थकी प्राप्ति होती है। मोक्षमार्ग कारण है और मोक्षपदार्थ कार्य है। कारणके बिना कार्यकी सिद्धि नहीं होती, इससे कारणस्वरूप मोक्षमार्ग और कार्यस्वरूप मोक्ष दोनोंका वर्णन किया जाता है।

(चौपाई)

अमृतचंद्र बोले मृदुवानी ।
स्यादवादकी सुनो कहानी ।।
कोऊ कहै जीव जग मांही ।
कोऊ कहै जीव है नांही ।। ५ ।।

(दोहा)

एकरूप कोऊ कहै, कोऊ अगनित अंग ।
छिनभंगुर कोऊ कहै, कोऊ कहै अभंग ।। ६ ।।
नै अनंत इहबिधि कही, मिलै न काहू कोइ ।
जो सब नै साधन करै, स्यादवाद है सोई ।। ७ ।।

शब्दार्थ :- कहानी=कथन । अगनित अंग=अनेक रूप । छिनभंगुर=अनित्य । अभंग=नित्य ।

अर्थ :- स्वामी अमृतचन्द्रने मृदुवचनोंमें कहा, कि स्याद्वादका कथन सुनो; कोई कहता है कि संसारमें जीव है, कोई कहता है कि जीव नहीं है ।। ५ ।। कोई जीवको एकरूप और कोई अनेकरूप कहता है, कोई जीवको

अनित्य और कोई नित्य कहता है ।। ६ ।। इस प्रकार अनेक नय हैं कोई किसीसे नहीं मिलते, परस्पर विरुद्ध हैं, और जो सब नयोंको साधता है वह स्याद्वाद है ।। ७ ।।

विशेष :– कोई जीव पदार्थको अस्तित्वरूप और कोई जीव पदार्थको नास्तित्वरूप कहते हैं । अद्वैतवादी जीवको एक ब्रह्मरूप कहते हैं, नैयायिक जीवको अनेकरूप कहते हैं, बौद्धमतवाले जीवको अनित्य कहते हैं, सांख्य-मतवाले शाश्वत अर्थात् नित्य कहते हैं । और यह सब परस्पर विरुद्ध हैं, कोई किसीसे नहीं मिलते, पर स्याद्वादी सब नयोंको अविरुद्ध साधता है ।

स्याद्वाद संसारसागरसे तारनेवाला है (दोहा)

स्यादवाद अधिकार अब, कहौं जैनकौ मूल ।
जाके जानत जगत जन, लहैं जगत-जल-कूल ।। ८ ।।

शब्दार्थ :– मूल=मुख्य । जगत जन=ससारके मनुष्य । कूल=किनारा ।

अर्थ :– जैनमतका मूल सिद्धान्त 'स्याद्वाद अधिकार' कहता हूँ, जिसका ज्ञान होनेसे जगतके मनुष्य संसार-सागरसे पार होते हैं ।। ८ ।।

नय समूहपर शिष्यकी शका और गुरुका समाधान (सवैया इकतीसा)

शिष्य कहै स्वामी जीव स्वाधीन कि पराधीन,
जीव एक है किधौं अनेक मानि लीजिए ।
जीव है सदीव किधौं नांहि है जगत मांहि,
जीव अविनश्वर कि नश्वर कहीजिए ।।
सतगुरु कहै जीव है सदीव निजाधीन,
एक अविनश्वर दरव-द्रिष्टि दीजिए ।

अत्र स्याद्वादशुद्धयर्थं वस्तुतत्त्वव्यवस्थितिः ।
उपायोपेयभावश्च मनाग्भूयोऽपि चिन्त्यते ।। १ ।।
बाह्यार्थैः परिपीतमुज्झितनिजप्रव्यक्तिरिक्तीभवद्
विश्रान्तं पररूप एव परितो ज्ञानं पशोः सीदति ।
यत्तत्तत्तदिह स्वरूपत इति स्याद्वादिनस्तत्पुन –
र्दूरोन्मग्नघनस्वभावभरतः पूर्णं समुन्मज्जति ।। २ ।।

जीव पराधीन छिनभंगुर अनेक रूप,
नांही जहां तहां परजै प्रवांन कीजिए ।। ९ ।।

शब्दार्थ :— अविनश्वर=नित्य । नश्वर=अनित्य । निजाधीन=अपने आधीन । पराधीन=दूसरेके आधीन । नांही=नष्ट होनेवाला[1] ।

अर्थ :— शिष्य पूछता है कि हे स्वामी ! जगतमें जीव स्वाधीन है कि पराधीन ? जीव एक है अथवा अनेक ? जीव सदाकाल है अथवा कभी जगतमें नहीं रहता है ? जीव अविनाशी है अथवा नाशवान् है ? श्रीगुरु कहते हैं कि द्रव्यदृष्टिसे देखो तो जीव सदाकाल है, स्वाधीन है, एक है, और अविनाशी है; पर्यायदृष्टिसे पराधीन, क्षणभंगुर, अनेकरूप और नाशवान् है, सो जहाँ जिस अपेक्षासे कहा गया है उसे प्रमाण करना चाहिये ।

विशेष :— जब जीवको कर्मरहित शुद्ध अवस्थापर दृष्टि डाली जाती है तब वह स्वाधीन है, जब उसकी कर्माधीन दशापर ध्यान दिया जाता है, तब वह पराधीन है । लक्षणकी दृष्टिसे सब जीवद्रव्य एक हैं, संख्याकी दृष्टिसे अनेक हैं । जीव था, जीव है, जीव रहेगा, इस दृष्टिसे जीव सदाकाल है, जीव गतिसे गत्यन्तरमें जाता है, इसलिये एक गतिमें सदाकाल नहीं है । जीव पदार्थ कभी नष्ट नहीं हो जाता, इसलिये वह अविनाशी है, क्षण-क्षणमें परिणमन करता है इसलिये वह अनित्य है ।। ९ ।।

पदार्थ स्वचतुष्टयकी अपेक्षा अस्तिरूप और परचतुष्टयकी अपेक्षा नास्तिरूप है । (सवैया इकतीसा)

दर्ब खेत काल भाव च्यारौं भेद वस्तुहीमैं,
अपने चतुष्क वस्तु अस्तिरूप मानियै ।
परके चतुष्क वस्तु नासति नियत अंग,
ताकौ भेद दर्ब-परजाइ मध्य जानियै ।।
दरव तौ वस्तु खेत सत्ताभूमि काल चाल,
स्वभाव सहज मूल सकति बखानियै ।

[1] यहाँ 'नाही' से नाशवानका अभिप्राय है ।

याही भांति पर विकलप बुद्धि कलपना,
विवहारद्रिष्टि अंस भेद परवांनियै ।। १० ।।

शब्दार्थ — चतुष्क=चार-द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव । अस्ति=है । नासति=नहीं है । नियत=निश्चय । परजाइ=अवस्था । सत्ताभूमि=क्षेत्रावगाह ।

अर्थ :— द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव ये चारों वस्तुहीमें हैं, इसलिये अपने चतुष्क अर्थात् स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल और स्वभावकी अपेक्षासे वस्तु अस्तिस्वरूप है, और परचतुष्क अर्थात् परद्रव्य, परक्षेत्र, परकाल और परभावकी अपेक्षा वस्तु नास्तिरूप है । इस प्रकार निश्चयसे द्रव्य अस्ति-नास्तिरूप है । उनका भेद द्रव्य और पर्यायमें जाना जाता है । वस्तुको द्रव्य, सत्ताभूमिको क्षेत्र, वस्तुके परिणमनको काल और वस्तुके मूल स्वभावको भाव कहते हैं । इस प्रकार बुद्धिसे स्वचतुष्टय और परचतुष्टयकी कल्पना करना सो व्यवहार नयका भेद है ।

विशेष :— गुण-पर्यायोंके समूहको वस्तु कहते हैं, इसीका नाम द्रव्य है । पदार्थ आकाशके जिन प्रदेशोंको रोककर रहता है, अथवा जिन प्रदेशोंमें पदार्थ रहता है, उस सत्ताभूमिको क्षेत्र कहते हैं । पदार्थके परिणमन अर्थात् पर्यायसे पर्यायान्तररूप होनेको काल कहते हैं । और पदार्थके निजस्वभावको भाव कहते हैं । यही द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव पदार्थका चतुष्क अथवा चतुष्टय कहलाता है, यह पदार्थका चतुष्टय सदा पदार्थहीमें रहता है, उससे पृथक् नहीं होता । जैसे — घटमें स्पर्श रस वा रूक्ष कठोर रक्त आदि गुण-पर्यायोंका समुदाय द्रव्य है, जिन आकाशके प्रदेशोंमें घट स्थित है वा घटके प्रदेश उसका क्षेत्र है, घटके गुण-पर्यायोंका परिवर्तन उसका काल है, घटकी जलधारणा शक्ति उसका भाव है । इसी प्रकार पट भी एक पदार्थ है, घटके समान पटमें भी द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव हैं । घटका द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव घटमें है, पटमें नहीं; इसलिये घट अपने द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावसे अस्तिरूप है और पटके द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावसे नास्तिरूप है । इसी प्रकार पटका द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव पटमें है, इसलिये पट अपने द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावसे अस्तिरूप है, पटका द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव घटमें नहीं है, इसलिये पट, घटके द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावसे नास्तिरूप है ।। १० ।।

स्याद्वादके सप्त भंग (दोहा)

है नांही नांही सु है, है है नांही नांहि ।
यह सरवंगी नय धनी, सब माने सबमांहि ।। ११ ।।

शब्दार्थ :– है=अस्ति । नांही=नास्ति । है नांही=अस्ति-नास्ति । नांही सु है=अवक्तव्य ।

अर्थ :– अस्ति, नास्ति, अस्ति नास्ति, अवक्तव्य, अस्ति अवक्तव्य, नास्ति अवक्तव्य और अस्ति-नास्ति अवक्तव्य । ऐसे सात भंग होते हैं, सो इन्हें सर्वांग नयका स्वामी स्याद्वाद सर्व वस्तुमें मानता है ।

विशेष :– स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल और स्वभाव इस अपने चतुष्टयकी अपेक्षा तो द्रव्य अस्तिस्वरूप है अर्थात् आपसा है । परद्रव्य, परक्षेत्र, परकाल और परभाव, इस परचतुष्टयकी अपेक्षा द्रव्य नास्तिस्वरूप है, अर्थात् परसदृश नहीं है । उपर्युक्त स्वचतुष्टय परचतुष्टयकी अपेक्षा द्रव्य क्रमसे तीन कालमें अपने भावोंकर अस्ति-नास्तिस्वरूप है अर्थात् आपसा है – परसदृश नहीं है । और स्वचतुष्टयकी अपेक्षा द्रव्य एकही काल वचनगोचर नहीं है, इस कारण अवक्तव्य है अर्थात् कहनेमें नहीं आता । और वही स्वचतुष्टयकी अपेक्षा और एकही काल स्व-पर चतुष्टयकी अपेक्षासे द्रव्य अस्तिस्वरूप है तथापि अवक्तव्य है । और वही द्रव्य परचतुष्टयकी अपेक्षा और एक ही काल स्व-पर चतुष्टयकी अपेक्षा नास्तिस्वरूप है, तथापि कहा जाता नहीं । और वही द्रव्य स्वचतुष्टयकी अपेक्षा और परचतुष्टयकी अपेक्षा और एकही बार स्वपरचतुष्टयकी अपेक्षा अस्ति-नास्तिस्वरूप है, तथापि अवक्तव्य है । जैसे कि – एक ही पुरुष पुत्रकी अपेक्षा पिता कहलाता है, और वही पुरुष अपने पिताकी अपेक्षा पुत्र कहलाता है, और वही पुरुष मामाकी अपेक्षा भानजा कहलाता है, और भानजेकी अपेक्षा मामा कहलाता है, स्त्रीकी अपेक्षा पति कहलाता है, बहिनकी अपेक्षा भाई भी कहलाता है, तथा वही पुरुष अपने बैरीकी अपेक्षा शत्रु कहलाता है, और इष्टकी अपेक्षा मित्र भी कहलाता है इत्यादि अनेक नातोंसे एक ही पुरुष कथंचित् अनेक प्रकार कहा जाता है, उसी प्रकार एक द्रव्य सप्त भंगके द्वारा साधा जाता है । इन सप्त भंगोंका विशेष स्वरूप सप्तभंगीतरंगिणी आदि अन्यान्य जैनशास्त्रोंसे समझना चाहिये ।। ११ ।।

एकान्तवादियोंके चौदह नय-भेद (सवैया इकतीसा)

ग्यानकौ कारन ज्ञेय आतमा त्रिलोकमय,
ज्ञेयसौं अनेक ग्यान मेल ज्ञेय छांही है।
जौलौं ज्ञेय तौलौं ग्यान सर्व दर्वमैं विग्यान,
ज्ञेय क्षेत्र मान ग्यान जीव वस्तु नांही है।।
देह नसै जीव नसै देह उपजत लसै,
आतमा अचेतना है सत्ता अंस मांही है।
जीव छिनभंगुर अग्यायक सहजरूपी[1] ग्यान,
ऐसी ऐसी एकान्त अवस्था मूढ़ पांही है।। १२।।

अर्थ :– (१) ज्ञेय, (२) त्रैलोक्यमय, (३) अनेकज्ञान, (४) ज्ञेयका प्रतिबिम्ब, (५) ज्ञेय काल, (६) द्रव्यमय ज्ञान, (७) क्षेत्रयुत ज्ञान, (८) जीव नास्ति, (९) जीव विनाश, (१०) जीव उत्पाद, (११) आत्मा अचेतन, (१२) सत्ता अंश (१३) क्षणभंगुर और (१४) अज्ञायक। ऐसे चौदह नय हैं। सो जो कोई एक नयको ग्रहण करे और शेषको छोड़े, वह एकान्ती मिथ्यादृष्टि है।

(१) ज्ञेय – एक पक्ष यह है कि ज्ञानके लिये ज्ञेय कारण है।

(२) त्रैलोक्य प्रमाण – एक पक्ष यह है कि आत्मा तीन लोकके बराबर है।

(३) अनेक ज्ञान – एक पक्ष यह है कि ज्ञानमें अनेकता होनेसे ज्ञेय भी अनेक हैं।

(४) ज्ञेयका प्रतिबिम्ब – एक पक्ष यह है कि ज्ञानमें ज्ञेय प्रतिबिम्बित होते हैं।

(५) ज्ञेय काल – एक पक्ष यह है कि जब तक ज्ञेय है तब तक ज्ञान है, ज्ञेयका नाश होनेसे ज्ञानका भी नाश है।

---

[1] 'सुरूपी ज्ञान' ऐसा भी पाठ है।

(६) द्रव्यमय ज्ञान – एक पक्ष यह है कि सब द्रव्य ब्रह्मसे अभिन्न हैं, इससे सब पदार्थ ज्ञानरूप हैं।

(७) क्षेत्रयुत ज्ञान – एक पक्ष यह है कि ज्ञेयके क्षेत्रके बराबर ज्ञान है इससे बाहर नहीं है।

(८) जीवनास्ति – एक पक्ष यह है कि जीवपदार्थका अस्तित्व ही नहीं है।

(९) जीव विनाश – एक पक्ष यह है कि देहका नाश होते ही जीवका नाश हो जाता है।

(१०) जीव उत्पाद – एक पक्ष यह है कि शरीरकी उत्पत्ति होनेपर जीवकी उत्पत्ति होती है।

(११) आत्मा अचेतन – एक पक्ष यह है कि आत्मा अचेतन है, क्योंकि ज्ञान अचेतन है।

(१२) सत्ता अंश – एक पक्ष यह है कि आत्मा सत्ताका अंश है।

(१३) क्षणभंगुर – एक पक्ष यह है कि जीवका सदा परिणमन होता है, इससे क्षणभंगुर है।

(१४) अज्ञायक – एक पक्ष यह है कि ज्ञानमें जाननेकी शक्ति नहीं है, इससे अज्ञायक है ॥ १२ ॥

प्रथम पक्षका स्पष्टीकरण और खण्डन (सवैया इकतीसा)

कोऊ मूढ़ कहै जैसें प्रथम सवांरी भींति,
पाछें ताकें ऊपर सुचित्र आछयौ लेखिए।
तैसें मूल कारन प्रगट घट पट जैसौ,
तैसौ तहां ग्यानरूप कारज विसेखिए॥
ग्यानी कहै जैसी वस्तु तैसौ ही सुभाव ताकौ,
तातैं ग्यान ज्ञेय भिन्न भिन्न पद पेखिए।

कारन कारज दोऊ एकहीमैं निहचै पै,
तेरौ मत साचौ विवहारदृष्टि देखिए ।। १३ ।।

शब्दार्थ :– भीति=दीवाल । आछयौ=उत्तम । मूल कारन=मुख्य कारण । कारज=कार्य । निहचै=निश्चयनयसे ।

अर्थ :– कोई अज्ञानी (मीमांसक आदि) कहते हैं कि पहले दीवाल साफ करके पीछे उसपर चित्रकारी करनेसे चित्र अच्छा आता है, और यदि दीवाल खराब हो तो चित्र भी खराब उघड़ता है, उसी प्रकार ज्ञानके मूल कारण घट-पट आदि ज्ञेय जैसे होते हैं, वैसा ही ज्ञानरूप कार्य होता है, इससे स्पष्ट है कि ज्ञानका कारण ज्ञेय है। इसपर स्याद्वादी ज्ञानी संबोधन करते हैं कि जो जैसा पदार्थ होता है, वैसा ही उसका स्वभाव होता है, इससे ज्ञान और ज्ञेय भिन्न भिन्न पदार्थ हैं। निश्चयनयसे कारण और कार्य दोनों एक ही पदार्थमें हैं, इससे तेरा जो मन्तव्य है वह व्यवहारनयसे सत्य है ।। १३।।

द्वितीय पक्षका स्पष्टीकरण और खण्डन (सवैया इकतीसा)

कोऊ मिथ्यामती लोकालोक व्यापि ग्यान मानि,
समुझै त्रिलोक पिंड आतम दरब है ।
याहीतें सुछंद भयौ डोलै मुखहू न बोलै,
कहै या जगतमैं हमारोई परब है ।
तासौं ग्याता कहै जीव जगतसौं भिन्न पै,
जगतकौ विकासी तौही याहीतें गरब है ।
जो वस्तु सो वस्तु पररूपसौं निराली सदा,
निहचै प्रमान स्यादवादमै सरब है ।। १४ ।।

विश्वं ज्ञानमिति प्रतर्क्य सकलं दृष्ट्वा स्वतत्त्वाशया
मूत्वा विश्वमयः पशुः पशुरिव स्वच्छन्दमाचेष्टते ।
यत्तत्तत्पररूपतो न तदिति स्याद्वाददर्शी पुन-
र्विश्वाद्भिन्नमविश्वविश्वघटितं तस्य स्वतत्त्वं स्पृशेत् ।। ३ ।।

शब्दार्थ :– लोक=जहाँ छह द्रव्य पाये जाँय। अलोक=लोकसे बाहरका क्षेत्र। सुछंद=स्वतंत्र। गरब=अभिमान।

अर्थ :– कोई अज्ञानी (नैयायिक आदि) ज्ञानको लोकालोक व्यापी जानकर आत्म-पदार्थको त्रैलोक्य-प्रमाण समझ बैठे हैं, इसलिये अपनेको सर्वव्यापी समझकर स्वतंत्र वर्तते हैं, और अभिमानमें मस्त होकर दूसरोंको मूर्ख समझते हैं, किसीसे बात भी नहीं करते और कहते हैं कि संसारमें हमारा ही सिद्धान्त सच्चा है। उनसे स्याद्वादी ज्ञानी कहते हैं कि जीव जगतसे जुदा है, परन्तु उसका ज्ञान त्रैलोक्यमें प्रसारित होता है इससे तुझे ईश्वरपनेका अभिमान है, परन्तु पदार्थ अपने सिवाय अन्य पदार्थोंसे सदा निराला रहता है, सो निश्चयनयसे स्याद्वादमें सब गर्भित है ।।१४।।

तृतीय पक्षका स्पष्टीकरण और खण्डन (सवैया इकतीसा)

कोऊ पसु ग्यानकी अनंत विचित्राई देखै,
ज्ञेयकै अकार नानारूप विसतर्यौ है।
ताहीको विचारि कहै ग्यानकी अनेक सत्ता,
गहिकै एकंत पच्छ लोकनिसौं लर्यौ है ।।
ताकौ भ्रम भंजिवेकौ ग्यानवंत कहै ग्यान,
अगम अगाध निराबाध रस भर्यौ है।
ज्ञायक सुभाइ परजायसौं अनेक भयौ,
जद्यपि तथापि एकतासौं नहिं टर्यौ है ।। १५ ।।

शब्दार्थ :– पसु=मूर्ख। विसतर्यौ=फैला। लर्यौ=झगडता है। भजिवेकौ=नष्ट करनेके लिये।

बाह्यार्थग्रहणस्वभावभरतो विष्वग्विचित्रोल्लसद्-
ज्ञेयाकारविशीर्णशक्तिरभितस्त्रुट्यन्पशुर्नश्यति ।
एकद्रव्यतया सदा व्युदितया भेदभ्रमं ध्वंसय-
न्नेकं ज्ञानमबाधितानुभवनं पश्यत्यनेकान्तवित् ।।४।।

अर्थ :- अनन्त ज्ञेयके आकाररूप परिणमन करनेसे ज्ञानमें अनेक विचित्रताएँ दिखती हैं, उन्हें विचारकर कोई कोई पशुवत् अज्ञानी कहते हैं कि ज्ञान अनेक हैं, और इसका एकान्त पक्ष ग्रहण करके लोगोंसे झगड़ते हैं। उनके अज्ञान हटानेके लिये स्याद्वादी ज्ञानी कहते हैं कि ज्ञान अगम्य, गंभीर, और निराबाध रससे परिपूर्ण है। उसका ज्ञायकस्वभाव है, सो वह यद्यपि पर्यायदृष्टिसे अनेक है, तो भी द्रव्यदृष्टिसे एक ही है ॥१५॥

चतुर्थ पक्षका स्पष्टीकरण और खण्डन (सवैया इकतीसा)

कोऊ कुधी कहै ग्यान मांहि ज्ञेयकौ अकार,
प्रतिभासि रह्यौ है कलंक ताहि धोइयै।
जब ध्यान जलसौं पखारिकैं धवल कीजै,
तब निराकार सुद्ध ग्यानमय होइयै॥
तासौं स्यादवादी कहै ग्यानकौ सुभाव यहै,
ज्ञेयकौ अकार वस्तु मांहि कहां खोइयै।
जैसे नानारूप प्रतिबिंबकी झलक दीखै,
जद्यपि तथापि आरसी विमल जोइयै॥ १६॥

शब्दार्थ :- कुधी=मूर्ख। प्रतिभासि=झलकना। कलक=दोष। पखारिकै=धोकरके। धवल=उज्ज्वल। आरसी=दर्पण। जोइयै=देखिये।

अर्थ :- कोई अज्ञानी कहते हैं कि ज्ञानमें ज्ञेयका आकार झलकता है, यह ज्ञानका दोष है, जब ध्यानरूप जलसे ज्ञानका यह दोष धोकर साफ किया जावे तब शुद्ध ज्ञान निराकार होता है। उनसे स्याद्वादी ज्ञानी कहते हैं कि ज्ञानका ऐसा ही स्वभाव है, ज्ञेयका आकार जो ज्ञानमें झलकता है, वह

ज्ञेयाकारकलङ्कमेचकचिति प्रक्षालनं कल्पय-
न्नेकाकारचिकीर्षया स्फुटमपि ज्ञानं पशुर्नेच्छति।
वैचित्र्येऽप्यविचित्रतामुपगतं ज्ञानं स्वतः क्षालितं
पर्यायैस्तदनेकतां परिमृशन्पश्यत्यनेकान्तवित्॥५॥

कहाँ भगा दिया जावे ? जिस प्रकार दर्पणमें यद्यपि अनेक पदार्थ प्रतिबिम्बित होते हैं, तो भी दर्पण ज्योंका त्यों स्वच्छ ही बना रहता है, उसमें कुछ भी विकार नहीं होता ।।१६।।

पंचम पक्षका स्पष्टीकरण और खण्डन (सवैया इकतीसा)

कोऊ अज्ञ कहै ज्ञेयाकार ग्यान परिनाम,
जौलौं विद्यमान तौलौं ग्यान परगट है ।
ज्ञेयके विनास होत ग्यानकौ विनास होइ,
ऐसी वाकै हिरदै मिथ्यातकी अलट है ।।
तासौं समकितवंत कहै अनुभौ कहानि,
पर्जय प्रवांन ग्यान नानाकार नट है ।
निरविकलप अविनस्वर दरबरूप,
ग्यान ज्ञेय वस्तुसौं अव्यापक अघट है ।। १७ ।।

शब्दार्थ :– अज्ञ=अज्ञानी । विद्यमान=मौजूद । कहानि=कथा । पर्जय प्रवांन=पर्यायके बराबर । नानाकार=अनेक आकृति । अव्यापक=एकमेक नहीं होने वाला । अघट=नही घटती अर्थात् नहीं बैठती ।

अर्थ :– कोई कोई अज्ञानी कहते हैं कि ज्ञानका परिणमन ज्ञेयके आकार होता है, सो जब तक ज्ञेय विद्यमान रहता है तब तक ज्ञान प्रगट रहता है, और ज्ञेयके विनाश होते ही ज्ञान नष्ट हो जाता है, इस प्रकार उसके हृदयमें मिथ्यात्वका दुराग्रह है । उनसे भेदविज्ञानी अनुभवकी बात कहते हैं कि जिस प्रकार एक ही नट अनेक स्वांग बनाता है, उसीप्रकार एक ही ज्ञान पर्यायोंके अनुसार अनेक रूप धारण करता है । वास्तवमें ज्ञान निर्विकल्प और नित्य पदार्थ है, वह ज्ञेयमें प्रवेश नहीं करता, इसलिये ज्ञान और ज्ञेयकी एकता नहीं घटती ।।१७।।

प्रत्यक्षालिखितस्फुटस्थिरपरद्रव्यास्तितावञ्चितः
स्वद्रव्यानवलोकनेन परितः शून्यः पशुर्नश्यति ।
स्वद्रव्यास्तितया निरूप्य निपुणं सद्यः समुन्मज्जता
स्याद्वादी तु विशुद्धबोधमहसा पूर्णो भवन् जीवति ।।६।।

ग्यानकी सकति साधि अनुभौ दसा अराधि,
करमकौं त्यागिकैं परम रस पीजिये ॥२०॥

शब्दार्थ :— जीजिये=जीना होगा। खेद खिन्न=दुःखी। विरचि=विरक्त होकर। अराधि=आराधना करके। सत्यवादी=पदार्थका यथार्थ स्वरूप कथन करनेवाला।

अर्थ :— कोई कोई शून्यवादी अर्थात् नास्तिक कहते हैं, ज्ञेयका नाश होनेसे ज्ञानका नाश होना सम्भव है, और ज्ञान जीवका स्वरूप है, इसलिये ज्ञानका नाश होनेसे जीवका नाश होना स्पष्ट है, तो फिर ऐसी दशामें क्योंकर जीवन रह सकता है, अतः जीवकी नित्यताके लिये ज्ञानमें ज्ञेयाकार परिणमनका अभाव मानना चाहिये। इसपर सत्यवादी ज्ञानी कहते हैं कि हे भाई! तुम व्याकुल मत होओ, ज्ञेयसे उदासीन होकर ज्ञानको उससे पृथक् मानो, तथा ज्ञानकी ज्ञायक शक्ति सिद्ध करके अनुभवका अभ्यास करो और कर्मबन्धनसे मुक्त होकर परमानन्दमय अमृतरसका पान करो ॥ २० ॥

नववे पक्षका स्पष्टीकरण और खण्डन (सवैया इकतीसा)

कोऊ क्रूर कहै काया जीव दोऊ एक पिंड,
जब देह नसैंगी तबही जीव मरैगौ।
छायाकौसौ छल किधौं मायाकौसौ परपंच,
कायामैं समाइ फिरि कायाकौ न धरैगौ॥
सुधी कहै देहसौं अव्यापक सदीव जीव,
समै पाइ परकौ ममत्व परिहरैगौ।
अपने सुभाई आइ धारना धरामैं धाइ,
आपमैं मगन ह्वैकै आप सुद्ध करैगौ ॥२१॥

पूर्वालम्बितबोध्यनाशसमये ज्ञानस्य नाशं विदन्
सीदत्येव न किञ्चनापि कलयन्नत्यन्ततुच्छः पशुः।
अस्तित्वं निजकालतोऽस्य कलयन् स्याद्वादवेदी पुनः
पूर्णस्तिष्ठति बाह्यवस्तुषु मुहुर्भूत्वा विनश्यत्स्वपि ॥१०॥

शब्दार्थ :– क्रूर=मूर्ख । परपंच=ठगाई । सुधी=सम्यग्ज्ञानी । परिहरैगौ=छोड़ेगा । धरा=धरती ।

अर्थ :– कोई कोई मूर्ख चार्वाक कहते हैं कि शरीर और जीव दोनोंका एक पिण्ड है, सो जब शरीर नष्ट होगा तब जीव भी नष्ट हो जायगा; जिस प्रकार वृक्षके नष्ट होनेसे छाया नष्ट हो जाती है, उसी प्रकार शरीरके नाश होनेसे जीव भी नाश हो जायगा । यह इन्द्रजालियाकी मायाके समान कौतुक बन रहा है, सो जीवात्मा दीपककी लौ (ज्योत) के प्रकाशके समान शरीरमें समा जायगा, फिर शरीर धारण नहीं करेगा । इसपर सम्यग्ज्ञानी कहते हैं कि जीव पदार्थ शरीरसे सदैव भिन्न है, सो काललब्धि पाकर परपदार्थोंसे ममत्व छोड़ेगा, और अपने स्वरूपको प्राप्त होकर निजात्मभूमिमें विश्राम करके उसीमें लीन होकर अपनेको आपही शुद्ध करेगा ।। २१ ।।

पुनः (दोहा)

ज्यौं तन कंचुक त्यागसौं, विनसै नांहि भुजंग ।
त्यौं सरीरके नासतें, अलख अखंडित अंग ।।२२।।

शब्दार्थ :– कचुक=काँचली । भुजग=साँप । अखडित=अविनाशी ।

अर्थ :– जिस प्रकार काँचलीके छोड़नेसे सर्प नष्ट नहीं हो जाता, उसी प्रकार शरीरका नाश होनेसे जीव पदार्थ नष्ट नहीं होता ।। २२ ।।

दसवें पक्षका स्पष्टीकरण और खण्डन (सवैया इकतीसा)

कोऊ दुरबुद्धी कहै पहले न हुतौ जीव,
देह उपजत अब उपज्यौ है आइकैं ।

अर्थालम्बनकाल एव कलयन् ज्ञानस्य सत्त्वं बहि-
र्ज्ञेयालम्बनलालसेन मनसा भ्राम्यन् पशुर्नश्यति ।
नास्तित्वं परकालतोऽस्य कलयन् स्याद्वादवेदी पुन-
स्तिष्ठत्यात्मनिखातनित्यसहजज्ञानैकपुञ्जीभवन् ।।११।।

जौलौं देह तौलौं देहधारी फिर देह नसै,
रहैगौ अलख जोति जोतिमैं समाइकै ।।
सवबुद्धी कहै जीव अनादिकौ देहधारी,
जब ग्यानी होइगौ कबहूं काल पाइकै ।
तबहीसौं पर तजि अपनौ सरूप भजि,
पावैगौ परमपद करम नसाइकै ।।२३।।

अर्थ :– कोई कोई मूर्ख कहते हैं कि पहले जीव नहीं था, पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु और आकाश इन पाँच तत्त्वमय शरीरके उत्पन्न होनेपर ज्ञान-शक्तिरूप जीव उपजता है, जबतक शरीर रहता है तबतक जीव रहता है, और शरीरके नाश होनेपर जीवात्माकी ज्योतिमें ज्योति समा जाती है। इसपर सम्यग्ज्ञानी कहते है कि जीव पदार्थ अनादि कालसे देह धारण किये हुए है, नवीन नहीं उपजता, और न देहके नष्ट होनेसे वह नष्ट होता है, कभी अवसर पाकर जब शुद्ध ज्ञान प्राप्त करेगा, तब परपदार्थोंसे अहंबुद्धि छोड़कर आत्मस्वरूपको ग्रहण करेगा और अष्ट कर्मोंका विध्वंस करके निर्वाणपद पावेगा ।। २३ ।।

ग्यारहवे पक्षका स्पष्टीकरण और खण्डन (सवैया इकतीसा)

कोऊ पक्षपाती जीव कहै ज्ञेयकै अकार,
परिनयौ ग्यान तात चेतना असत है ।
ज्ञेयके नसत चेतनाकौ नास ता कारन,
आतमा अचेतन त्रिकाल मेरे मत है ।।
पंडित कहत ग्यान सहज अखंडित है,
ज्ञेयकौ आकार धरै ज्ञेयसौं विरत है ।

विश्रान्तः परभावभावकलनान्नित्यं बहिर्वस्तुषु
नश्यत्येव पशु स्वभावमहिमन्येकान्तनिश्चेतन ।
सर्वस्मान्नियतस्वभावभवनज्ञानाद्विभक्तो भवन्
स्याद्वादी तु न नाशमेति सहजस्पष्टीकृतप्रत्यय ।।१२।।

चेतनाकौ नास होत सत्ताकौ विनास होइ,
यातैं ग्यान चेतना प्रवांन जीव तत है ।।२४।।

शब्दार्थ :– पक्षपाती=हठग्राही । असत=सत्ता रहित । सहज=स्वाभाविक । विरत=विरक्त । तत=तत्त्व ।

अर्थ :– कोई कोई हठग्राही कहते हैं कि ज्ञेयके आकार ज्ञानका परिणमन होता है, और आकार परिणमन असत् है, इससे चेतनाका अभाव हुआ, ज्ञेयके नाश होनेसे चेतनाका नाश है, इसलिये मेरे सिद्धान्तमें आत्मा सदा अचेतन है। इसपर स्याद्वादी ज्ञानी कहते हैं कि ज्ञानस्वभावसे ही अविनाशी है, वह ज्ञेयाकार परिणमन करता है, परन्तु ज्ञेयसे भिन्न है, यदि ज्ञानचेतनाका नाश मानोगे तो आत्मसत्ताका नाश हो जायेगा, इससे जीव तत्त्वको ज्ञानचेतनायुक्त मानना सम्यग्ज्ञान है ।।२४।।

बारहवें पक्षका स्पष्टीकरण और खंडन (सवैया इकतीसा)

कोऊ महामूरख कहत एक पिंड मांहि,
जहांलौं अचित चित अंग लहलहै है ।
जोगरूप भोगरूप नानाकार ज्ञेयरूप,
जेते भेद करमके तेते जीव कहै है ।।
मतिमान कहै एक पिंड मांहि एक जीव,
ताहीके अनंत भाव अंस फैलि रहै है ।
पुग्गलसौं भिन्न कर्म जोगसौं अखिन्न सदा,
उपजै विनसै थिरता सुभाव गहै है ।।२५।।

अध्यास्यात्मनि सर्वभावभवनं शुद्धस्वभावच्युतः
सर्वत्राप्यनिवारितो गतभयः स्वैरं पशुः क्रीड़ति ।
स्याद्वादी तु विशुद्ध एव लसति स्वस्य स्वभावं भरा-
वारूढः परभावभावविरहव्यालोकनिष्कम्पितः ।।१३।।

शब्दार्थ :– अचित=अचेतन-जड । चित=चेतन । मतिमान= बुद्धिमान – सम्यग्ज्ञानी ।

अर्थ :– कोई कोई मूर्ख कहते है कि एक शरीरमें जबतक चेतन-अचेतन पदार्थोंके तरंग उठते हैं, तबतक जो जोगरूप परिणमे वह जोगी जीव और जो भोगरूप परिणमे वह भोगी जीव है, ऐसे ज्ञेयरूप क्रियाके जितने भेद होते हैं जीवके उतने भेद एक देहमें उपजते हैं, इसलिये आत्म-सत्ताके अनंत अंश होते हैं। उनसे सम्यग्ज्ञानी कहते हैं कि एक शरीरमें एकही जीव है, उसके ज्ञानगुणके परिणमनसे अनंत भावरूप अंश प्रगट होते हैं। यह जीव शरीरसे पृथक् है, कर्मसंयोगसे रहित है और सदा उत्पाद-व्यय-ध्रौव्यगुणसम्पन्न है ।।२५।।

तेरहवे पक्षका स्पष्टीकरण और खंडन (सवैया इकतीसा)

कोऊ एक छिनवादी कहै एक पिंड मांहि,
एक जीव उपजत एक विनसत है ।
जाही समै अंतर नवीन उतपति होइ,
ताही समै प्रथम पुरातन बसत है ।।
सरवांगवादी कहै जैसै जल वस्तु एक,
सोई जल विविध तरंगनि लसत है ।
तैसै एक आतम दरब गुन परजैसौं,
अनेक भयौ पै एकरूप दरसत है ।।२६।।

शब्दार्थ :– सरवागवादी=अनेकान्तवादी । तरगनि=लहरो ।

अर्थ :– कोई कोई क्षणिकवादी-बौद्ध कहते हैं कि एक शरीरमें एक जीव उपजता और एक नष्ट होता है, जिस क्षणमें नवीन जीव उत्पन्न होता है उसके पूर्व समयमें प्राचीन जीव था। उनसे स्याद्वादी कहते हैं कि जिस

प्रादुर्भावविराममुद्रितवहज्ज्ञानांशनानात्मना
निर्ज्ञानात्क्षणभङ्गसङ्गपतितः प्राय. पशुर्नश्यति ।
स्याद्वादी तु चिदात्मना परिमृशंश्चिद्वस्तु नित्योदितं
टङ्कोत्कीर्णघनस्वभावमहिमज्ञानं भवन् जीवति ।।१४।।

प्रकार पानी एक पदार्थ है वही अनेक लहरोंरूप होता है, उसी प्रकार आत्मद्रव्य अपने गुणपर्यायोंसे अनेकरूप होता है, पर निश्चयनयसे एकरूप दिखता है ।।२६।।

चौदहवें पक्षका स्पष्टीकरण और खंडन (सवैया इकतीसा)

कोऊ बालबुद्धी कहै ग्यायक सकति जौलौं,
तौलौं ग्यान असुद्ध जगत मध्य जानियै ।
ज्ञायक सकति काल पाइ मिटि जाइ जब,
तब अविरोध बोध बिमल बखानियै ।।
परम प्रवीन कहै ऐसी तौ न बनै बात,
जैसें बिन परगास सूरज न मानियै ।
तैसें बिन ग्यायक सकति न कहावै ग्यान,
यह तौ न परोच्छ परतच्छ परवांनियै ।।२७।।

शब्दार्थ :– बालबुद्धी=अज्ञानी । परम प्रवीन=सम्यग्ज्ञानी । परगास (प्रकाश)=उजेला । परतच्छ=साक्षात् ।

अर्थ :– कोई कोई अज्ञानी कहते हैं कि जबतक ज्ञानमें ज्ञायकशक्ति है, तबतक वह ज्ञान संसारमें अशुद्ध कहलाता है, भाव यह है कि ज्ञायकशक्ति ज्ञानका दोष है, और जब समय पाकर ज्ञायकशक्ति नष्ट हो जाती है, तब ज्ञान निर्विकल्प और निर्मल हो जाता है । इसपर सम्यग्ज्ञानी कहते हैं कि यह बात अनुभवमें नहीं आती, क्योंकि जिस प्रकार बिना प्रकाशके सूर्य नहीं हो सकता, उसी प्रकार बिना ज्ञायकशक्तिके ज्ञान नहीं हो सकता, इसलिये तुम्हारा पक्ष प्रत्यक्षप्रमाणसे बाधित है ।।२७।।

टङ्कोत्कीर्णविशुद्धबोधविसराकारात्मतत्त्वाशया
वाञ्छत्युच्छलदच्छचित्परिणतेर्भिन्नं पशुः किञ्चन ।
ज्ञानं नित्यमनित्यतापरिगमेऽप्यासादयत्युज्वलं
स्याद्वादी तदनित्यतां परिमृशंश्चिद्वस्तुवृत्तिक्रमात् ।।१५।।

स्याद्वादकी प्रशंसा (दोहा)

इहि बिधि आतम ग्यान हित, स्यादवाद परवांन ।
जाके वचन विचारसौं, मूरख होइ सुजान ।।२८।।
स्यादवाद आतम दशा, ता कारन बलवान ।
सिवसाधक बाधा रहित, अखै अखंडित आन ।।२९।।

अर्थ :– इस प्रकार आत्मज्ञानके लिये स्याद्वाद ही समर्थ है, इसके वचन सुनने व अध्ययन करनेसे अज्ञानी लोग पंडित हो जाते हैं ।।२८।। स्याद्वादसे आत्माका स्वरूप पहिचाना जाता है, इसलिये यह ज्ञान बहुत बलवान् है, मोक्षका साधक है, अनुमान-प्रमाणकी बाधासे रहित है, अक्षय है, इसको आज्ञावादी प्रतिवादी खंडन नहीं कर सकते ।।२९।।

ग्यारहवें अधिकारका सार

जैनधर्मके महत्वपूर्ण अनेक सिद्धान्तोंमें स्याद्वाद प्रधान है, जैनधर्मको जो कुछ गौरव है, वह स्याद्वादका है । यह स्याद्वाद अन्य धर्मोंको निर्मूल करनेके लिये सुदर्शन-चक्रके समान है, इस स्याद्वादका रहस्य समझना कठिन नहीं है परन्तु गूढ़ अवश्य है, और इतना गूढ़ है कि इसे स्वामी शंकराचार्य वा स्वामी दयानन्द सरस्वती जैसे अजैन विद्वान नहीं समझ सके, और स्याद्वादका उलटा खण्डन करके जैनधर्मको बड़ा धक्का दे गये । इतना ही नहीं आधुनिक कई विद्वान इस धर्मपर नास्तिकपनेका लाञ्छन लगाते हैं ।

पदार्थमें जो अनेक धर्म होते है, वे सब एक साथ नहीं कहे जा सकते, क्योंकि शब्दमें इतनी शक्ति नहीं जोकि अनेक धर्मोंको एक साथ कह सके,

---

इत्यज्ञानविमूढानां ज्ञानमात्रं प्रसाधयन् ।
आत्मतत्त्वमनेकान्तः स्वयमेवानुभूयते ।।१६।।
एवं तत्त्वव्यवस्थित्या स्वं व्यवस्थापयन्स्वयम् ।
अलंघ्यं शासनं जैनमनेकान्तो व्यवस्थितः ।।१७।।

इति स्याद्वादाधिकार. ।

इसलिये किसी एक धर्मको मुख्य और शेषको गौण करके कथन किया जाता है। 'स्वामिकार्त्तिकेयानुप्रेक्षा' में कहा है :–

णाणाधम्मजुदं पि य एयं धम्मं पि वुच्चदे अत्थं।
तस्सेयविवक्खादो णत्थि विवक्खाहु सेसाणं ।।२६४।।

अर्थ :– इसलिये जिस धर्मका जिसकी अपेक्षा कथन किया गया है वह धर्म, जिस शब्दसे कथन किया गया है वह शब्द, और उसको जाननेवाला ज्ञान ये तीनों नय हैं। कहा भी है कि :–

सो चिय इक्को धम्मो वाचयसद्दो वि तस्स धम्मस्स।
तं जाणदि तं णाणं ते तिण्णि विणय विसेसा य ।।

अर्थ :– हमारे नित्यके बोलचाल भी नय-गर्भित हुआ करते है, जैसे जब कोई मरणोन्मुख होता है, तब उसे साहस देते हैं कि जीव नित्य है, जीव तो मरता नहीं है, शरीररूप वस्त्रका उससे सम्बन्ध है, सो वस्त्रके समान शरीर बदलना पड़ता है। न तो जीव जन्मता है, न मरता है, और न धन संतान कुटुम्ब आदिसे उसका नाता है, यह जो कुछ कहा गया है वह जीव पदार्थके नित्यधर्मकी ओर दृष्टि देकर कहा गया है। पश्चात् जब वह मर जाता है, और उसके सम्बन्धियोंको सम्बोधन करते हैं तब कहते हैं कि संसार अनित्य है, जो जन्मता है वह मरता ही है, पर्यायोंका पलटना जीवका स्वभाव ही है, यह कथन पदार्थके अनित्य धर्मकी ओर दृष्टि रखकर कहा है। कुन्दकुन्द-स्वामीने पंचास्तिकायमें इस विषयको खूब स्पष्ट किया है, स्वामीजीने कहा है कि जीवके चेतना उपयोग आदि गुण हैं, नर नारक आदि पर्यायें हैं। जब कोई जीव मनुष्य पर्यायसे देव पर्यायमें जाता है, तब मनुष्य पर्यायका अभाव (व्यय) और देव पर्यायका सद्भाव (उत्पाद) होता है, परन्तु जीव न उपजा है न मरा है, यह उसका ध्रुव धर्म है, बस ! इसीका नाम उत्पाद-व्यय-ध्रौव्य है।

सो चेव जादि मरणं जादि ण णट्ठो ण चेव उप्पण्णो।
उप्पण्णो य विणट्ठो देवो मणुसुत्ति पज्जाओ ।।१८।।

(पंचास्तिकाय पृ० ३८)

अर्थ :– वह ही जीव उपजता है, जोकि मरणभावको प्राप्त होता है, स्वभावसे वह जीव न विनशा है और न निश्चयसे उपजा है, सदा एकरूप है तब कौन उपजा और विनशा है? पर्याय ही उपजी और पर्याय ही विनशी है, जैसे कि देव पर्याय उत्पन्न हुई है, मनुष्य पर्याय नष्ट हुई है, यह पर्यायका उत्पाद-व्यय है। जीवको ध्रौव्य जानना।

एवं भावमभावं भावाभावं अभावभावं च।
गुणपज्जयेहिं सहिदो संसरमाणो कुणदि जीवो ॥२१॥
(पचास्तिकाय पृ० ४५)

अर्थ :– पर्यायार्थिक नयकी विवक्षासे पंचपरावर्तनरूप संसारमें भ्रमण करता हुआ यह आत्मा देवादिक पर्यायोंको उत्पन्न करता है, मनुष्यादि पर्यायोंको नाश करता है, तथा विद्यमान देवादिक पर्यायोंके नाशका आरम्भ करता है, और जो विद्यमान नहीं है मनुष्यादि पर्याय उनके उत्पादका आरम्भ करता है।

खूब स्मरण रहे नयका कथन अपेक्षित होता है, और तभी वह सुनय कहलाता है; यदि अपेक्षा रहित कथन किया जावे तो वह नय नहीं कुनय है।

ते साविक्खा सुणया णिरविक्खा ते वि दुण्णया होंति।
सयलववहारसिद्धी सुणयादो होदि णियमेण॥

अर्थ :– ये नय परस्पर अपेक्षा सहित हों तब तो सुनय हैं, और वे ही जब अपेक्षा रहित ग्रहण किये जांय तब दुर्नय हैं; सुनयसे सर्व व्यवहारकी सिद्धि होती है।

अन्य मतावलंबी भी जीव पदार्थके एक ही धर्मपर दृष्टि देकर मस्त हो गये हैं, इसलिये जैनमतमें उन्हे 'मतवारे'[१] कहा है। इस अधिकारमें चौदह मतवालोंको सम्बोधन किया है, और उनके माने हुए प्रत्येक धर्मका समर्थन करते हुए स्याद्वादको पुष्ट किया है।

---

[१] पागल।

साध्य-साधक द्वार

(१२)

प्रतिज्ञा (दोहा)

स्यादवाद अधिकार यह, कह्यौ अलप विसतार।
अमृतचंद मुनिवर कहै, साधक साध्य दुवार ॥ १ ॥

शब्दार्थ :– साध्य=जो सिद्ध करने योग्य है – इष्ट। साधक=जो साध्यको सिद्ध करे।

अर्थ :– यह स्याद्वाद अधिकारका संक्षिप्त वर्णन किया; अब श्री अमृतचन्द्र मुनिराज साध्य-साधक द्वारका वर्णन करते हैं ॥ १ ॥

(सवैया इकतीसा)

जोई जीव वस्तु अस्ति प्रमेय अगुरुलघु,
अभोगी अमूरतीक परदेसवंत है।
उतपतिरूप नासरूप अविचलरूप,
रतनत्रयादि गुनभेदसौं अनंत है ॥
सोई जीव दरब प्रमान सदा एकरूप,
ऐसौ सुद्ध निहचै सुभाउ निरतंत है।
स्यादवाद मांहि साध्य पद अधिकार कह्यौ,
अब आगै कहिवेकौं साधक सिद्धंत है ॥ २ ॥

शब्दार्थ :– अस्ति=था, है, और रहेगा। प्रमेय=[1]प्रमाणमें आने योग्य।

---

[1] सम्यग्ज्ञान प्रमाणम्।

इत्याद्यनेकनिजशक्तिसुनिर्भरोऽपि
यो ज्ञानमात्रमयतां न जहाति भावः।
एवं क्रमाक्रमविवर्तिविवर्तचित्रं
तद्द्रव्यपर्ययमयं चिदिहास्ति वस्तु ॥ १ ॥

अगुरुलघु=न भारी न हलका। उतपति=नवीन पर्यायका प्रगट होना। नास=पूर्व पर्यायका अभाव। अविचल=ध्रौव्य।

अर्थ :- यह जीव पदार्थ अस्तित्व, प्रमेयत्व, अगुरुलघुत्व, अभोक्तृत्व, अमूर्तिकत्व, प्रदेशत्व सहित है। उत्पाद-व्यय-ध्रौव्य वा दर्शन-ज्ञान-चारित्र आदि गुणोंसे अनंतरूप है। निश्चयनयमें उस जीव पदार्थका स्वाभाविक धर्म सदा सत्य और एकरूप है। उसे स्याद्वाद अधिकारमें साध्यस्वरूप कहा, अब आगे उसे साधकरूप कहते हैं ॥ २ ॥

जीवकी साध्य-साधक अवस्थाओका वर्णन (दोहा)

साध्य सुद्ध केवल दशा, अथवा सिद्ध महंत।
साधक अविरत आदि बुध, छीन मोह परजंत ॥ ३ ॥

शब्दार्थ :- सुद्ध केवल दशा=तेरहवे और चौदहवे गुणस्थानवर्ती अरहत। सिद्ध महत=जीवकी अष्टकर्म रहित शुद्ध अवस्था। अविरत बुध=चौथे गुणस्थानवर्ती अव्रतसम्यग्दृष्टि। खीनमोह (क्षीणमोह)=बारहवे गुणस्थानवर्ती सर्वथा निर्मोही।

अर्थ :- केवलज्ञानी अरहंत वा सिद्ध परमात्मपद साध्य है और अव्रत सम्यग्दृष्टि अर्थात् चतुर्थ गुणस्थानसे लगाकर क्षीणमोह अर्थात् बारहवें गुणस्थानपर्यंत नव गुणस्थानोंमेंसे किसी भी गुणस्थानका धारक ज्ञानी जीव साधक है ॥ ३ ॥

साधक अवस्थाका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

जाकौ अधो अपूरब अनिवृति करनकौ,
भयौ लाभ भई गुरुवचनकी बोहनी।
जाकै अनंतानुबंधी क्रोध मान माया लोभ,
अनादि मिथ्यात मिश्र समकित मोहनी ॥
सातौं परकिति खपां किंवा उपसमी जाके,
जगी उर मांहि समकित कला सोहनी।
सोई मोख साधक कहायौ ताकै सरवंग,
प्रगटी सकति गुन थानक अरोहनी ॥ ४ ॥

शब्दार्थ :– अधःकरण[1]=जिस करणमें (परिणाम-समूहमें) उपरितन-समयवर्ती तथा अधस्तनसमयवर्ती जीवोंके परिणाम सदृश तथा विसदृश हों। अपूर्वकरण[2]=जिस करणमें उत्तरोत्तर अपूर्व ही अपूर्व परिणाम होते जायं, इस करणमें भिन्नसमयवर्ती जीवोंके परिणाम सदा विसदृश ही रहते हैं, और एकसमयवर्ती जीवोंके परिणाम सदृश भी और विसदृश भी रहते हैं। अनिवृत्तिकरण[3]=जिस करणमें भिन्नसमयवर्ती जीवोंके परिणाम विसदृश ही हों और एकसमयवर्ती जीवोंके परिणाम सदृश ही हों। बोहनी (बोधनी)=उपदेश। खपी=समूल नष्ट हुई। किंवा=अथवा। सोहनी=सुहावनी। अरोहनी=चढनेकी।

अर्थ :– **जिस जीवको अधः, अपूर्व, अनिवृत्तिरूप[4] करणलब्धिकी प्राप्ति हुई है और श्रीगुरुका सत्य उपदेश मिला है, जिसकी अनंतानुबंधी क्रोध, मान, माया, लोभ तथा मिथ्यात्व, मिश्र, सम्यक्त्व मोहनीय ऐसी सात प्रकृतियां सर्वथा क्षय वा उपशम हुई हैं, वा अंतरंगमें सम्यग्दर्शनकी सुन्दर किरण जागृत हुई है वही जीव सम्यग्दृष्टि मुक्तिका साधक कहलाता है। उसके अंतरंग और बाह्य, सर्व अंगमें गुणस्थान चढ़नेकी शक्ति प्रगट होती है ॥ ४ ॥**

(सोरठा)

जाके मुकति समीप, भई भवस्थिति घट गई।
ताकी मनसा सीप, सुगुरु मेघ मुकता वचन ॥ ५ ॥

शब्दार्थ :– भवस्थिति=भव-भ्रमणका काल। मुकता=मोती।

अर्थ :– **जिसकी भवस्थिति घट जानेसे अर्थात् किंचित् न्यून अर्धपुद्गल-परावर्तन कालमात्र शेष रहनेसे मुक्ति-अवस्था समीप आ गई है, उसके मन-रूप सीपमें सद्गुरु मेघरूप और उनके वचन मोतीरूप परिणमन करते हैं। भाव यह कि ऐसे जीवोंको ही श्रीगुरुके वचन रुचिकर होते हैं ॥ ५ ॥**

---

[1]-[2]-[3] इन्हे विशेष समझनेके लिये गोम्मटसार जीवकांडका अध्ययन करना चाहिये और सुशीला उपन्यासके पृष्ठ २४७ से २६३ तकके पृष्ठोंमें इसका विस्तारसे वर्णन है।

[4] इन तीनों करणोके परिणाम प्रतिसमय अनन्तगुणी विशुद्धता लिये होते हैं।

सद्‌गुरुको मेघकी उपमा (दोहा)

ज्यौं वरषै वरषा समै, मेघ अखंडित धार।
त्यौं सदगुरु वानी खिरै, जगत जीव हितकार ॥ ६ ॥

शब्दार्थ:- अखंडित धार=लगातार। वानी (वाणी)=वचन।

अर्थ:- जिस प्रकार बरसातमें मेघकी धाराप्रवाह वृष्टि होती है, उसी प्रकार श्रीगुरुका उपदेश संसारी जीवोंके लिये हितकारी होता है।

भावार्थ:- जिस प्रकार जलवृष्टि जगतको हितकारी है उसी प्रकार सद्‌गुरुकी वाणी सब जीवोंको हितकारी है ॥ ६ ॥

धन-सम्पत्तिसे मोह हटानेका उपाय (सवैया तेईसा)

चेतनजी तुम जागि विलोकहु,
लागि रहे कहा मायाके तांई।
आए कहींसौं कहीं तुम जाहुगे,
माया रमेगी जहांकी तहांई ॥
माया तुम्हारी न जाति न पांति न,
वंसकी वेलि न अंसकी झांई।
दासी कियें विनु लातनि मारत,
ऐसी अनीति न कीजै गुसांई ॥ ७ ॥

शब्दार्थ:- विलोकहु=देखो। माया=धन-सम्पदा। झांई=परछाँई-प्रतिविम्ब। दासी=नौकरानी। गुसाई=महंत।

अर्थ:- हे आत्मन्! तुम मोहनिद्रा को छोड़कर सावधान होओ और देखो, तुम धन-सम्पत्तिरूप मायामें क्यों भूल रहे हो? तुम कहाँसे आये हो और कहाँ चले जाओगे और दौलत जहाँकी तहाँ पड़ी रहेगी। लक्ष्मी न तुम्हारी जातिकी है, न पाँतिकी है, न वंश-परंपराकी है, और तो क्या तुम्हारे एक प्रदेशका भी प्रतिरूप नहीं है। यदि इसे तुमने नौकरानी बनाकर न रक्खा तो यह तुम्हें लातें मारेगी, सो बड़े होकर तुम्हें ऐसा अन्याय करना उचित नहीं है ॥ ७ ॥

पुनः (दोहा)

माया छाया एक है, घटै बढ़ै छिन मांहि।
इन्हकी संगति जे लगे, तिन्हहिं कहूं सुख नांहि ॥ ८ ॥

अर्थ :– लक्ष्मी और छाया एक सारखी हैं, क्षणमें बढ़ती और क्षणमें घटती हैं, जो इनके संगमें लगते हैं अर्थात् नेह लगाते हैं, उन्हें कभी चैन नहीं मिलती ॥ ८ ॥

कुटुम्बियों आदिसे मोह हटानेका उपदेश (सवैया तेईसा)

लोकनिसौं कछु नातौ न तेरौ न,
तोसौं कछु इह लोकको नातौ।
ए तौ रहै रमि स्वारथके रस,
तू परमारथके रस मातौ ॥
ये तनसौं तनमै तनसे जड़,
चेतन तू तिनसौं नित हांतौ।
होहु सुखी अपनौ बल फेरिकै,
तोरिकै राग विरोधकौ तांतौ ॥ ९ ॥

शब्दार्थ :– लोकनिसौ=कुटुम्ब आदि जनोंसे। नातौ=सम्बन्ध। रहै रमि=लीन हुए। परमारथ=आत्महित। मातौ=मस्त। तनमै (तन्मय)= लीन। हांतौ=भिन्न। फेरिकै=प्रगट करके। तोरिकै=तोडकर। तातौ (तंतु)=धागा।

अर्थ :– हे जीव! कुटुम्बी आदि जनोंका तुमसे कुछ सम्बन्ध नहीं है और न तुम्हारा उनसे कुछ इस लोक सम्बन्धी प्रयोजन है, ये तो अपने मतलबके वास्ते तुम्हारे शरीरसे मुहब्बत लगाते है और तुम अपने आत्म-हितमें मस्त होओ। ये लोग शरीरमें तन्मय हो रहे हैं, इसलिये शरीरहीके समान जड़बुद्धि है, और तुम चैतन्य हो, इनसे अलग हो, इसलिये राग-द्वेषका धागा तोड़कर अपना आत्मबल प्रगट करो और सुखी होओ ॥ ९ ॥

इन्द्रादि उच्च पदकी चाह अज्ञानता है (सोरठा)

जे दुरबुद्धी जीव, ते उतंग पदवी चहैं।
जे समरसी सदीव, तिनकौं कछू न चाहिये ॥ १० ॥

अर्थ :– जो अज्ञानी जीव हैं वे इन्द्रादि उच्चपदकी अभिलाषा करते हैं, परन्तु जो सदा समतारसके रसिया हैं, वे संसार सम्बन्धी कोई भी वस्तु नहीं चाहते ॥ १० ॥

ममताभाव मात्रहीमे सुख है (सवैया इकतीसा)

हांसीमै विषाद बसै विद्यामैं विवाद बसै,
कायामै मरन गुरु वर्तनमैं हीनता।
सुचिमैं गिलानि बसै प्रापतिमैं हानि बसै,
जैमैं हारि सुंदर दसामैं छबि छीनता ॥
रोग बसै भोगमै संजोगमैं वियोग बसै,
[1]गुनमै गरब बसै सेवा मांहि हीनता।
और जग रीति जेती गर्भित असाता सेती,
साताकी सहेली है अकेली उदासीनता ॥ ११ ॥

शब्दार्थ :– विषाद=रंज। विवाद=उत्तर-प्रत्युत्तर। छबि=कान्ति। छीनता=कमी। गरब=घमंड। साता=सुख। सहेली=साथ देनेवाली।

अर्थ :- यदि हँसीमें सुख माना जावे तो हँसीमें तकरार (लड़ाई) खड़ी होनेकी संभावना है, यदि विद्यामें सुख माना जावे तो विद्यामें विवादका निवास है, यदि शरीरमें सुख माना जावे तो जो जन्मता है वह अवश्य मरता है, यदि बड़प्पनमे सुख माना जावे तो उसमे नीचपनेका वास है, यदि [2]पवित्रतामें

---

[1] 'प्रीतिमै अप्रीति' ऐसा भी पाठ है।
[2] लौकिक पवित्रता नित्य नहीं है, उसके नष्ट होनेपर मलिनता आ जाती है।

सुख माना जावे तो पवित्रतामें ग्लानिका वास है, यदि लाभमें सुख माना जावे तो जहाँ नफा है वहाँ नुकसान भी है, यदि जीतमें सुख माना जावे तो जहाँ जय है वहाँ हार भी है, यदि सुन्दरतामें सुख माना जावे तो वह सदा एकसी नहीं रहती – बिगड़ती भी है, यदि भोगोंमें सुख माना जावे तो वे रोगोंके कारण हैं, यदि इष्ट संयोगमें सुख माना जावे तो जिसका संयोग होता है उसका वियोग भी है, यदि गुणोंमें सुख माना जावे तो गुणोंमें घमंडका निवास है, यदि नौकरी-चाकरीमें सुख माना जावे तो वह हीनता (गुलामी) ही है। इनके सिवाय और भी जो लौकिक कार्य हैं वे सब असातामय हैं, इससे स्पष्ट है कि साताका संयोग मिलानेके लिये उदासीनता सखीके समान है, भाव यह है कि समतामात्र भावही जगतमें सुखदायक है।। ११।।

जिस उन्नतिकी फिर अवनति है वह उन्नति नही है (दोहा)

जिहि उतंग चढ़ि फिर पतन, नहि उतंग वह कूप।
जिहि [1]सुख अंतर भय बसै, सो सुख है दुखरूप।। १२।।
जो विलसै सुख संपदा, गये तहां दुख होइ।
जो धरती बहु तृनवती, जरै अगनिसौं सोइ।। १३।।

शब्दार्थ :– उतग=ऊंचा। पतन=गिरना। कूप=कुआ। विलसै=भोगे। तृनवती=घासवाली। जरै=जलती है।

अर्थ :– जिस उच्च स्थानपर पहुँचके फिर गिरना पड़ता है, वह उच्च पद नहीं गहरा कुआ ही है। उसी प्रकार जिस सुखके प्राप्त होनेपर उसके नष्ट होनेका भय है वह सुख नहीं दुःखरूप है।। १२।। क्योंकि लौकिक सुख-सम्पत्तिका विलास नष्ट होनेपर फिर दुःख ही प्राप्त होता है, जिस प्रकार कि सघन घासवाली ही धरती अग्निसे जल जाती है।। १३।।

श्रीगुरुके उपदेशमें ज्ञानी जीव रुचि लगाते है और मूर्ख समझते ही नही

(दोहा)

सबद मांहि सतगुरु कहै, प्रगट रूप निज धर्म।
सुनत विचच्छन सद्दहै, मूढ़ न जानै मर्म।। १४।।

---

[1] 'सुखमैं फिर दुख बसै' ऐसा भी पाठ है।

अर्थ :– श्रीगुरु आत्म-पदार्थका स्वरूप वर्णन करते हैं, उसे सुनकर बुद्धिमान लोग धारण करते हैं और मूर्ख उसका मर्म ही नहीं समझते ।। १४।।

ऊपरके दोहेका दृष्टान्त द्वारा समर्थन (सवैया इकतीसा)

जैसें काहू नगरके वासी द्वै पुरुष भूले,
तामैं एक नर सुष्ट एक दुष्ट उरकौ ।
दोउ फिरैं पुरके समीप परे कुवटमैं,
काहू और पथिकसौं पूछें पंथ पुरकौ ।।
सो तौ कहै तुमारौ नगर है तुमारे ढिग,
मारग दिखावै समुझावै खोज पुरकौ ।
एतेपर सुष्ट पहचानै पै न मानै दुष्ट,
हिरदै प्रवांन तैसे उपदेस गुरुकौ ।। १५ ।।

शब्दार्थ :– वासी=रहनेवाले । सुष्ट=समझदार । दुष्ट=दुर्बुद्धि । कुवट=उलटा रास्ता । ढिग=पास, निकट ।

अर्थ :– जिस प्रकार किसी शहरके रहनेवाले दो पुरुष बस्तीके समीप रास्ता भूल गये, उसमें एक सज्जन और दूसरा हृदयका दुर्जन था । रास्ता भूलकर उलटे फिरें और किसी तीसरे रास्तागीरसे अपने नगरका रास्ता पूछें तथा वह रास्तागीर उन्हें रास्ता समझाकर दिखावे और कहे कि यह तुम्हारा नगर तुम्हारे ही निकट है । सो उन दोनों पुरुषोंमें जो सज्जन है वह उसकी बातको सच्ची मानता है अर्थात् अपने नगरको पहिचान लेता है और मूर्ख उसे नहीं मानता; इसी प्रकार ज्ञानी लोग श्रीगुरुके उपदेशको सत्य श्रद्धान करते हैं, पर अज्ञानियोंकी समझमें नहीं आता । भाव यह है कि उपदेशका असर श्रोताओंके परिणामोंके अनुसार ही होता है[१] ।। १५ ।।

पुनः (सवैया इकतीसा)

जैसें काहू जंगलमैं पावसकी समै पाइ,
अपनै सुभाव महामेघ बरषतु है ।

[१] चौपाई – सुगुरु सिखावहिं बारहिं बारा । सूझ परै तऊं मति अनुसारा ।।

आमल कषाय कटु तीखन मधुर खार,
तैसौ रस बाढ़ै जहां जैसौ दरखतु है ॥
तैसें ग्यानवंत नर ग्यानकौ बखान करें,
रसकौ उमाहू है न काहू परखतु है।
वहै धुनि सुनि कोऊ गहै कोऊ रहै सोइ,
काहूकौ विखाद होइ कोऊ हरखतु है ॥ १६ ॥

शब्दार्थ :– पावस=बरसात। आमल=खट्टा। कषाय=ऐठायला। कटु=कडुवा। तीखन (तीक्ष्ण)=चरपरा। मधुर=मीठा। खार (क्षार)= खारा। दरखतु (दरख्त)=वृक्ष। उमाहू=उत्साहित। न परखतु है=परीक्षा नही करता। धुनि (ध्वनि)=शब्द। विखाद (विषाद)=रंज। हरखतु= हर्षित (आनन्दित)।

अर्थ :– जैसे किसी वनमें बरसातके दिनोंमें अपने आप पानी बरसता है तो खट्टा, कषायला, कड़ुवा, चरपरा, मिष्ट, खारा जिस रसका वृक्ष होता है वह पानी भी उसी रसरूप हो जाता है, उसी प्रकार ज्ञानी लोग ज्ञानके व्याख्यानमें अपना अनुभव प्रगट करते हैं, पात्र-अपात्रकी परीक्षा नहीं करते, उस वाणीको सुनकर कोई तो ग्रहण करते हैं, कोई ऊँघते हैं, कोई विषाद करते हैं और कोई आनंदित होते हैं।

भावार्थ :– जिस प्रकार पानी अपने आप बरसता है और वह नीमके वृक्षपर पड़नेसे कड़ुवा, नींबूके वृक्ष पर पड़नेसे खट्टा, गन्नेके झाड़पर पड़नेसे मिष्ट, मिर्चके झाड़पर पड़नेसे चरपरा, चनेके झाड़पर पड़नेसे खारा और बबूलपर पड़नेसे कषायला हो जाता है। उसी प्रकार ज्ञानी लोग ख्याति लाभादिकी अपेक्षा रहित माध्यस्थभावसे तत्त्वका स्वरूप कथन करते हैं उसे सुनकर कोई श्रोता परमार्थ ग्रहण करते हैं, कोई संसारसे भयभीत होकर यम-नियम लेते हैं, कोई लड़ बैठते हैं, कोई ऊँघते हैं, कोई कुतर्क करते हैं, कोई निन्दा-स्तुति करते हैं और कोई व्याख्यानके पूर्ण होनेकी ही वाट देखते रहते हैं ॥ १६ ॥

(दोहा)

गुरु उपदेश कहा करै, दुराराध्य संसार।
बसै सदा जाकै उदर, जीव पंच परकार ॥ १७ ॥

अर्थ :– जिसमें पाँच प्रकारके जीव निवास करते हैं वह संसार हो बहुत दुस्तर है, उसके लिये श्रीगुरुका उपदेश क्या करेगा ? ।। १७ ।।

पाँच प्रकारके जीव (दोहा)

डूंघा प्रभु चूंघा चतुर, सूंघा रूंचक सुद्ध ।
ऊंघा दुरबुद्धी विकल, घूंघा घोर अबुद्ध ।। १८ ।।

शब्दार्थ :– रूंचक=रुचिवाला । अबुद्ध=अज्ञानी ।

अर्थ :– डूंघा जीव प्रभु है, चूंघा चतुर है, सूंघा शुद्ध रुचिवंत है, ऊंघा दुर्बुद्धि और दुःखी है और घूंघा महा अज्ञानी है ।। १८ ।।

डूंघा जीवका लक्षण (दोहा)

जाकी परम दसा विषै, करम कलंक न होइ ।
डूंघा अगम अगाधपद, वचन अगोचर सोइ ।। १९ ।।

अर्थ :– जिनका कर्म-कालिमा रहित अगम्य, अगाध और वचन-अगोचर उत्कृष्ट पद है वे सिद्ध भगवान डूंघा[१] जीव हैं ।। १९ ।।

चूंघा जीवका लक्षण (दोहा)

जो उदास ह्वै जगतसौं, गहै परम रस प्रेम ।
सो चूंघा गुरुके वचन, चूंघै बालक जेम ।। २० ।।

शब्दार्थ :– उदास=विरक्त । परम रस=आत्म-अनुभव । चूंघै=चूसे ।

अर्थ :– जो संसारसे विरक्त होकर आत्म-अनुभवका रस सप्रेम ग्रहण करता है और श्रीगुरुके वचन बालकके समान दुग्धवत् चूसता है वह चूंघा जीव है ।। २९ ।।

सूंघा जीवके लक्षण (दोहा)

जो सुवचन रुचिसौं सुनै, हियै दुष्टता नांहि ।
परमारथ समुझै नहीं, सो सूंघा जगमांहि ।। २१ ।।

---

[१] यह कथन प० बनारसीदासजीने अपने मनसे किया है किसी ग्रन्थके आधारसे नहीं ।

शब्दार्थ :- रुचिसौ=प्रेमसे । परमारथ=आत्मतत्त्व ।

अर्थ :- जो गुरुके वचन प्रेमपूर्वक सुनता है और हृदयमें दुष्टता नहीं है - भद्र है, पर आत्मस्वरूपको नहीं पहिचानता ऐसा मन्द कषायी जीव सूंघा है ॥२१॥

ऊंघा जीवका लक्षण (दोहा)

जाकौ विकथा हित लगै, आगम अंग अनिष्ट ।
सो ऊंघा विषयी विकल, दुष्ट रुष्ट पापिष्ट ॥२२॥

शब्दार्थ :- विकथा=खोटी वार्ता । अनिष्ट=अप्रिय । दुष्ट=द्वेषी । रुष्ट=क्रोधी । पापिष्ट=अधर्मी ।

अर्थ :- जिसे सत् शास्त्रका उपदेश तो अप्रिय और विकथाएँ प्रिय लगती हैं वह विषयाभिलाषी, द्वेषी-क्रोधी और अधर्मी जीव ऊंघा है ॥२२॥

घूंघा जीवका लक्षण (दोहा)

जाकै वचन श्रवन नहीं, नहि मन सुरति विराम ।
जड़तासौं जड़वत भयौ, घूंघा ताकौ नाम ॥२३॥

शब्दार्थ :- सुरति=स्मृति । विराम=अव्रती ।

अर्थ - वचन रहित अर्थात् एकेन्द्रिय, श्रवण रहित अर्थात् द्वि, त्रि, चतुरिन्द्रिय, मन रहित अर्थात् असंज्ञी पंचेन्द्रिय और अव्रती अज्ञानी जीव जो ज्ञानावरणीयकर्मके तीव्र उदयसे जड़ हो रहा है वह घूंघा है ॥२३॥

उपर्युक्त पाँच प्रकारके जीवोंका विशेष वर्णन (चौपाई)

डूंघा सिद्ध कहै सब कोऊ ।
सूंघा ऊंघा मूरख दोऊ ॥
घूंघा घोर विकल संसारी ।
चूंघा जीव मोख अधिकारी ॥२४॥

अर्थ :– डूंघा जीवको सब कोई सिद्ध कहते हैं, सूंघा ऊंघा दोनों मूर्ख हैं, घूंघा घोर संसारी है और चूंघा जीव मोक्षका पात्र है ।।२४।।

चूंघा जीवका वर्णन (दोहा)

चूंघा साधक मोखकौ, करै दोष दुख नास ।
लहै मोख संतोषसौं, वरनौं लच्छन तास ।।२५।।

अर्थ :– चूंघा जीव मोक्षका साधक है, दोष और दुखोंका नाशक है, संतोषसे परिपूर्ण रहता है, उसके गुण वर्णन करता हूँ ।।२५।।

(दोहा)

कृपा प्रसम संवेग दम, अस्तिभाव वैराग्य ।
ये लच्छन जाके हियै, सप्त व्यसनकौ त्याग ।।२६।।

शब्दार्थ :– कृपा=दया । प्रसम (प्रशम)=कषायोंकी मंदता । सवेग=ससारसे भयभीत । दम=इन्द्रियोंका दमन । अस्तिभाव (आस्तिक्य) = जिन वचनोंपर श्रद्धा । वैराग्य=संसारसे विरक्ति ।

अर्थ :– दया, प्रशम, संवेग, इन्द्रिय-दमन, आस्तिक्य, वैराग्य और सप्तव्यसनका त्याग ये चूंघा अर्थात् साधक जीवके चिह्न हैं ।।२६।।

सप्त व्यसनके नाम (चौपाई)

जूवा आमिष मदिरा दारी ।
आखेटक चोरी परनारी ।।
एई सात विसन दुखदाई ।
दुरित मूल दुरगतिके भाई ।।२७।।

शब्दार्थ :– आमिष = मास । मदिरा = शराब । दारी = वेश्या । आखेटक=शिकार । परनारी=पराई स्त्री । दुरित=पाप । मूल=जड़ ।

अर्थ :– जुवा खेलना, मांस खाना, शराब पीना, वेश्या सेवन, शिकार करना, चोरी और परस्त्री सेवन । ये सातों व्यसन दुःखदायक हैं, पापकी जड़ है और कुगतिमें लेजानेवाले हैं ।।२७।।

व्यसनोंके द्रव्य और भाव भेद (दोहा)

दरवित ये सातौं विसन, दुराचार दुखधाम।
भावित अंतर कलपना, मृषा मोह परिनाम ॥२८॥

अर्थ :– ये सातों जो शरीरसे सेवन किये जाते हैं वे दुराचाररूप द्रव्य-व्यसन है, और झूठे मोहपरिणामकी अन्तरंग कल्पना सो भाव-व्यसन हैं। द्रव्य और भाव दोनों ही दुःखोंके घर हैं ॥२८॥

सप्त भाव व्यसनोका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

अशुभमैं हारि शुभ जीति यहै दूत कर्म,
देहकी मगनताई यहै मांस भखिवौ।
मोहकी गहलसौं अजान यहै सुरापान,
कुमतिकी रीति गनिकाकौ रस चखिवौ॥
निरदै ह्वै प्रानघात करवौ यहै सिकार,
परनारी संग परबुद्धिकौ परखिवौ।
प्यारसौं पराई सौज गहिवेकी चाह चोरी,
एई सातौं विसन बिडारैं ब्रह्म लखिवौ ॥२९॥

शब्दार्थ :– दूत (द्यूत)=जुआ। गहल=मूर्छा। अज्ञान=अचेत। सुरा=शराब। पान=पीना। गनिका=वेश्या। सौज=वस्तु। बिडारैं=विदारण करे।

अर्थ :– अशुभ कमके उदयमें हार और शुभ कर्मके उदयमें विजय मानना यह भाव जुआ है, शरीरमें लीन होना यह भाव मांस-भक्षण है, मिथ्यात्वसे मूर्छित होकर स्वरूपको भूलना यह भाव मद्यपान है, कुबुद्धिके मार्गपर चलना यह भाव वेश्या सेवन है, कठोर परिणाम रखकर प्राणोंका घात करना यह भाव शिकार है, देहादि परवस्तुमें आत्मबुद्धि रखना सो भाव परस्त्री संग है, अनुराग पूर्वक परपदार्थोंके ग्रहण करनेकी अभिलाषा करना सो भाव चोरी है। ये ही सातों भाव-व्यसन आत्मज्ञानको विदारण करते हैं अर्थात् आत्मज्ञान नहीं होने देते ॥२९॥

साधक जीवका पुरुषार्थ (दोहा)

बिसन भाव जामैं नहीं, पौरुष अगम अपार।
किये प्रगट घट सिंधुमैं, चौदह रतन उदार ॥३०॥

शब्दार्थ :– सिधु=समुद्र। उदार=महान।

अर्थ :– जिसके चित्तमें भाव-व्यसनोंका लेश भी नहीं रहता है वह अतुल्य और अपरम्पार पुरुषार्थका धारक हृदयरूप समुद्रमें चौदह महारत्न प्रगट करता है ॥३०॥

चौदह भावरत्न (सवैया इकतीसा)

लक्ष्मी सुबुद्धि अनुभूति कउस्तुभ मनि,
बैराग कलपवृच्छ संख सुवचन है।
ऐरावत उद्दिम प्रतीति रंभा उदै विष,
कामधेनु निर्जरा सुधा प्रमोद धन है॥
ध्यान चाप प्रेमरीति मदिरा विवेक वैद्य,
सुद्धभाव चन्द्रमा तुरंगरूप मन है।
चौदह रतन ये प्रगट होंहि जहां तहां,
ग्यानके उदोत घट सिंधुकौ मथन है ॥३१॥

शब्दार्थ :– सुधा=अमृत। प्रमोद=आनंद। चाप=धनुष। तुरग=घोड़ा।

अर्थ :– जहाँ ज्ञानके प्रकाशमें चित्तरूप समुद्रका मन्थन किया जाता है वहाँ सुबुद्धिरूप लक्ष्मी, अनुभूतिरूप कौस्तुभमणि, बैराग्यरूप कल्पवृक्ष, सत्यवचनरूप शंख, ऐरावत हाथीरूप उद्यम, श्रद्धारूप रम्भा, उदयरूप विष, निर्जरारूप कामधेनु, आनन्दरूप अमृत, ध्यानरूप धनुष, प्रेमरूप मदिरा, विवेकरूप वैद्य, शुद्धभावरूप चन्द्रमा और मनरूप घोड़ा ऐसे चौदह रत्न प्रगट होते हैं ॥३१॥

चौदह रत्नोमे कौन हेय और कौन उपादेय हैं (दोहा)

किये अवस्थामैं[1] प्रगट, चौदह रतन रसाल।
कछु त्यागै कछु संग्रहै, विधिनिषेधकी चाल ।।३२।।

रमा संख विष धनु सुरा, वैद्य धेनु हय हेय।
मनि रंभा गज कलपतरु, सुधा सोम आदेय ।।३३।।

इह विधि जो परभाव विष, वमै रमै निजरूप।
सो साधक सिवपंथकौ, चिद वेदक चिद्रूप ।।३४।।

शब्दार्थ:– संग्रहै=ग्रहण करे। विधि=ग्रहण करना। निषेध=छोडना। रमा=लक्ष्मी। धनु=धनुष। सुरा=शराब। धेनु=गाय। हय=घोडा। रंभा=अप्सरा। सोम=चन्द्रमा। आदेय=ग्रहण करने योग्य। वमै=छोड़े।

अर्थ:– साधकदशामें जो चौदह रत्न प्रगट किये उन्हें ज्ञानी जीव विधिनिषेधकी रीतिपर कुछ त्याग करता है और कुछ ग्रहण करता है ।।३२।। अर्थात् सुबुद्धिरूप लक्ष्मी, [2]सत्यवचनरूप शंख, उदयरूप विष, ध्यानरूप धनुष, प्रेमरूप मदिरा, विवेकरूप धन्वन्तरि, निर्जरारूप कामधेनु और मनरूप घोड़ा ये आठ अस्थिर हैं इसलिये त्यागने योग्य हैं तथा अनुभूतिरूप मणि, प्रतीतिरूप रम्भा, उद्यमरूप हाथी, वैराग्यरूप कल्पवृक्ष, आनन्दरूप अमृत, शुद्धभावरूप चन्द्रमा, ये छह रत्न उपादेय हैं ।।३३।। इस प्रकार जो परभाव-रूप विष-विकार त्याग करके निज स्वरूपमें मग्न होता है वह निज स्वरूपका भोक्ता चैतन्य आत्मा मोक्षमार्गका [3]साधक है ।।३४।।

---

[1] साधक दशा।

[2] सत्यवचन भी हेय है, जैनमतमे तो मौनहीकी सराहना है।

[3] सात भाव-व्यसनो और चौदह रत्नोकी कविता पंडित बनारसीजीने स्वतंत्र रची है।

मोक्षमार्गके माधक जीवोंकी अवस्था (कवित्त)

ग्यान द्रिष्टि जिन्हके घट अंतर,
निरखै दरव सुगुन परजाइ ।
जिन्हकै सहजरूप दिन दिन प्रति,
स्यादवाद साधन अधिकाइ ।।
जे केवलि प्रनीत मारग मुख,
चितं चरन राखै ठहराइ ।
ते प्रवीन करि खीन मोहमल,
अविचल होंहि परमपद पाइ ।।३५।।

शब्दार्थ :- निरखै=देखे । प्रनीत (प्रणीत)=रचित ।

अर्थ :- जिनके अन्तरगमे ज्ञानदृष्टि द्रव्य, गुण और पर्यायोंका अवलोकन करती है, जो स्वयमेव ही दिनपर दिन स्याद्वादके द्वारा अपना स्वरूप अधिक अधिक जानते हैं, जो केवली कथित धर्ममार्गमें श्रद्धा करके उसके अनुसार आचरण करते हैं, वे ज्ञानी मनुष्य मोहकर्मका मल नष्ट करते हैं और परमपदको प्राप्त करके स्थिर होते हैं ।।३५।।

शुद्ध अनुभवसे मोक्ष और मिथ्यात्वसे मंसार है (सवैया इकतीमा)

***चाकसौ फिरत जाकौ संसार निकट आयौ,**
पायौ जिन सम्यक मिथ्यात नास करिकै ।

नैकान्तसङ्गतदृशा स्वयमेव वस्तु-
तत्त्वव्यवस्थितिमिति प्रविलोकयन्तः ।
स्याद्वादशुद्धिमधिकामधिगम्य सन्तो
ज्ञानी भवन्ति जिननीतिमलंघयन्तः ।। २ ।।

यह श्लोक ईडरकी प्रतिमे नही है, किन्तु मुद्रित दोनो प्रतियोमे है ।

*ये ज्ञानमात्रनिजभावमयीमकम्पां
भूमिं श्रयन्ति कथमप्यपनीतमोहाः ।
ते साधकत्वमधिगम्य भवन्ति सिद्धा.
मूढास्त्वमूमनुपलभ्य परिभ्रमन्ति ।। ३ ।।

निरदुंद मनसा सुभूमि साधि लीनी जिन,
कीनी मोखकारन अवस्था ध्यान धरिकै ।।
सो ही सुद्ध अनुभौ अभ्यासी अविनासी भयौ,
गयौ ताकौ करम भरम रोग गरिकै ।
मिथ्यामती अपनौ सरूप न पिछानै तातै,
डोलै जगजालमैं अनंत काल भरिकै ।।३६।।

शब्दार्थ :- चाक = चक्र। निरदुद (निर्द्वंद्व) = दुविधा रहित। गरिकै (गलिके) = गलकर नष्ट हुआ। पिछानै = पहिचाने।

अर्थ :- चाकके समान घूमते घूमते जिसके संसारका अन्त निकट आ गया और जिसने मिथ्यात्वका नाश करके सम्यग्दर्शन प्राप्त किया है, जिसने राग-द्वेष छोड़कर मनरूप भूमिको शुद्ध किया है और ध्यानके द्वारा अपनेको मोक्षके योग्य बनाया है, वही शुद्ध अनुभवका अभ्यास करनेवाला अविचल पद पाता है, और उसके कर्म नष्ट हो जाते हैं व अज्ञानरूपी रोग हट जाता है, परन्तु मिथ्यादृष्टि अपने स्वरूपको नहीं पहिचानते इससे वे अनन्तकाल पर्यन्त जगतके जालमें भटकते हैं और जन्म-मरणके चक्कर लगाते हैं ।।३६।।

आत्म-अनुभवका परिणाम (सवैया इकतीसा)

जे जीव दरबरूप तथा परजायरूप,
दोऊ नै प्रवांन वस्तु सुद्धता गहतु हैं ।
जे असुद्ध भावनिके त्यागी भये सरवथा,
विषैसौं विमुख ह्वै विरागता बहतु हैं ।।

स्याद्वादकौशलसुनिश्चलसंयमाभ्यां
यो भावयत्यहरह स्वमिहोपयुक्तः ।
ज्ञानक्रियानयपरस्परतीव्रमैत्री-
पात्रीकृतः श्रयति भूमिमिमां स एक ।। ४ ।।

जे जे ग्राह्यभाव त्यागभाव दोऊ भावनिकौं,
अनुभौ अभ्यास विषै एकता करतु हैं ।
तेई ग्यान क्रियाके आराधक सहज मोख,
मारगके साधक अबाधक महतु हैं ।।३७।।

अर्थ :- जिन जीवोंने द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक दोनों नयोंके द्वारा पदार्थका स्वरूप समझकर आत्माकी शुद्धता ग्रहण की है, जो अशुद्ध भावोंके सर्वथा त्यागी हैं, इन्द्रिय-विषयोंसे पराङ्मुख होकर वीतरागी हुए हैं, जिन्होंने अनुभवके अभ्यासमें उपादेय और हेय दोनों प्रकारके भावोंको एकसा जाना है, वे ही जीव ज्ञानक्रियाके उपासक हैं, मोक्षमार्गके साधक हैं, कर्मबाधा रहित हैं और महान हैं ।।३७।।

ज्ञानक्रियाका स्वरूप (दोहा)

विनास अनादि असुद्धता, होइ सुद्धता पोख ।
ता परनतिको बुध कहैं, ग्यान क्रियासौं मोख ।।३८।।

शब्दार्थ :- विनसि=नष्ट होकर । पोख=पुष्ट । परनति=चाल ।

अर्थ :- ज्ञानी लोग कहते हैं कि अनादि कालकी अशुद्धताके नष्ट होने और शुद्धताके पुष्ट होनेकी परिणति ज्ञानक्रिया है और उसीसे मोक्ष होता है ।।३८।।

सम्यक्त्वसे क्रमशः ज्ञानकी पूर्णता होती है (दोहा)

जगी सुद्ध समकित कला, बगी मोख मग जोइ ।
वहै करम चूरन करै, क्रम क्रम पूरन होइ ।।३९।।
जाके घट ऐसी दसा, साधक ताकौ नाम ।
जैसे जो दीपक धरै, सो उजियारौ धाम ।।४०।।

शब्दार्थ :- बगी=चली ।

अर्थ :– सम्यग्दर्शनकी जो किरण प्रकाशित होती है और मोक्षके मार्गमें चलती है वह धीरे धीरे कर्मोका नाश करती हुई परमात्मा बनती है ।। ३९ ।। जिसके चित्तमें ऐसी सम्यग्दर्शनकी किरणका उदय हुआ है उसीका नाम साधक है, जैसे कि जिस घरमें दीपक जलाया जाता है उसी घरमें उजेला होता है ।। ४० ।।

सम्यक्त्वकी महिमा (सवैया इकतीसा)

जाके घट अंतर मिथ्यात अंधकार गयौ,
भयौ परगास सुद्ध समकित भानकौ ।
जाकी मोहनिद्रा घटी ममता पलक फटी,
जान्यौ जिन मरम अवाची भगवानकौ ।।
जाकौ ग्यान तेज बग्यौ उद्दिम उदार जग्यौ,
लगौ सुख पोख समरस सुधा पानकौ ।
ताही सुविचच्छनकौ संसार निकट आयौ,
पायौ तिन मारग सुगम निरवानकौ ।। ४१ ।।

शब्दार्थ :– अवाची=वचनातीत । बग्यौ=बढा ।

अर्थ :– जिसके हृदयमें मिथ्यात्वका अन्धकार नष्ट होनेसे शुद्ध सम्यग्दर्शनका सूर्य प्रकाशित हुआ, जिसकी मोहनिद्रा हट गई और ममताकी पलकें उघड़ पड़ीं, जिसने वचनातीत अपने परमेश्वरका स्वरूप पहिचान लिया, जिसके ज्ञानका तेज प्रकाशित हुआ, जो महान उद्यममें सावधान हुआ, जो साम्यभावका अमृतरस पान करके पुष्ट हुआ, उसी ज्ञानीके संसारका अन्त समीप आया है और उसने ही सुगम मार्ग पाया है ।। ४१ ।।

चित्पिण्डचण्डिमविलासिविकासहासः
शुद्धप्रकाशभरनिर्भरसुप्रभातः ।
आनन्दसुस्थितसदास्खलितैकरूप-
स्तस्यैव चायमुदयत्यचलार्चिरात्मा ।। ५ ।।

सम्यग्ज्ञानकी महिमा (सवैया इकतीसा)

जाके हिरदैमैं स्याद्वाद साधना करत,
सुद्ध आतमाकौ अनुभौ प्रगट भयौ है।
जाके संकलप विकलपके विकार मिटि,
सदाकाल एकीभाव रस परिनयौ है।।
जिन बंध विधि परिहार मोख अंगीकार,
ऐसौ सुविचार पच्छ सोऊ छांड़ि दयौ है।
ताकौ ग्यान महिमा उदोत दिन दिन प्रति,
सोही भवसागर उलंघि पार गयौ है।। ४२।।

शब्दार्थ :- परिनयौ=हुआ। परिहार=नष्ट। अंगीकार=स्वीकार। पार=तट।

अर्थ :- स्याद्वादके अभ्याससे जिसके अन्तःकरणमें शुद्ध आत्माका अनुभव प्रगट हुआ, जिसके संकल्प-विकल्पके विकार नष्ट हो गये और सदैव ज्ञानभावरूप हुआ, जिसने बन्धविधिका परिहार और मोक्ष अंगीकारका सद्विचार भी छोड़ दिया, जिसके ज्ञानकी महिमा दिनपर दिन प्रकाशित हुई, वह ही संसार-सागरसे पार होकर उसके किनारे पर पहुँचा है।। ४२।।

अनुभवमें नय पक्ष नहीं है (सवैया इकतीसा)

अस्तिरूप नासति अनेक एक थिररूप,
अथिर इत्यादि नानारूप जीव कहियै।

स्याद्वाददीपितलसन्महसि प्रकाशे
शुद्धस्वभावमहिमन्युदिते मयीति।
किं बन्धमोक्षपथपातिभिरन्यभावै-
र्नित्योदयः परमयं स्फुरतु स्वभाव.।। ६।।
चित्रात्मशक्तिसमुदायमयोऽयमात्मा
सद्यः प्रणश्यति नयेक्षणखण्ड्यमानः।
तस्मादखण्डमनिराकृतखण्डमेक-
मेकान्तशान्तमचलं चिदहं महोऽस्मि।। ७।।

दीसै एक नैकी प्रतिपच्छी न अपर दूजी,
नैकौ न दिखाइ वाद विवादमैं रहियै ।।
थिरता न होइ विकलपकी तरंगनिमै,
चंचलता बढ़ै अनुभौ दसा न लहियै ।
तातैं जीव अचल अबाधित अखंड एक,
ऐसौ पद साधिकै समाधि सुख गहियै ।। ४३ ।।

शब्दार्थ :– थिर=स्थिर। अथिर=चंचल। प्रतिपच्छी=विपरीत। अपर=और। थिरता=शान्ति। समाधि=अनुभव।

अर्थ :– जीवपदार्थ नयकी अपेक्षासे अस्ति-नास्ति, एक-अनेक, थिर-अथिर, आदि अनेकरूप कहा गया है। यदि एक नयसे विपरीत दूसरा नय न दिखाया जाय तो विपरीतता दिखने लगती है और वादानुवाद उपस्थित होता है। ऐसी दशामें अर्थात् नयके विकल्पजालमें पड़नेसे चित्तको विश्राम नहीं होता और चंचलता बढ़नेसे अनुभव टिक नहीं सकता, इसलिये जीव-पदार्थको अचल, अबाधित, अखंडित और एक साधकर अनुभवका आनन्द लेना चाहिये।

भावार्थ :– एक नय पदार्थको अस्तिरूप कहता है तो दूसरा नय उसी पदार्थको नास्तिरूप कहता है, एक नय उसे एकरूप कहता है तो दूसरा नय उसे अनेक कहता है, एक नय नित्य कहता है तो दूसरा नय उसे अनित्य कहता है, एक नय शुद्ध कहता है तो दूसरा नय उसे अशुद्ध कहता है, एक नय ज्ञानी कहता है तो दूसरा उसे अज्ञानी कहता है, एक नय सबंध कहता है तो दूसरा नय उसे अबंध कहता है। ऐसे परस्पर विरुद्ध अनेक धर्मोंकी अपेक्षासे पदार्थ अनेकरूप कहा जाता है। जब प्रथम नय कहा गया और उसका विरोधी न दिखाया जावे तो विवाद खड़ा होता है और नयोंके भेद बढ़नेसे अनेक विकल्प उपजते हैं जिससे चित्तमें चंचलता बढ़नेके कारण अनुभव नष्ट हो जाता है, इसलिये प्रथम अवस्थामें तो नयोंका जानना आवश्यक है, फिर उनके द्वारा पदार्थका वास्तविक स्वरूप निर्णय करनेके अनंतर एक शुद्ध बुद्ध आत्मा ही उपादेय है।। ४३ ।।

आत्मा द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावसे अखण्डित है (सवैया इकतीसा)

जैसें एक पाकौ आंबफल ताके चार अंस,
रस जाली गुठली छीलक जब मानियै।
यौंतौ न बनै पै ऐसे बनै जैसै वहै फल,
रूप रस गंध फास अखंड प्रमानियै।।
तैसै एक जीवकौ दरव खेत काल भाव,
अंस भेद करि भिन्न भिन्न न बखानियै।
दर्वरूप खेतरूप कालरूप भावरूप,
चारौंरूप अलख अखंड सत्ता मानियै।। ४४।।

शब्दार्थ :– आंबफल=आम। फास=स्पर्श। अखड=अभिन्न। अलख=आत्मा।

अर्थ – कोई यह समझे कि जिस प्रकार पके हुए आमके फलमें रस, जाली, गुठली, छिलका ऐसे चार अंश हैं, वैसे ही पदार्थमें द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव ये चार अंश है, सो ऐसा नहीं है। इस प्रकार है कि जैसे आमका फल है और उसके स्पर्श, रस, गध, वर्ण उससे अभिन्न हैं, उसी प्रकार जीव पदार्थके द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव उससे अभिन्न हैं और आत्मसत्ता अपने स्वचतुष्टयसे सदा अखडित है।

भावार्थ :– यदि कोई चाहे कि अग्निसे उष्णता पृथक् की जावे अर्थात कोई तो अपने पासमें अग्नि रक्खे और दूसरेके पास उष्णता सौंपे तो नही हो सकती, इसी प्रकार द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावको पदार्थसे अभिन्न जानना चाहिये।। ४४।।

ज्ञान और ज्ञेयका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

कोऊ ग्यानवान कहै ग्यान तौ हमारौ रूप,
ज्ञेय षट दर्व सो हमारौ रूप नाहीं है।

न द्रव्येण खण्डयामि, न क्षेत्रेण खण्डयामि, न कालेन खण्डयामि, न भावेन खण्डयामि, सुविशुद्ध एको ज्ञानमात्रभावोऽस्मि।।

यह संस्कृत अंश मुद्रित दोनों प्रतियोंमें नही है, किन्तु ईडरकी प्रतिमें है।

योऽयं भावो ज्ञानमात्रोऽहमस्मि ज्ञेयो ज्ञेयज्ञानमात्रः स नैव।
ज्ञेयो ज्ञेयज्ञानकल्लोलवल्गन् ज्ञानज्ञेयज्ञातृमद्वस्तुमात्र.।। ८।।

एक नै प्रवांन ऐसै दूजी अब कहूं जैसे,
सरस्वती अक्खर अरथ एक ठाहीं है ।।
तैसैं ग्याता मेरौ नाम ग्यान चेतना विराम,
ज्ञेयरूप सकति अनंत मुझ पांही है ।
आ कारन वचनके भेद भेद कहै कोऊ,
ग्याता ग्यान ज्ञेयकौ विलास सत्ता मांही है ।। ४५ ।।

अर्थ :– कोई ज्ञानी कहता है कि ज्ञान मेरा रूप है और ज्ञेय षट् द्रव्य मेरा स्वरूप नहीं है । इसपर श्रीगुरु सम्बोधन करते हैं कि एक नय अर्थात् व्यवहार नयसे तुम्हारा कहना सत्य है, और दूसरा निश्चयनय मै कहता हूँ वह इस प्रकार है कि जैसे विद्या अक्षर और अर्थ एक ही स्थानपर हे, भिन्न नहीं हैं । उसी प्रकार ज्ञाता आत्माका नाम है, और ज्ञान [१]चेतनाका प्रकार है तथा वह ज्ञान ज्ञेयरूप परिणमन करता है सो ज्ञेयरूप परिणमन करनेकी अनंत शक्ति आत्मामें ही है, इसलिये वचनके भेदसे भले ही भेद कहो, परन्तु निश्चयसे ज्ञाता ज्ञान और ज्ञेयका विलास एक आत्मसत्तामें ही है ।। ४५ ।।

(चौपाई)

स्वपर प्रकासक सकति हमारी ।
तातैं वचन भेद भ्रम भारी ।।
ज्ञेय दशा दुविधा परगासी ।
निजरूपा पररूपा भासी ।। ४६ ।।

अर्थ :– आत्माकी ज्ञानशक्ति अपना स्वरूप जानती है और अपने सिवाय अन्य पदार्थोंको भी जानती है, इससे ज्ञान और ज्ञेयका वचन-भेद मूर्खोंको बड़ा भ्रम उत्पन्न करता है । ज्ञेय अवस्था दो प्रकारकी है – एक तो स्वज्ञेय और दूसरी परज्ञेय ।। ४६ ।।

[१] चेतना दो प्रकारकी है – ज्ञानचेतना और दर्शनचेतना ।

(दोहा)

निजरूपा आतम सकति, पररूपा पर वस्त ।
जिन लखि लीनौं पेंच यह, तिन लखि लियौ समस्त ।। ४७ ।।

अर्थ :- स्वज्ञेय आत्मा है और परज्ञेय आत्माके सिवाय जगत्के सब पदार्थ हैं, जिसने यह स्वज्ञेय और परज्ञेयकी उलझन समझ ली है – उसने सब कुछ ही जान लिया समझो ।। ४७ ।।

स्याद्वादमे जीवका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

करम अवस्थामैं असुद्धसौ विलोकियत,
करम कलंकसौं रहित सुद्ध अंग है ।
उभै नै प्रवांन समकाल सुद्धासुद्ध रूप,
ऐसौ परजाइ धारी जीव नाना रंग है ।।
एक ही समैमैं त्रिधारूप पै तथापि याकी,
अखंडित चेतना सकति सरबंग है ।
यहै स्यादवाद याकौ भेद स्यादवादी जानै,
मूरख न मानै जाकौ हियौ दृगभंग है ।। ४८ ।।

शब्दार्थ :– अवस्था=दशा । विलोकियत=दिखता है । उभै (उभय)= दो । नै=नय । परजाइ धारी=शरीर सहित, संसारी । रग=धर्म । त्रिधा= तीन । दृगभग=अंधा ।

अर्थ :– यदि जीवकी कर्म सहित अवस्थापर दृष्टि दी जावे तो वह व्यवहारनयसे अशुद्ध दिखता है, यदि निश्चयनयसे कर्म-मलरहित अवस्था विचारी जावे तो वह निर्दोष है, और यदि ये दोनों नय एक साथ सोचे जावे

क्वचिल्लसति मेचकं क्वचिन्मेचकामेचकं
क्वचित्पुनरमेचकं सहजमेव तत्त्वं मम ।
तथापि न विमोहयत्यमलमेधसां तन्मनः
परस्परसुसंहतप्रकटशक्तिचक्रं स्फुरत् ।। ६ ।।

तो शुद्धाशुद्धरूप जाना जाता है। इस प्रकार संसारी जीवकी विचित्र गति है। यद्यपि वह एक क्षणमें शुद्ध, अशुद्ध और शुद्धाशुद्ध ऐसे तीनरूप है तो भी इन तीनों रूपोंमें वह अखंड चैतन्यशक्तिसे सर्वांग सम्पन्न है। यही स्याद्वाद है, इस स्याद्वादके मर्मको स्याद्वादी ही जानते हैं जो मूर्ख हृदयके अंधे हैं वे इस मतलबको नहीं समझते ॥ ४८ ॥

पुनः (सवैया इकतीसा)

निहचै दरबद्रिष्टि दीजै तब एक रूप,
गुन परजाइ भेद भावसौं बहुत है।
असंख्य परदेस संजुगत सत्ता परमान,
ग्यानकी प्रभासौं लोकाऽलोक मानयुत है॥
परजै तरंगनिके अंग छिनभंगुर है,
चेतना सकतिसौं अखंडित अचुत है।
सो है जीव जगत विनायक जगतसार,
जाकी मौज महिमा अपार अदभुत है॥ ४९ ॥

शब्दार्थ:- भेदभाव=व्यवहार नय। संजुगत (सयुक्त)=सहित। जुत (युक्त)=सहित। अचुत=अचल। विनायक=शिरोमणि। मौज=सुख।

अर्थ:- आत्मा निश्चयनय वा द्रव्यदृष्टिसे एकरूप है, गुण-पर्यायोंके भेद अर्थात् व्यवहारनयसे अभेदरूप है। अस्तित्वकी दृष्टिसे निज क्षेत्रावगाहमें स्थित है, प्रदेशोंकी दृष्टिसे लोक-प्रमाण असंख्यात प्रदेशी है, ज्ञायक दृष्टिसे [1]लोकालोक प्रमाण है। पर्यायोंकी दृष्टिसे क्षणभंगुर है, अविनाशी चेतनाशक्तिकी दृष्टिसे नित्य है। वह जीव जगतमें श्रेष्ठ और सार पदार्थ है, उसके सुखगुणकी महिमा अपरम्पार और अद्भुत है॥ ४९ ॥

---

[1] लोक और अलोकमें उसके ज्ञानकी पहुँच है।

इतो गतमनेकतां दधदितः सदाप्येकता-
मितः क्षणविभङ्गुरं ध्रुवमितः सदैवोदयात्।
इतः परमविस्तृतं धृतमितः प्रदेशैर्निजै-
रहो सहजमात्मनस्तदिदमद्भुतं वैभवम्॥ १०॥

पुनः (सवैया इकतीसा)

विभाव सकति परनतिसौं विकल दीसै,
सुद्ध चेतना विचारतैं सहज संत है।
करम संजोगसौं कहावै गति जोनि वासी,
निहचै सुरूप सदा मुकत महंत है।।
ज्ञायक सुभाउ धरै लोकालोक परगासी,
सत्ता परवांन सत्ता परगासवंत है।
सो है जीव जानत जहान कौतुक महान,
जाकी कीरति [१]कहां न अनादि अनंत है।। ५०।।

शब्दार्थ :– विकल=दुखी। सहज संत=स्वाभाविक शान्त। वासी=रहनेवाला। जहान=लोक। कीरति (कीर्ति)=यश। कहा न=कहाँ नहीं।

अर्थ :– आत्मा विभाव परिणतिसे दुखी दिखता है, पर उसकी शुद्ध चैतन्यशक्तिका विचार करो तो वह साहजिक शान्तिमय ही है। वह कर्मके संसर्गसे गति योनिका प्रवासी कहलाता है, पर उसका निश्चय स्वरूप देखो तो कर्म-बन्धनसे मुक्त परमेश्वर ही है। उसकी ज्ञायक शक्तिपर दृष्टि डालो तो लोकालोकका ज्ञाता-दृष्टा है, यदि उसके अस्तित्वपर ध्यान दो तो निज क्षेत्रावगाह-प्रमाण ज्ञानका पिण्ड है। ऐसा जीव जगतका ज्ञाता है, उसकी लीला विशाल है, उसकी कीर्ति कहाँ नहीं है, अनादि कालसे चली आती है और अनंत काल तक चलेगी।। ५०।।

---

[१] 'कहान' ऐसा भी पाठ है अर्थात् कहानी–कथा।

कषायकलिरेकतः स्खलति शान्तिरस्त्येकतो
भवोपहतिरेकतः स्पृशति मुक्तिरप्येकतः।
जगत्त्रितयमेकतः स्फुरति चिच्चकास्त्येकतः
स्वभावमहिमात्मनो विजयतेऽद्भुतादद्भुतः।। ११।।

साध्यस्वरूप केवलज्ञानका वर्णन (सवैया इकतीसा)

पंच परकार ग्यानावरनकौ नास करि,
प्रगटी प्रसिद्ध जग मांहि जगमगी है ।
ज्ञायक प्रभामैं नाना ज्ञेयकी अवस्था धरि,
अनेक भई पै एकताके रस पगी है ।।
याही भांति रहेगी अनंत काल परजंत,
अनंत सकति फोरि अनंतसौं लगी है ।
नरदेह देवलमैं केवल सरूप सुद्ध,
ऐसी ग्यानज्योतिकी सिखा समाधि जगी है ।।५१।।

शब्दार्थ :– फोरि=स्फुरित करके । देवल=मंदिर । सिखा (शिखा) = लौ । समाधि=अनुभव ।

अर्थ :– जगतमें जो ज्ञायक ज्योति पाँच प्रकारका ज्ञानावरणीय कर्म नष्ट करके चमकती हुई प्रगट हुई है और अनेक प्रकार ज्ञेयाकार परिणमन करने पर भी जो एकरूप हो रही है वह ज्ञायक शक्ति इस ही प्रकार अनन्त काल तक रहेगी और अनन्त वीर्यको स्फुरित करके अक्षय पद प्राप्त करेगी । वह शुद्ध केवलज्ञानरूप प्रभा मनुष्य-देहरूप मंदिरमें परम शान्तिमय प्रगट हुई है ।।५१।।

अमृतचन्द्र कलाके तीन अर्थ (सवैया इकतीसा)

अच्छर अरथमैं मगन रहै सदा काल,
महासुख दैवा जैसी सेवा कामगविकी ।

जयति सहजतेजःपुञ्जमज्जत्त्रिलोकी-
स्खलदखिलविकल्पोऽप्येक एव स्वरूपः ।
स्वरसविसरपूर्णाच्छिन्नतत्त्वोपलम्भ.
प्रसभनियमितार्चिश्चिच्चमत्कार एष ।।१२।।
अविचलितचिदात्मन्यात्मनात्मानमात्म-
न्यनवरतनिमग्नं धारयद् ध्वस्तमोहम् ।
उदितममृतचन्द्रज्योतिरेतत्समन्ता-
ज्ज्वलतु विमलपूर्णं निःसपत्नस्वभावम् ।।१३।।

अमल अबाधित अलख गुन गावना है,
पावना परम सुद्ध भावना है भविकी ।।
मिथ्यात तिमिर अपहारा वर्धमान धारा,
जैसी उभै जामलौं किरण दीपैं रविकी ।
ऐसी है अमृतचन्द्र कला त्रिधारूप धरै,
अनुभौ दसा गरंथ टीका बुद्धि कविकी ।।५२।।

शब्दार्थ :— कामगवि=कामधेनु । अलख=आत्मा । पावना=पवित्र । अपहारा=नष्ट करनेवाली । वर्धमान=उन्नतिरूप । उभै जाम=दोपहर । त्रिधारूप=तीन प्रकारकी ।

अर्थ :—अमृतचन्द्र स्वामीकी चंद्रकला; अनुभवकी, टीकाकी और कविताकी तीनरूप है सो सदाकाल अक्षर अर्थ अर्थात् मोक्ष पदार्थसे भरपूर है, सेवा करनेसे कामधेनुके समान महा सुखदायक है । इसमें निर्मल और शुद्ध परमात्माके गुणसमूहका वर्णन है, परम पवित्र है, निर्मल है और भव्य जीवोंके चिंतवन करने योग्य है, मिथ्यात्वका अंधकार नष्ट करनेवाली है, दोपहरके सूर्यके समान उन्नतिशील है ।।५२।।

(दोहा)

नाम साध्य साधक कह्यौ, द्वार द्वादसम ठीक ।
समयसार नाटक सकल, पूरन भयौ सटीक ।।५३।।

अर्थ :— साध्य-साधक नामक बारहवाँ अधिकार वर्णन किया और श्रीअमृतचंद्राचार्यकृत समयसारजी समाप्त हुए ।।५३।।

ग्रंथके अतमे ग्रथकारकी आलोचना (दोहा)

अब कवि निज पूरब दसा, कहैं आपसौं आप ।
सहज हरख मनमैं धरै, करै न पश्चाताप ।।५४।।

अर्थ :— स्वरूपका ज्ञान होनेसे प्रसन्नता प्रगट हुई और संतापका अभाव हुआ है इसलिये अब काव्यकर्त्ता स्वयं ही अपनी पूर्वदशाकी आलोचना करते हैं ।।५४।।

(सवैया इकतीसा)

जो मैं आपा छांड़ि दीनौ पररूप गहि लीनौ,
कीनौ न बसेरौ तहां जहां मेरौ थल है।
भोगनिकौ भोगी ह्वै करमकौ करता भयौ,
हिरदै हमारे राग द्वेष मोह मल है।।
ऐसी विपरीत चाल भई जो अतीत काल,
सो तो मेरे क्रियाकी ममताहीकौ फल है।
ग्यान दृष्टि भासी भयौ क्रियासौं उदासी वह,
मिथ्या मोह निद्रामैं सुपनकोसौ छल है।।५५।।

शब्दार्थ :— बसेरौ=निवास। थल=स्थान। अतीत काल=पूर्व समय। सुपन=स्वप्न।

अर्थ :— मैंने पूर्वकालमें अपना स्वरूप ग्रहण नहीं किया, परपदार्थोंको अपना माना और परम समाधिमें लीन नहीं हुआ, भोगोंका भोक्ता बनकर कर्मोंका कर्ता हुआ, और हृदय राग-द्वेष-मोहके मलसे मलिन रहा। ऐसी विभाव परिणतिमें हमने ममत्वभाव रक्खा अर्थात् विभाव परिणतिको आत्म-परिणति समझा, उसके फलसे हमारी यह दशा हुई। अब ज्ञानका उदय होनेसे क्रियासे विरक्त हुआ हूँ, पहलेका कहा हुआ जो कुछ हुआ वह मिथ्यात्वकी मोहनिद्रामें स्वप्न कैसा छल हुआ है, अब नींद खुल गई।।५५।।

(दोहा)

अमृतचन्द्र मुनिराजकृत, पूरन भयौ गिरंथ।
समयसार नाटक प्रगट, पंचम गतिको पंथ।।५६।।

यस्माद्द्वैतमभूत्पुरा स्वपरयोर्भूतं यतोऽत्रान्तरं
रागद्वेषपरिग्रहे सति यतो जातं क्रियाकारकैः।
भुञ्जाना च यतोऽनुभूतिरखिलं खिन्नं क्रियायाः फलं
तद्विज्ञानघनौघमग्नमधुना किञ्चिन्न किञ्चित्किल।।१४।।
स्वशक्तिसंसूचितवस्तुतत्त्वैर्व्याख्या कृतेयं समयस्य शब्दैः।
स्वरूपगुप्तस्य न किञ्चिदस्ति कर्तव्यमेवामृतचन्द्रसूरेः।।१५।।
इति समयसारकलशाः समाप्ताः।।

अर्थ :— साक्षात् मोक्षका मार्ग बतलानेवाला श्रीअमृतचंद्रजी मुनिराज-कृत समयसार नाटक ग्रंथ संपूर्ण हुआ ।। ५६ ।।

बारहवें अधिकारका सार

जो साधे सो साधक, जिसको साधा जावे सो साध्य है । मोक्षमार्गमें, "मैं साध्य साधक मै अबाधक" की नीतिसे आत्मा ही साध्य है और आत्मा ही साधक है, भेद इतना है कि ऊँचेकी अवस्था साध्य और नीचेकी अवस्था साधक है इसलिये केवलज्ञानी अर्हंत सिद्ध पर्याय साध्य और सम्यग्दृष्टि श्रावक साधु अवस्थाएँ साधक हैं ।

अनंतानुबंधीकी चौकड़ी और दर्शनमोहनीय त्रयका अनुदय होनेसे सम्यग्दर्शन होता है, और सम्यग्दर्शन प्रगट होने पर ही जीव उपदेशका वास्तविक पात्र होता है, सो मुख्य उपदेश तन धन जन आदिसे राग हटाने और व्यसन तथा विषय-वासनाओंसे विरक्त होनेका है । जब लौकिक सम्पत्ति और विषय-वासनाओंसे चित्त विरक्त हो जाता है तब इन्द्र अहमिन्द्रकी सम्पदा भी विरस और निस्सार भासने लगती है, इसलिये ज्ञानी लोग स्वर्गादिकी अभिलाषा नहीं करते, क्योंकि जहाँ तक चढ़कर 'देव इक इन्द्री भया' की उक्तिके अनुसार फिर नीचे पड़ता है उसे उन्नति ही नहीं कहते है, और जिस सुखमें दुःखका समावेश है वह सुख नहीं दुःख ही है, इससे विवेकवान स्वर्ग और नर्क दोनोंको एकही सा गिनते हैं ।

इस सर्वथा अनित्य संसारमें कोई भी वस्तु ऐसी नहीं है जिससे अनुराग किया जावे; क्योंकि भोगोंमें रोग, संयोगमें वियोग. विद्यामें विवाद, शुचिमें ग्लानि, जयमें हार पायी जाती है । भाव यह है कि संसारकी जितनी सुख-सामग्रियाँ हैं वे दुःखमय ही हैं, इससे साताकी सहेली अकेली उदासीनता जानकर उसकी ही उपासना करना चाहिए ।

कविवर पंडित बनारसीदासजी विरचित

चतुर्दश गुणस्थानाधिकार

(१३)

मंगलाचरण (दोहा)

जिन-प्रतिमा जिन-सारखी, नमैं बनारसि ताहि।
जाकी भक्ति प्रभावसौं, कीनौ ग्रन्थ निवाहि ।। १ ।।

शब्दार्थ :- सारखी=सदृश। निवाहि=निर्वाह।

अर्थ - जिसकी भक्तिके प्रसादसे यह ग्रन्थ निर्विघ्न समाप्त हुआ ऐसी जिनराज सदृश जिन-प्रतिमाको पं० बनारसीदासजी नमस्कार करते हैं।।१।।

जिन-प्रतिबिम्बका माहात्म्य (सवैया इकतीसा)

जाके मुख दरससौं भगतके नैननिकौं,
थिरताकी बानि बढ़ै चंचलता विनसी।
मुद्रा देखि केवलीकी मुद्रा याद आवै जहां,
जाके आगै इंद्रकी विभूति दीसै तिनसी ।।
जाकौ जस जपत प्रकास जगै हिरदेमैं,
सोइ सुद्धमति होइ [1]हुती जु मलिनसी।
कहत बनारसी सुमहिमा प्रगट जाकी,
सोहै जिनकी छबि सुविद्यमान जिनसी ।। २ ।।

शब्दार्थ :- बानि=आदत। विनसी=नष्ट हुई। विभूति=सम्पत्ति। तिनसी (तृणसी)=तिनकाके समान। मलिनसी (मलिन सी)=मैली सरीखी। जिनसी=जिनदेव सदृश।

---

[1] 'कुमति मलिनसी' ऐसा भी पाठ है।

अर्थ :– जिसके मुखका दर्शन करनेसे भक्तजनोंके नेत्रोंकी चंचलता नष्ट होती है और स्थिर होनेकी आदत बढ़ती है अर्थात् एकदम टकटकी लगाकर देखने लगते हैं, जिस मुद्राके देखनेसे केवली भगवानका स्मरण हो पड़ता है, जिसके सामने सुरेन्द्रकी सम्पदा भी तिनकेके समान तुच्छ भासने लगती है, जिसके गुणोंका गान करनेसे हृदयमें ज्ञानका प्रकाश होता है और जो बुद्धि मलिन थी वह पवित्र हो जाती है। पं० बनारसीदासजी कहते हैं कि जिनराजके प्रतिबिम्बकी प्रत्यक्ष महिमा है, जिनेन्द्रकी मूर्ति साक्षात् जिनेन्द्रके समान सुशोभित होती है ॥ २ ॥

जिन-मूर्ति पूजकोंकी प्रशंसा (सवैया इकतीसा)

जाके उर अंतर, सुद्रिष्टिकी लहर लसी,
विनसी मिथ्यात मोहनिद्राकी ममारखी।
सैली जिनशासनकी फैली जाकै घट भयौ,
गरबकौ त्यागी षट-दरबकौ पारखी ॥
आगमकै अच्छर परे हैं जाके श्रवनमैं,
हिरदै-भंडारमैं समानी वानी आरखी।
कहत बनारसी अलप भवथिति जाकी,
सोई जिन प्रतिमा प्रवांनै जिन सारखी ॥ ३ ॥

शब्दार्थ :– सुद्रिष्टि=सम्यग्दर्शन। ममारखी=मूर्छा – अचेतना। सैली (शैली)=पद्धति। गरब (गर्व)=अभिमान। पारखी=परीक्षक। श्रवन=कान। समानी=प्रवेश कर गई। आरखी (आर्षित)=ऋषि प्रणीत। अलप (अल्प)=थोड़ी।

अर्थ :– पण्डित बनारसीदासजी कहते हैं कि जिसके अंतरंगमें सम्यग्दर्शनकी तरंग उठकर मिथ्यात्व मोहनीयजनित निद्राकी असावधानी नष्ट हो गई है, जिनके हृदयमें जैनमतकी पद्धति प्रगट हुई है, जिन्होंने मिथ्याभिमानका त्याग किया है, जिन्हें छह द्रव्योंके स्वरूपकी पहिचान हुई है, जिन्हें अरहंत कथित आगमका उपदेश श्रवणगोचर हुआ है, जिनके हृदयरूप भंडारमे जैन ऋषियोके वचन प्रवेश कर गये है, जिनका संसार निकट आया है वे ही जिन-प्रतिमाको जिनराज सदृश मानते हैं ॥ ३ ॥

प्रतिज्ञा (चौपाई)

जिन-प्रतिमा जन दोष निकंदै ।
सीस नमाइ बनारसि बंदै ।।
फिरि मनमांहि विचारै ऐसा ।
नाटक गरंथ परम पद जैसा ।। ४ ।।
परम तत्त परचै इस मांही ।
गुनथानककी रचना नांही ।।
यामैं गुनथानक रस आवै ।
तो गरंथ अति सोभा पावै ।। ५ ।।

शब्दार्थ :– निकंदै=नष्ट करे । गुनथानक (गुणस्थान)=मोह और योगके निमित्तसे सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्ररूप आत्माके गुणोंकी तारतम्यरूप अवस्थाविशेषको गुणस्थान कहते है । यामै=इसमें ।

अर्थ :– जिनराजकी प्रतिमा भक्तोंके मिथ्यात्वको दूर करती है । इस जिनप्रतिमाको पं० बनारसीदासजीने नमस्कार करके मनमें ऐसा विचार किया कि यह नाटक समयसार ग्रंथ परमपदरूप है और इसमें आत्मतत्त्वका व्याख्यान तो है, परन्तु गुणस्थानोंका वर्णन नहीं है । यदि इसमें गुणस्थानोंकी चर्चा सम्मिलित हो तो ग्रंथ बहुत ही उपयोगी हो सकता है ।। ४–५ ।।

(दोहा)

इह विचारि संछेपसौं, गुनथानक रस चोज ।
वरनन करै बनारसी, कारन सिव-पथ खोज ।। ६ ।।
नियत एक विवहारसौं, जीव चतुर्दस भेद ।
रंग जोग बहु विधि भयौ, ज्यौं पट सहज सुफेद ।। ७ ।।

शब्दार्थ :– संछेपसौं=थोड़ेमें । जोग (योग)=संयोग । पट=वस्त्र ।

अर्थ :– यह सोचकर पं० बनारसीदासजी शिव-मार्ग खोजनेमें कारणभूत गुणस्थानोंका संक्षिप्त वर्णन करते हैं ।। ६ ।। जीवपदार्थ निश्चयनयसे एकरूप है और व्यवहारनयसे गुणस्थानोंके भेदसे चौदह प्रकारका है । जिस प्रकार श्वेत वस्त्र रंगोंके संयोगसे अनेक रंगका हो जाता है, उसी प्रकार मोह और योगके संयोगसे संसारी जीवोंमें चौदह अवस्थाएँ पायी जाती हैं ।। ७ ।।

चौदह गुणस्थानोंके नाम (सवैया इकतीसा)

प्रथम मिथ्यात दूजौ सासादन तीजौ मिश्र,
चतुर्थ अव्रत पंचमौ विरत रंच है ।
छट्ठौ परमत्त नाम सातमो अपरमत्त,
आठमो अपूरवकरन सुखसंच है ।।
नौमौ अनिवृत्तिभाव दशमो सूच्छम लोभ,
एकादशमो सु उपसांत मोहबंच है ।
द्वादशमो खीनमोह तेरहो सजोगी जिन,
चौदहो अजोगी जाकी थिति अंक पंच है ।। ८ ।।

शब्दार्थ :– रंच = किंचित् । सुखसंच = आनंदका संग्रह । वंच (वंचकता) = ठगाई–धोखा । थिति=स्थिति । अंक पंच=पांच अक्षर ।

अर्थ :– पहला मिथ्यात्व, दूसरा सासादन, तीसरा मिश्र, चौथा अव्रत-सम्यग्दृष्टि, पाँचवाँ देशव्रत, छठवाँ प्रमत्त मुनि, सातवाँ अप्रमत्त मुनि, आठवाँ अपूर्वकरण, नववाँ अनिवृत्तिकरण, दसवाँ सूक्ष्मलोभ, ग्यारहवाँ उपशांतमोह, बारहवाँ क्षीणमोह, तेरहवाँ सयोगी-जिन और चौदहवाँ अयोगी जिन जिसकी स्थिति अ इ उ ऋ लृ इन पाँच अक्षरोंके उच्चारण-कालके बराबर है ।। ८ ।।

मिथ्यात्व गुणस्थानका वर्णन (दोहा)

बरनै सब गुनथानके, नाम चतुर्दस सार ।
अब बरनौ मिथ्यातके, भेद पंच परकार ।। ९ ।।

अर्थ :– गुणस्थानोंके चौदह मुख्य नाम बतलाये। अब पाँच प्रकारके मिथ्यात्वका वर्णन करते हैं ।। ९ ।।

मिथ्यात्व गुणस्थानमें पाँच प्रकारके मिथ्यात्वका उदय रहता है

(सवैया इकतीसा)

प्रथम एकांत नाम मिथ्यात अभिग्रहीत,
दूजौ विपरीत अभिनिवेसिक गोत है।
तीजौ विनै मिथ्यात अनाभिग्रह नाम जाकौ,
चौथौ संसै जहां चित्त भौंरकौसौ पोत है।।
पांचमौ अग्यान अनाभोगिक गहलरूप,
जाकै उदै चेतन अचेतसौ होत है।
एई पांचौं मिथ्यात जीवकौ जगमैं भ्रमावै,
इनकौ विनास समकितकौ उदोत है ।। १० ।।

शब्दार्थ :– गोत=नाम। भौर=भँवर। पोत=जहाज। गहल=अचेतता। उदोत=प्रगट होना।

अर्थ :– पहला अभिग्रहीत अर्थात् एकान्त मिथ्यात्व है, दूसरा अभिनिवेशिक अर्थात् विपरीत मिथ्यात्व है, तीसरा अनाभिग्रह अर्थात् विनय मिथ्यात्व है, चौथा चित्तको भँवरमें पड़े हुए जहाजके समान डाँवाडोल करनेवाला संशय मिथ्यात्व है, पाँचवाँ अनाभोगिक अर्थात् अज्ञान मिथ्यात्व सर्वथा असावधानीकी मूर्ति है। ये पाँचों मिथ्यात्व जीवको संसारमें भ्रमण कराते हैं और इनके नष्ट होनेसे सम्यग्दर्शन प्रगट होता है ।। १० ।।

एकान्त मिथ्यात्वका स्वरूप (दोहा)

जो इकंत नय पच्छ गहि, छकै कहावै दच्छ।
सो इकंतवादी पुरुष, मृषावंत परतच्छ ।। ११ ।।

शब्दार्थ :– मृषावंत=झूठा। परतच्छ (प्रत्यक्ष)=साक्षात्।

अर्थ :– जो किसी एक नयका हठ ग्रहण करके उसीमें लीन होकर अपनेको तत्त्ववेत्ता कहता है वह पुरुष एकान्तवादी साक्षात् मिथ्यात्वी है ।। ११ ।।

विपरीत मिथ्यात्वका स्वरूप (दोहा)

ग्रंथ उकत पथ उथपि जो, थापै कुमत स्वकीउ ।
सुजस हेतु गुरुता गहै, सो विपरीती जीउ ।। १२ ।।

शब्दार्थ :– उकत=कहा हुआ । उथपि=खंडन करके । गुरुता=बड़प्पन ।

अर्थ :– जो आगमकथित मार्गका खंडन करके स्नान, छुआछूत आदिमें धर्म बतलाकर अपना कपोलकल्पित पाखंड पुष्ट करता है व अपनी नामवरीके लिये बड़ा बना फिरता है वह जीव विपरीत-मिथ्यात्वी है ।। १२ ।।

विनय मिथ्यात्वका स्वरूप (दोहा)

देव कुदेव सुगुरु कुगुरु, ठानै समान जु कोइ ।
नमै भगतिसौं सबनिकौं, विनै मिथ्याती सोइ ।। १३ ।।

अर्थ :– जो सुदेव–कुदेव, सुगुरु–कुगुरु, सत्शास्त्र–कुशास्त्र, सबको एकसा गिनता है और विवेकरहित सबकी भक्ति वन्दना करता है वह जीव विनय-मिथ्यात्वी है ।। १३ ।।

संशय मिथ्यात्वका स्वरूप (दोहा)

जो नाना विकलप गहै, रहै हियै हैरान ।
थिर ह्वै तत्त्व न सद्दहै, सो जिय संसयवान ।। १४ ।।

अर्थ :– जो जीव अनेक कोटिका अवलम्बन करके चंचल चित्त रहता है और स्थिर चित्त होकर पदार्थका यथार्थ श्रद्धान नहीं करता वह संशय-मिथ्यात्वी है ।। १४ ।।

अज्ञान मिथ्यात्वका स्वरूप (दोहा)

जाकौ तन दुख दहलसौं, सुरत होत नहि रंच ।
गहल रूप वरतै सदा, सो अग्यान तिरजंच ।। १५ ।।

शब्दार्थ :– सुरत=सुध। रंच=जरा भी। गहल=अचेतता।

अर्थ :– जिसको शारीरिक कष्टके उद्वेगसे किंचित् मात्र भी सुध नहीं है और सदैव तत्त्वज्ञानसे अनभिज्ञ रहता है, वह जीव अज्ञानी है, पशुके समान है ॥ १५ ॥

मिथ्यात्वके दो भेद (दोहा)

पंच भेद मिथ्यातके, कहै जिनागम जोइ।
सादि अनादि सरूप अब, कहूं अवस्था दोइ ॥ १६ ॥

अर्थ :– जैन शास्त्रोंमें जो पाँच प्रकारका मिथ्यात्व वर्णन किया है उसके सादि और अनादि दोनोंका स्वरूप कहता हूँ ॥ १६ ॥

सादि मिथ्यात्वका स्वरूप (दोहा)

जो मिथ्या दल उपसमै, ग्रंथि भेदि बुध होइ।
फिर आवै मिथ्यातमैं, सादि मिथ्याती सोइ ॥ १७ ॥

अर्थ :– जो जीव दर्शनमोहनीयका दल अर्थात् मिथ्यात्व, सम्यक्-मिथ्यात्व और सम्यक्प्रकृतिको उपशम करके मिथ्यात्व गुणस्थानसे चढ़कर सम्यक्त्वका स्वाद लेता है और फिर मिथ्यात्वमें गिरता है वह सादि मिथ्यात्वी है ॥ १७ ॥

अनादि मिथ्यात्वका स्वरूप (दोहा)

जिनि ग्रंथी भेदी नहीं, ममता मगन सदीव।
सो अनादि मिथ्यामती, विकल बहिर्मुख जीव ॥ १८ ॥

शब्दार्थ :– विकल=मूर्ख। बहिर्मुख=पर्यायबुद्धि।

अर्थ :– जिसने मिथ्यात्वका कभी अनुदय नहीं किया, सदा शरीरादिसे अहंबुद्धि रखता आया है वह मूर्ख आत्मज्ञानसे शून्य अनादि मिथ्यात्वी है ॥ १८ ॥

सासादन गुणस्थानका वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा (दोहा)

कह्यौ प्रथम गुनथान यह, मिथ्यामत अभिधान।
करूं [1]अलप वरनन अबै, सासादन गुनथान ॥ १९ ॥

[1] 'अलपरूप अब बरनवों' ऐसा भी पाठ है।

अर्थ :– यह पहले मिथ्यात्व गुणस्थानका स्वरूप कहा । अब संक्षेपसे सासादन गुणस्थानका कथन करते हैं ।। १९ ।।

सासादन गुणस्थानका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

जैसें कोऊ छुधित पुरुष खाइ खीर खांड,
वौन करै पीछेकौ लगार स्वाद पावै है ।
तैसें चढ़ि चौथें पांचए कै छट्ठे गुनथान,
काहू उपसमीकौ कषाय उदै आवै है ।।
ताही समै तहांसौं गिरै प्रधान दसा त्यागी,
मिथ्यात अवस्थाकौ अधोमुख ह्वै धावै है ।
बीचि एक समै वा छ आवली प्रवांन रहै,
सोई सासादन गुनथानक कहावै है ।। २० ।।

शब्दार्थ :– खाड=शक्कर । वौन=वमन । प्रधान=ऊंचा । अधोमुख=नीचे । आवली=असंख्यात समयोंकी एक आवली होती है ।

अर्थ :– जिस प्रकार कोई भूखा मनुष्य शक्कर मिली हुई खीर खावे और वमन होनेके बाद उसका किंचित् मात्र स्वाद लेता रहे, उसी प्रकार चौथे पांचवें छठवें गुणस्थान तक चढ़े हुए किसी उपशमी सम्यक्त्वीको कषायका उदय होता है तो उसी समय वहांसे मिथ्यात्वमें गिरता है, उस गिरती हुई दशामें एक समय और अधिकसे अधिक छह आवली तक जो सम्यक्त्वका किंचित् स्वाद मिलता है वह सासादन गुणस्थान है ।

विशेष :– यहां अनंतानुबंधी चौकड़ीमेंसे किसी एकका उदय रहता है ।। २० ।।

तीसरा गुणस्थान कहनेकी प्रतिज्ञा (दोहा)

सासादन गुनथान यह, भयौ समापत बीय ।
मिश्रनाम गुनथान अब, वरनन करूं तृतीय ।। २१ ।।

शब्दार्थ :– बीय (बीजो[1]) = दूसरा।

अर्थ :– यह दूसरे सासादन गुणस्थानका स्वरूप समाप्त हुआ, अब तीसरे मिश्र गुणस्थानका वर्णन करते हैं ॥ २१ ॥

तृतीय गुणस्थानका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

उपसमी समकिती कै तौ सादि मिथ्यामती,
दुहूंनिकौं मिश्रित मिथ्यात आइ गहै है।
अनंतानुबंधी चौकरीकौ उदै नाहि जामैं,
मिथ्यात समै प्रकृति मिथ्यात न रहै है॥
जहां सद्दहन सत्यासत्यरूप समकाल,
ग्यानभाव मिथ्याभाव मिश्र धारा बहै है।
याकी थिति अंतर मुहूरत उभयरूप,
ऐसौ मिश्र गुनथान आचारज कहै है॥ २२॥

अर्थ :– आचार्य कहते हैं कि उपशम सम्यग्दृष्टिअथवा सादि मिथ्यादृष्टि जीवको यदि मिश्र मिथ्यात्व नामक कर्मप्रकृतिका उदय हो पड़े और अनन्तानुबंधीकी चौकड़ी तथा मिथ्यात्व मोहनीय और सम्यक्त्व मोहनीय इन छह प्रकृतियोंका उदय न हो, वहाँ एकसाथ सत्यासत्य श्रद्धानरूप ज्ञान और मिथ्यात्वमिश्रित भाव रहते हैं वह मिश्र गुणस्थान है, इसका काल अंतर्मुहूर्त है।

भावार्थ :– यहाँ गुड़ मिश्रित दहीके समान सत्यासत्य मिश्रित भाव रहते हैं॥ २२॥

चौथा गुणस्थान वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा (दोहा)

मिश्र दसा पूरन भई, कही यथामति भाखि।
अब चतुर्थ गुनथान विधि, कहौं जिनागम साखि॥ २३॥

[1] यह शब्द गुजराती भाषाका है।

अर्थ :– अपने क्षयोपशमके अनुसार मिश्र गुणस्थानका कथन समाप्त हुआ, अब जिनागमकी साक्षीपूर्वक चौथे गुणस्थानका वर्णन करता हूँ ।।२३।।

चौथे गुणस्थानका वर्णन (सवैया इकतीसा)

केई जीव समकित पाइ अर्ध पुदगल-
परावर्त काल तांई चोखे होइ चितके ।
केई एक अंतरमुहूरतमैं गंठि भेदि,
मारग उलंघि सुख वेदै मोख वितके ।।
तातैं अंतरमुहूरतसौं अर्धपुदगल लौं,
जेते समै होंहि तेते भेद समकितके ।
जाही समै जाकौं जब समकित होइ सोई,
तबहीसौं गुन गहै दोस दहै इतके ।। २४ ।।

शब्दार्थ :– चोखे=अच्छे । वेदै=भोगे । दहै=जलावे । इतके=ससारके ।

अर्थ :– जिस किसी जीवके संसार संसरणका काल अधिकसे अधिक अर्द्धपुद्‌गल परावर्तन और कमसे कम अंतर्मुहूर्त शेष रहता है वह निश्चय सम्यग्दर्शन ग्रहण करके चतुर्गतिरूप संसारको पार करनेवाले मोक्षसुखकी वानगी लेता है । अंतर्मुहूर्तसे लगाकर अर्द्धपुद्‌गल परावर्तन कालके जितने समय हैं उतने ही सम्यक्त्वके भेद हैं । जिस समय जीवको सम्यक्त्व प्रगट होता है तभीसे आत्मगुण प्रगट होने लगते हैं और सांसारिक दोष नष्ट हो जाते हैं ।। २४ ।।

(दोहा)

अध अपूर्व अनिवृत्ति त्रिक, करन करै जो कोइ ।
मिथ्या गंठि विदारि गुन, प्रगटै समकित सोइ ।। २५ ।।

अर्थ :– जो अधःकरण, अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण पूर्वक मिथ्यात्वका अनुदय करता है उसे आत्मानुभव गुण प्रगट होता है और वही सम्यक्त्व है ।। २५ ।।

सम्यक्त्वके आठ विवरण (दोहा)

समकित उतपति चिहन गुन, भूषन दोष विनास।
अतीचार जुत अष्ट विधि, बरनौं विवरन तास ॥ २६ ॥

अर्थ :– सम्यक्त्वका स्वरूप, उत्पत्ति, चिह्न, गुण, भूषण, दोष, नाश, और अतिचार ये सम्यक्त्वके आठ विवरण हैं ॥ २६ ॥

(१) सम्यक्त्वका स्वरूप (चौपाई)

सत्यप्रतीति अवस्था जाकी।
दिन दिन रीति गहै समताकी ॥
छिन छिन करै सत्यकौ साकौ।
समकित नाम कहावै ताकौ ॥ २७ ॥

अर्थ :– आत्मस्वरूपकी सत्यप्रतीति होना, दिन-प्रतिदिन समताभावमें उन्नति होना, और क्षण क्षणपर परिणामोंकी विशुद्धि होना इसीका नाम सम्यग्दर्शन है ॥ २७ ॥

(२) सम्यक्त्वकी उत्पत्ति (दोहा)

कै तौ सहज सुभाउ कै, उपदेसै गुरु कोइ।
चहुंगति सैनी जीउकौ, सम्यकदरसन होइ ॥ २८ ॥

अर्थ :– चतुर्गतिमें सैनी जीवको सम्यग्दर्शन प्रगट होता है, सो अपने-आप अर्थात् निसर्गज और गुरुके उपदेशसे अर्थात् अधिगमज होता है ॥२८॥

(३) सम्यक्त्वके चिह्न (दोहा)

आपा परिचै निज विषै, उपजै नहिं संदेह।
सहज प्रपंच रहित दसा, समकित लच्छन एह ॥ २९ ॥

अर्थ :– अपनेमें ही आत्मस्वरूपका परिचय पाता है, कभी सन्देह नहीं उपजता और छल-कपटरहित वैराग्यभाव रहता है, यही सम्यग्दर्शनका चिह्न है ॥ २९ ॥

(४) सम्यग्दर्शनके आठ गुण (दोहा)

करुना बच्छल सुजनता, आतम निंदा पाठ।
समता भगति विरागता, धरमराग गुन आठ ॥ ३० ॥

अर्थ :– करुणा, मैत्री, सज्जनता, स्वलघुता, समता, श्रद्धा, उदासीनता और धर्मानुराग ये सम्यक्त्वके आठ गुण हैं ॥ ३० ॥

(५) सम्यक्त्वके पाँच भूषण (दोहा)

चित प्रभावना भावजुत, हेय उपादे वानि।
धीरज हरख प्रवीनता, भूषन पंच बखानि ॥ ३१ ॥

अर्थ :– जैनधर्मकी प्रभावना करनेका अभिप्राय, हेय-उपादेयका विवेक, धीरज, सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिका हर्ष और तत्त्व-विचारमें चतुराई ये पांच सम्यग्दर्शनके भूषण हैं ॥ ३१ ॥

(६) सम्यग्दर्शन पच्चीस दोष वर्जित होता है (दोहा)

अष्ट महामद अष्ट मल, षट आयतन विशेष।
तीन मूढ़ता संजुगत, दोष पचीसौं एष ॥ ३२ ॥

अर्थ — आठ मद, आठ मल, छह अनायतन और तीन मूढ़ता ये सब मिलाकर पच्चीस दोष हैं ॥ ३२ ॥

आठ महामदके नाम (दोहा)

जाति लाभ कुल रूप तप, बल विद्या अधिकार।
इनकौ गरब जु कीजिये, यह मद अष्ट प्रकार ॥ ३३ ॥

अर्थ :– जाति, धन, कुल, रूप, तप, बल, विद्या और अधिकार इनका गर्व करना यह आठ प्रकारका महामद है ॥ ३३ ॥

आठ मलोंके नाम (चौपाई)

आसंका अस्थिरता वांछा।
ममता द्रिष्टि दसा [1]दुरगंछा ॥

[1] ग्लानि।

वच्छल रहित दोष पर भाखै।
चित प्रभावना मांहि न राखै ।। ३४ ।।

अर्थ :– जिन-वचनमें सन्देह, आत्मस्वरूपसे चिगना, विषयोंकी अभिलाषा, शरीरादिसे ममत्व, अशुचिमें ग्लानि, सहधर्मियोंसे द्वेष, दूसरोंकी निंदा, ज्ञानकी वृद्धि आदि धर्म-प्रभावनाओंमें प्रमाद ये आठ मल सम्यग्दर्शन को दूषित करते हैं ।। ३४ ।।

छह अनायतन (दोहा)

कुगुरु कुदेव कुधर्म धर, कुगुरु कुदेव कुधर्म ।
इनकी करै सराहना, यह षडायतन कर्म ।। ३५ ।।

अर्थ :- कुगुरु, कुदेव, कुधर्मके उपासकों और कुगुरु, कुदेव, कुधर्मकी प्रशंसा करना ये छह अनायतन हैं ।। ३५ ।।

तीन मूढ़ताके नाम और पच्चीस दोषोका जोड (दोहा)

देवमूढ़ गुरुमूढ़ता, धर्ममूढ़ता पोष ।
आठ आठ षट तीन मिलि, ए पचीस सब दोष ।। ३६ ।।

अर्थ :– देवमूढ़ता अर्थात् सच्चे देवका स्वरूप नहीं जानना, गुरुमूढ़ता अर्थात् निर्ग्रन्थ मुनिका स्वरूप नहीं समझना और धर्ममूढ़ता अर्थात् जिन-भाषित धर्मका स्वरूप नहीं समझना ये तीन मूढ़ता हैं । आठ मद, आठ मल, छह अनायतन तथा तीन मूढ़ता सब मिलाकर पच्चीस दोष हुए ।। ३६ ।।

(७) पाँच कारणोसे सम्यक्त्वका विनाश होता है (दोहा)

ग्यान गरब मति मंदता, निठुर वचन उदगार ।
रुद्रभाव आलस दसा, नास पंच परकार ।। ३७ ।।

अर्थ :– ज्ञानका अभिमान, बुद्धिकी हीनता, निर्दय वचनोंका भाषण, क्रोधी परिणाम और प्रमाद ये पाँच सम्यक्त्वके घातक हैं ।। ३७ ।।

(८) सम्यग्दर्शनके पाँच अतिचार (दोहा)

लोक हास भय भोग रुचि, अग्र सोच थिति मेव ।
मिथ्या आगमकी भगति, मृषा दर्सनी सेव ।। ३८ ।।

अर्थ :– लोक-हास्यका भय अर्थात् सम्यक्त्वरूप प्रवृत्ति करनेमें लोगोंकी हँसीका भय, इन्द्रियोंके विषय भोगनेमें अनुराग, आगामी कालकी चिन्ता, कुशास्त्रोंकी भक्ति और कुदेवोंकी सेवा ये सम्यग्दर्शनके पाँच अतिचार हैं ।। ३८ ।।

(चौपाई)

अतीचार ए पंच परकारा ।
समल करहिं समकितकी धारा ।।
दूषन भूषन गति अनुसरनी ।
दसा आठ समकितकी बरनी ।। ३९ ।।

अर्थ :– ये पाँच प्रकारके अतिचार सम्यग्दर्शनकी उज्ज्वल परिणतिको मलिन करते हैं। यहाँ तक सम्यग्दर्शनको सदोष व निर्दोष दशा प्राप्त कराने वाले आठ विवरण वर्णन किये ।। ३९ ।।

मोहनीयकर्मकी सात प्रकृतियोंके अनुदयसे सम्यग्दर्शन प्रगट होता है

(दोहा)

प्रकृति सात अब मोहकी, कहूं जिनागम [1]जोइ ।
जिनकौ उदै निवारिकैं, सम्यग्दरसन होइ ।। ४० ।।

अर्थ :– मोहनीयकर्मकी जिन सात प्रकृतियोंके अनुदयसे सम्यग्दर्शन प्रगट होता है, उन्हें जिनशासनके अनुसार कहता हूँ ।। ४० ।।

मोहनीयकर्मकी सात प्रकृतियोंके नाम (सवैया इकतीसा)

चारित मोहकी च्यारि मिथ्यातकी तीन तामैं,
प्रथम प्रकृति अनंतानुबंधी कोहनी ।

[1] देखकर ।

बीजी महा-मानरसभीजी मायामयी तीजी,
चौथी महालोभ दसा परिग्रह पोहनी ।।
पाँचईं मिथ्यातमति छट्ठी मिश्रपरनति,
सातईं समै प्रकृति समकित मोहनी ।
एई षट विगवनितासी एक कुतियासी,
सातौं मोहप्रकृति कहावें सत्ता रोहनी ।। ४१ ।।

शब्दार्थ :- चारितमोह=जो आत्माके चारित्र गुणका घात करे। अनन्तानुबन्धी=जो आत्माके स्वरूपाचरण चारित्रको घाते-अनन्त संसारके कारणभूत मिथ्यात्वके साथ जिनका बन्ध होता है। कोहनी=क्रोध। [1]बीजो=दूसरी। पोहनी=पुष्ट करनेवाली। विगवनिता=व्याघ्रनी। कुतिया=कूकरी - अथवा कर्कशा स्त्री। रोहनी=ढँकनेवाली।

अर्थ :- सम्यक्त्वकी घातक चारित्रमोहनीयकी चार और दर्शन-मोहनीयकी तीन ऐसी सात प्रकृतियाँ हैं। उनमेंसे पहली अनंतानुबंधी क्रोध, दूसरी अभिमानके रंगसे रंगी हुई अनंतानुबंधी मान, तीसरी अनंतानुबंधी माया, चौथी परिग्रहको पुष्ट करनेवाली अनंतानुबंधी लोभ, पाँचवीं मिथ्यात्व, छट्ठी मिश्र मिथ्यात्व और सातवीं सम्यक्त्वमोहनीय है। इनमेंसे छह प्रकृतियाँ व्याघ्रनीके समान सम्यक्त्वके पीछे पड़कर भक्षण करनेवाली हैं, और सातवीं कुतिया अर्थात् कुत्ती वा कर्कशा स्त्रीके समान सम्यक्त्वको सकंप वा मलिन करनेवाली है। इस प्रकार ये सातों प्रकृतियाँ सम्यक्त्वके सद्भावको रोकती हैं ।। ४१ ।।

सम्यक्त्वोंके नाम (छप्पय छन्द)

सात प्रकृति उपसमहि, जासु सो उपसम मंडित ।
सात प्रकृति छय करन-हार छायिकी अखंडित ।।
सातमांहि कछु खपै, कछुक उपसम करि रक्खै ।
सो छय उपसमवंत, मिश्र समकित रस रक्खै ।।

[1] यह शब्द गुजराती भाषाका है।

षट प्रकृति उपसमै वा खपै, अथवा छय उपसम करै ।
सातईं प्रकृति जाके उदय, सो वेदक समकित धरै ।। ४२ ।।

शब्दार्थ :– अखडित=अविनाशी । चक्खै=स्वाद लेवे । खपै=क्षय करे ।

अर्थ :– जो ऊपर कही हुई सातों प्रकृतियोंको उपशमाता है वह औपशमिकसम्यग्दृष्टि है । सातों प्रकृतियोंका क्षय करनेवाला क्षायिकसम्यग्दृष्टि है, यह सम्यक्त्व कभी नष्ट नहीं होता । सात प्रकृतियोंमेंसे कुछ क्षय हों और कुछ उपशम हों तो, वह क्षयोपशमसम्यक्त्वी है, उसे सम्यक्त्वका मिश्ररूप स्वाद मिलता है । छह प्रकृतियाँ उपशम हों वा क्षय हों अथवा कोई क्षय और कोई उपशम हो केवल सातवीं प्रकृति सम्यक्त्व मोहनीयका उदय हो तो वह वेदक सम्यक्त्वधारी होता है ।। ४२ ।।

सम्यक्त्वके नव भेदोका वर्णन (दोहा)

छयउपसम वरतै त्रिविधि, वेदक च्यारि प्रकार ।
छायक उपसम जुगल जुत, नौधा समकित धार ।। ४३ ।।

शब्दार्थ :– त्रिविधि=तीन प्रकारका । जुगल=दो । जुत=सहित ।

अर्थ :– क्षयोपशमसम्यक्त्व तीन प्रकारका है, वेदकसम्यक्त्व चार प्रकारका है, और उपशम तथा क्षायिक ये दो भेद और मिलानेसे सम्यक्त्वके नव भेद होते हैं ।। ४३ ।।

क्षयोपशमसम्यक्त्वके तीन भेदोका वर्णन (दोहा)

च्यारि खिपै त्रय उपसमै, पन छै उपसम दोइ ।
छै षट् उपसम एक यौ, छयउपसम त्रिक होइ ।। ४४ ।।

अर्थ :– (१) चारका[१] अर तीनका[२] उपशम, (२) पाँचका[3] क्षय दोका[४] उपशम, (३) छहका[५] क्षय एकका उपशम, इस प्रकार क्षयोपशमसम्यक्त्वके तीन भेद है ।। ४४ ।।

---

[१] अनतानुबधीकी चोकडी ।
[२] दर्शनमोहनीयका त्रिक ।
[3] अनंतानुबधी चौकड़ी और महामिथ्यात्व ।
[४] मिश्रमिथ्यात्व और सम्यक्प्रकृति ।
[५] अनतानुबधीकी चोकडी, महामिथ्यात्व और मिश्र ।

वेदकसम्यक्त्वके चार भेद (दोहा)

जहां च्यारि परकिति खिपहिं, द्वै उपसम इक वेद ।
छय-उपसम वेदक दसा, तासु प्रथम यह भेद ।। ४५ ।।
पंच खिपै इक उपसमै, इक वेदै जिहि ठौर ।
सो छय-उपसम वेदकी, दसा दुतिय यह और ।। ४६ ।।
छै षट वेदै एक जो, छायक वेदक सोइ ।
षट उपसम इक प्रकृति विद, उपसम वेदक होइ ।। ४७ ।।

अर्थ :– (१) जहाँ [1]चार प्रकृतियोंका क्षय, [2]दोका उपशम और [3]एकका उदय है वह प्रथम क्षयोपशमवेदकसम्यक्त्व है, (२) जहाँ [4]पांच प्रकृतियोंका क्षय [5]एकका उपशम और एकका उदय है वह द्वितीय क्षयोपशम-वेदकसम्यक्त्व है, (३) जहाँ [6]छह प्रकृतियोंका क्षय और एकका उदय है वह क्षायिकवेदकसम्यक्त्व है, (४) जहाँ [7]छह प्रकृतियोंका उपशम और एकका उदय है वह उपशमवेदकसम्यक्त्व है ।। ४५–४६–४७ ।।

यहां क्षायिक व उपशमसम्यक्त्वका स्वरूप न कहनेका कारण (दोहा)

उपसम छायककी दसा, पूरव षट पदमांहि ।
कही प्रगट अब पुनरुकति, कारन वरनी नांहि ।। ४८ ।।

शब्दार्थ :– पुनरुकति (पुनरुक्ति) = बार बार कहना।

अर्थ :– क्षायिक और उपशमसम्यक्त्वका स्वरूप पहले ४२ वें छप्पय छन्दमें कह आये हैं, इसलिये पुनरुक्ति दोषके कारण यहाँ नहीं लिखा ।।४८।।

नव प्रकारके सम्यक्त्वोंका विवरण (दोहा)

छय-उपसम वेदक खिपक, उपसम समकित च्यारि ।
तीन च्यारि इक इक मिलत, सब नव भेद विचारि ।। ४९ ।।

---

[1] अनतानुबंधीकी चौकडी ।
[2] महामिथ्यात्व और मिश्र ।
[3] सम्यक्प्रकृति ।
[4] अनंतानुबधी चौकडी और महामिथ्यात्व ।
[5] मिश्र ।
[6] अनतानुबधीकी चौकडी, महामिथ्यात्व और मिश्र ।
[7] अनतानुबंधीकी चौकडी, महामिथ्यात्व और मिश्र ।

अर्थ :– क्षयोपशमसम्यक्त्व तीन प्रकारका, वेदकसम्यक्त्व चार प्रकारका और उपशमसम्यक्त्व एक तथा क्षायिकसम्यक्त्व एक, इस प्रकार सम्यक्त्वके मूल भेद चार और उत्तर भेद नव हैं ।। ४६ ।।

प्रतिज्ञा (सोरठा)

अब निहचै विवहार, अरु सामान्यविशेष विधि ।
कहौं च्यारि परकार, रचना समकित भूमिकी ।। ५० ।।

अर्थ :– सम्यक्त्व सत्ताकी निश्चय, व्यवहार, सामान्य और विशेष ऐसी चार विधि कहते हैं ।। ५० ।।

सम्यक्त्वके चार प्रकार (सवैया इकतीसा)

मिथ्यामति-गंठि-भेदि जगी निरमल जोति,
जोगसौं अतीत सो तो निहचै प्रमानियै ।
वहै दुंद दसासौं कहावै जोग मुद्रा धरै,
मति श्रुतग्यान भेद विवहार मानियै ।।
चेतना चिहन पहिचानि आपा पर वेदै,
पौरुष अलख तातै सामान्य बखानियै ।
करै भेदाभेदकौ विचार विसतार रूप,
हेय गेय उपादेयसौ विशेष जानियै ।। ५१ ।।

शब्दार्थ :– गंठि (ग्रंथि)=गाँठ । भेदि=नष्ट करके । अतीत= रहित । दुद दसा=सविकल्पता ।

अर्थ :– मिथ्यात्वके नष्ट होनेसे मन-वचन-कायके अगोचर जो आत्मा की निर्विकार श्रद्धानकी ज्योति प्रकाशित होती है, उसे निश्चय सम्यक्त्व जानना चाहिये । जिसमें योग, मुद्रा, मतिज्ञान, श्रुतज्ञान आदिके विकल्प हैं, वह व्यवहार सम्यक्त्व जानना । ज्ञानकी अल्प शक्तिके कारण मात्र चेतना चिह्नके धारक आत्माको पहिचानकर निज और परके स्वरूपका जानना सो सामान्य सम्यक्त्व है, और हेय, ज्ञेय, उपादेयके भेदाभेदको विस्तार-रूपसे समझना सो विशेष सम्यक्त्व है ।। ५१ ।।

चतुर्थ गुणस्थानके वर्णनका उपसंहार (सोरठा)

थिति सागर तेतीस, अंतर्मुहूरत एक वा।
अविरतसमकित रीति, यह चतुर्थ गुनथान इति ।। ५२ ।।

अर्थ :– अव्रतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानकी उत्कृष्ट स्थिति तेतीस सागर और जघन्य स्थिति अन्तर्मूहूर्तकी है। यह चौथे गुणस्थानका कथन समाप्त हुआ ।। ५२ ।।

अणुव्रतगुणस्थानका वर्णन प्रतिज्ञा (दोहा)

अब बरनौं इकईस गुन, अरु बावीस अभक्ष।
जिनके संग्रह त्यागसौं, सोभै श्रावक पक्ष ।। ५३ ।।

अर्थ :– जिन गुणोंके ग्रहण करने और अभक्ष्योंके त्यागनेसे श्रावकका पाँचवाँ गुणस्थान सुशोभित होता है, ऐसे इक्कीस गुणों और बाईस अभक्ष्योंका वर्णन करता हूँ ।। ५३ ।।

श्रावकके इक्कीस गुण (सवैया इकतीसा)

लज्जावंत दयावंत प्रसंत प्रतीतवंत,
परदोषकौ ढकैया पर-उपगारी है।
सौमदृष्टी गुनग्राही गरिष्ट सबकौं इष्ट,
शिष्टपक्षी मिष्टवादी दीरघ विचारी है ।।
विशेषग्य रसग्य कृतग्य तग्य धरमग्य,
न दीन न अभिमानी मध्य विवहारी है।
सहज विनीत पापक्रियासौं अतीत ऐसौ,
श्रावक पुनीत इकवीस गुनधारी है ।। ५४ ।।

शब्दार्थ :– प्रसंत=मंद कषायी। प्रतीतवंत=श्रद्धालु। गरिष्ट= सहनशील। इष्ट=प्रिय। शिष्टपक्षी=सत्य पक्षमें सहमत। दीरघ विचारी= अग्रसोची। विशेषज्ञ=अनुभवी। रसज्ञ=मर्मका जाननेवाला। कृतज्ञ= दूसरोंके उपकारको नहीं भूलनेवाला। मध्य विवहारी=दीनता और अभिमान रहित। विनीत=नम्र। अतीत=रहित।

अर्थ :– लज्जा, दया, मंदकषाय, श्रद्धा, दूसरोंके दोष ढांकना, परोपकार, सौम्यदृष्टि, गुणग्राहकता, सहनशीलता, सर्वप्रियता, सत्य पक्ष, मिष्टवचन, अग्रसोची, विशेषज्ञानी, शास्त्रज्ञानकी मर्मज्ञता, कृतज्ञता, तत्त्वज्ञानी, धर्मात्मा, न दीन न अभिमानी – मध्य व्यवहारी, स्वाभाविक विनयवान, पापाचरणसे रहित – ऐसे इक्कीस पवित्र गुण श्रावकोंको ग्रहण करना चाहिये ।। ५४ ।।

बाईस अभक्ष्य (कवित्त)

ओरा घोरबरा निसिभोजन,
बहुबीजा बैंगन संधान ।
पीपर बर ऊमर कठूंबर,
पाकर जो फल होइ अजान ।।
कंदमूल माटी विष आमिष,
मधु माखन अरु मदिरापान ।
फल अति तुच्छ तुसार चलित रस,
जिनमत ए बाईस अखान ।। ५५ ।।

शब्दार्थ :– घोरबरा=द्विदल[1] । निसिभोजन=रात्रिमे आहार करना । सधान=अथाना, मुरब्बा । आमिष=मांस । मधु=शहद । मदिरा=शराब । अति तुच्छ=बहुत छोटे । तुषार=बर्फ । चलित रस=जिनका स्वाद बिगड़ जाय । अखान=अभक्ष्य ।

अर्थ :– (१) ओला (२) द्विदल (३) रात्रिभोजन (४) बहुबीजा[2] (५) बैंगन (६) अथाना, मुरब्बा (७) पीपर फल (८) बड़फल (९) ऊमर फल (१०) कठूमर (११) पाकर फल (१२) [3]अजान फल (१३) कंदमूल (१४) माटी (१५) विष (१६) मांस (१७) शहद (१८) मक्खन (१९) शराब (२०) अतिसूक्ष्म फल (२१) बर्फ (२२) चलित रस – ये बाईस अभक्ष्य जैनमतमें कहे हैं ।। ५५ ।।

---

[1] जिन अन्नोकी दो दाले होती है, उन अन्नोके साथ बिना गरम किया हुआ अर्थात् कच्चा दूध, दही, मठा आदि मिलाकर खाना अभक्ष्य है ।

[2] जिन बहुबीजनके घर नाहि, ते सब बहुबीजा कहलाहि । 'क्रियाकोश'

[3] जिन्हे पहिचानते ही नही है ।

प्रतिज्ञा (दोहा)

अब पंचम गुनथानकी, रचना बरनौं अल्प।
जामैं एकादस दसा, प्रतिमा नाम विकल्प ।। ५६ ।।

अर्थ :– अब पाँचवें गुणस्थानका थोड़ासा वर्णन करते हैं, जिसमें ग्यारह प्रतिमाओंका विकल्प है ।। ५६ ।।

ग्यारह प्रतिमाओंके नाम (सवैया इकतीसा)

दर्सनविसुद्धकारी बारह विरतधारी,
सामाइकचारी पर्वप्रोषध विधि वहै।
सचितकौ परहारी दिवा अपरस नारी,
आठौं जाम ब्रह्मचारी निरारंभी ह्वै रहै ।।
पाप परिग्रह छंडै पापकी न शिक्षा मंडै,
कोऊ याके निमित्त करै सो वस्तु न गहै।
ऐते देसव्रतके धरैया समकिती जीव,
ग्यारह प्रतिमा तिन्हैं भगवंतजी कहै ।। ५७ ।।

अर्थ :– (१) सम्यग्दर्शनमें विशुद्धि उत्पन्न करनेवाली दर्शन प्रतिमा है, (२) बारह व्रतोंका आचरण व्रत प्रतिमा है, (३) सामायिककी प्रवृत्ति सामायिक प्रतिमा है, (४) पर्वमें उपवास-विधि करना प्रोषध प्रतिमा है, (५) सचित्तका त्याग सचित्तविरत प्रतिमा है, (६) दिनमें स्त्री-स्पर्शका त्याग दिवामैथुनव्रत प्रतिमा है, (७) आठों पहर स्त्रीमात्रका त्याग ब्रह्मचर्य प्रतिमा है, (८) सर्व आरंभका त्याग निरारंभ प्रतिमा है, (९) पापके कारणभूत परिग्रहका त्याग सो परिग्रहत्याग प्रतिमा है, (१०) पापकी शिक्षाका त्याग अनुमतित्याग प्रतिमा है, (११) अपने वास्ते बनाये हुए भोजनादिका त्याग उद्देशविरति प्रतिमा है। ये ग्यारह प्रतिमा देशव्रतधारी सम्यग्दृष्टि जीवोंकी जिनराजने कही हैं ।। ५७ ।।

प्रतिमाका स्वरूप (दोहा)

संजम अंस जग्यौ जहां, भोग अरुचि परिनाम।
उदै प्रतिग्याको भयौ, प्रतिमा ताको नाम ।। ५८ ।।

अर्थ :– चारित्र गुणका प्रगट होना, परिणामोंका भोगोंसे विरक्त होना और प्रतिज्ञाका उदय होना इसको प्रतिमा कहते हैं ।। ५८ ।।

दर्शन प्रतिमाका स्वरूप (दोहा)

आठ मूलगुण संग्रहै, कुविसन क्रिया न कोइ ।
दरसन गुन निरमल करै, दरसन प्रतिमा सोइ ।। ५९ ।।

अर्थ :– दर्शन गुणकी निर्मलता, अष्ट मूलगुणोंका[1] ग्रहण और सात कुव्यसनोंका त्याग इसे दर्शन प्रतिमा कहते हैं ।। ५९ ।।

व्रत प्रतिमाका स्वरूप (दोहा)

पंच अनुव्रत आदरै, तीनौं गुनव्रत पाल ।
सिच्छाव्रत चारौं धरै, यह व्रत प्रतिमा चाल ।। ६० ।।

अर्थ :– पाँच अणुव्रत, तीन गुणव्रत और चार शिक्षाव्रतके धारण करनेको व्रत प्रतिमा कहते हैं ।

विशेष :– यहाँ पंच अणुव्रतका निरतिचार पालन होता है, पर गुणव्रत और शिक्षाव्रतोंके अतिचार सर्वथा नहीं टलते ।। ६० ।।

सामायिक प्रतिमाका स्वरूप (दोहा)

[2]दर्व भाव विधि संजुगत, हियै प्रतिग्या टेक ।
तजि ममता समता ग्रहै, अंतरमुहूरत एक ।। ६१ ।।

---

[1] पचपरमेष्ठीमे भक्ति, जीवदया, पानी छानकर काममे लाना, मद्य त्याग, मांस त्याग, मधु त्याग, रात्रिभोजन त्याग और उदम्बर फलोका त्याग, ये आठ मूलगुण हैं। कही कही मद्य, मास, मधु और पांच पापके त्यागको अष्ट मूलगुण कहा है, कही कही पाँच उदबर फल और मद्य, मांस, मधुके त्यागको मूलगुण बतलाये हैं ।

[2] 'सर्ब' ऐसा भी पाठ है ।

(चौपाई)

जो अरि मित्र समान विचारै।
आरत रौद्र कुध्यान निवारै ।।
संयम सहित भावना भावै।
सो सामायिकवंत कहावै ।। ६२ ।।

शब्दार्थ :- दर्व विधि=बाह्य क्रिया - आसन, मुद्रा, पाठ, शरीर और वचनकी स्थिरता आदिकी सावधानी। भाव विधि=मनकी स्थिरता और परिणामोंमें समता भावका रखना। प्रतिज्ञा=आखड़ी। अरि=शत्रु। कुध्यान=खोटा विचार। निवारै=दूर करे।

अर्थ :- मनमें समयकी प्रतिज्ञापूर्वक द्रव्य और भावविधि सहित, एक मुहूर्त अर्थात् दो घड़ी[1] तक ममत्वभावरहित साम्यभाव ग्रहण करना, शत्रु और मित्रपर एकसा भाव रखना, आर्त और रौद्र दोनों कुध्यानोंका निवारण करना और संयममें सावधान रहना सामायिक प्रतिमा कहलाती है ।। ६१-६२ ।।

चौथी प्रतिमाका स्वरूप (दोहा)

सामायिककीसी दसा, च्यारि पहरलौं होइ।
अथवा आठ पहर रहै, प्रोसह प्रतिमा सोइ ।। ६३ ।।

अर्थ :- बारह घंटे अथवा चौबीस घंटे तक सामायिक जैसी स्थिति अर्थात् समताभाव रखनेको प्रोषध प्रतिमा कहते हैं ।। ६३ ।।

पाँचवीं प्रतिमाका स्वरूप (दोहा)

जो सचित्त भोजन तजै, पीवै प्राशुक नीर।
सो सचित्त त्यागी पुरुष, पंच प्रतिग्यागीर ।। ६४ ।।

अर्थ :- सचित्त भोजनका त्याग करना और प्रासुक[2] जल पान करना उसे सचित्तविरति प्रतिमा कहते हैं।

विशेष :- यहाँ सचित्त वनस्पतिको मुखसे विदारण नहीं करते ।।६४।।

---

[1] चौबीस मिनिटकी एक घड़ी होती है।

[2] गर्म किया हुआ वा लवग इलायची राख आदि डालकर स्वाद बदल देनेसे पानी प्रासुक होता है।

छट्ठी प्रतिमाका स्वरूप (चौपाई)

जो दिन ब्रह्मचर्य व्रत पालै।
तिथि आये निसि दिवस संभालै॥
गहि नौ वाड़ि करै व्रत रख्या।
सो षट् प्रतिमा श्रावक अख्या॥ ६५॥

अर्थ :– नव वाड़ सहित दिनमें ब्रह्मचर्य व्रत पालन करना और पर्व-तिथियोंमें दिन-रात ब्रह्मचर्य सम्हालना दिवामैथुनव्रत प्रतिमा है॥ ६५॥

सातवी प्रतिमाका स्वरूप (चौपाई)

जो नौ वाड़ि सहित विधि साधै।
निसि दिन ब्रह्मचर्य आराधै॥
सो सप्तम प्रतिमा धर ग्याता।
सील-सिरोमनि जग विख्याता॥ ६६॥

अर्थ :– जो नव वाड़ सहित सदाकाल ब्रह्मचर्य व्रत पालन करता है, वह ब्रह्मचर्य नामक सातवीं प्रतिमाका धारी ज्ञानी जगत् विख्यात शील-शिरोमणि है॥ ६६॥

नव वाडके नाम (कवित्त)

तियथल वास प्रेम रुचि निरखन,
दे परीछ भाखै मधु वैन।
पूरव भोग केलि रस चिंतन,
गुरु आहार लेत चित चैन॥
करि सुचि तन सिंगार बनावत,
तिय परजंक मध्य सुख सैन।
मन्मथ-कथा उदर भरि भोजन,
ये नौवाड़ि [1]कहै जिन बैन॥ ६७॥

[1] 'कहै मत जैन' ऐसा भी पाठ है

शब्दार्थ :- तियथल वास=स्त्रियोंके समुदायमें रहना। निरखन=देखना। परीछ (परोक्ष)=अप्रत्यक्ष। गुरु आहार=गरिष्ट भोजन। सुचि=पवित्र। परजंक=पलंग। मनमथ=काम। उदर=पेट।

अर्थ :- स्त्रियोंके समागममें रहना, स्त्रियोंको रागभरी दृष्टिसे देखना, स्त्रियोंसे परोक्षमें[1] सराग सम्भाषण करना, पूर्वकालमें भोगे हुए भोग-विलासोंका स्मरण करना, आनन्ददायक गरिष्ट भोजन करना, स्नान मंजन आदिके द्वारा शरीरको आवश्यकतासे अधिक सजाना, स्त्रियोंके पलंग आसन आदिपर सोना बैठना, कामकथा वा कामोत्पादक कथा गीतोंका सुनना, भूखसे अधिक अथवा खूब पेट भरकर भोजन करना। इनके त्यागको जैनमतमें ब्रह्मचर्यकी नव बाड़ कहा है ।। ६७ ।।

आठवीं प्रतिमाका स्वरूप (दोहा)

जो विवेक विधि आदरै, करै न पापारंभ।
सो अष्टम प्रतिमा धनी, कुगति विजै रनथंभ ।। ६८ ।।

अर्थ :- जो विवेक पूर्वक धर्ममें सावधान रहता है और सेवा कृषि वाणिज्य आदिका पापारंभ नहीं करता, वह कुगतिके रणथंभको जीतनेवाली आठवीं प्रतिमाका स्वामी है ।। ६८ ।।

नववीं प्रतिमाका स्वरूप (चौपाई)

जो दसधा परिग्रहको त्यागी।
सुख संतोष सहित वैरागी ।।
समरस संचित किंचित ग्राही।
सो श्रावक नौ प्रतिमा वाही ।। ६९ ।।

अर्थ :- जो वैराग्य और संतोषका आनन्द प्राप्त करता है, तथा दस प्रकारके परिग्रहोंमेंसे थोड़ेसे वस्त्र व पात्र मात्र रखता है, वह साम्यभावका धारक नववीं प्रतिमाका स्वामी है ।। ६९ ।।

---

[1] दृष्टि-दोष बचानेके लिये परदा आदिकी ओटमें सभाषण करना, अथवा पत्र-व्यवहार करना।

दसवीं प्रतिमाका स्वरूप (दोहा)

परकौं पापारंभकौ, जो न देइ उपदेस।
सो दसमी प्रतिमा सहित, श्रावक विगत कलेस ।। ७० ।।

अर्थ :– जो कुटुम्बी व अन्य जनोंको विवाह, वाणिज्य आदि पापारंभ करनेका उपदेश नहीं देता, वह पापरहित दसवीं प्रतिमाका धारक है ।।७०।।

ग्यारहवी प्रतिमाका स्वरूप (चौपाई)

जो सुछंद वरतै तजि डेरा।
मठ मंडपमैं करै बसेरा ।।
उचित आहार उदंड विहारी।
सो एकादश प्रतिमा धारी ।। ७१ ।।

अर्थ :– जो घर छोड़कर मठ मंडपमें निवास करता है, और स्त्री, पुत्र, कुटुम्ब आदिसे विरक्त होकर स्वतंत्र वर्तता है, तथा कृत कारित अनुमोदना रहित योग्य आहार ग्रहण करता है, वह ग्यारहवीं प्रतिमाका धारक है ।। ७१ ।।

प्रतिमाओंके सम्बन्धमें मुख्य उल्लेख (दोहा)

एकादश प्रतिमा दसा, कही देसव्रत मांहि।
वही अनुक्रम मूलसौं, गहौ सु छूटै नांहि ।। ७२ ।।

अर्थ :– देशव्रत गुणस्थानमें ग्यारह प्रतिमाएँ ग्रहण करनेका उपदेश है। सो शुरूसे उत्तरोत्तर अंगीकार करना चाहिये और नीचेकी प्रतिमाओंकी क्रिया छोड़ना नहीं चाहिये ।। ७२ ।।

प्रतिमाओंकी अपेक्षा श्रावकोंके भेद (दोहा)

षट प्रतिमा तांई जघन, मध्यम नौ परजंत।
उत्तम दसमी ग्यारमी, इति प्रतिमा बिरतंत ।। ७३ ।।

अर्थ :– छठवीं प्रतिमा तक जघन्य श्रावक, नववीं प्रतिमा तक मध्यम श्रावक और दसवीं ग्यारहवीं प्रतिमा धारण करनेवालोंको उत्कृष्ट श्रावक कहते हैं। यह प्रतिमाओंका वर्णन पूरा हुआ ।। ७३ ।।

पाँचवें गुणस्थानका काल (चौपाई)

एक कोडि पूरव गिनि लीजै।
तामैं आठ बरस घटि कीजै ।।
यह उत्कृष्ट काल थिति जाकी।
अंतरमुहूरत जघन दशाकी ।। ७४ ।।

अर्थ :– पाँचवें गुणस्थानका उत्कृष्ट काल आठ वर्ष कम एक कोटि पूर्व और जघन्य काल अंतर्मुहूर्त्त है ।। ७४ ।।

एक पूर्वका प्रमाण (दोहा)

सत्तर लाख किरोर मित, छप्पन सहस किरोड़ ।
ऐते बरस मिलाइके, पूरव संख्या जोड़ ।। ७५ ।।

अर्थ :– सत्तर लाख छप्पन हजार एक करोड़का गुणा करनेसे जो संख्या प्राप्त होती है, उतने वर्षका एक पूर्व[1] होता है ।। ७५ ।।

अतर्मुहूर्तका मान (दोहा)

अंतर्मुहूरत द्वै घरी, कछुक घाटि उतकिष्ट ।
एक समय एकावली, अंतरमुहूर्त कनिष्ट ।। ७६ ।।

अर्थ :– दो घड़ीमेंसे एक समय कम अंतर्मुहूर्तका उत्कृष्ट काल है और एक समय अधिक एक आवली[2] अंतर्मुहूर्तका जघन्य काल है तथा बीचके असंख्यात भेद हैं ।। ७६ ।।

छट्ठे गुणस्थानका वर्णन-प्रतिज्ञा (दोहा)

यह पंचम गुनथानकी, रचना कही विचित्र ।
अब छट्ठे गुनथानकी, दसा कहूं सुन मित्र ।। ७७ ।।

अर्थ :– पाँचवें गुणस्थानका यह विचित्र वर्णन किया; अब हे मित्र ! छट्ठे गुणस्थानका स्वरूप सुनो ।। ७७ ।।

---

[1] चौरासी लाख वर्षका एक पूर्वांग होता है, और चौरासी लाख पूर्वांगका एक पूर्व होता है ।

[2] असंख्यात समयकी एक आवली होती है ।

छट्ठे गुणस्थानका स्वरूप (दोहा)

पंच प्रमाद दशा धरै, अट्ठाइस गुनवान ।
थविरकल्पि जिनकल्पि जुत, है प्रमत्तगुनथान ।। ७८ ।।

अर्थ :– जो मुनि अट्ठाईस मूलगुणोंका पालन करते हैं, परन्तु पाँच प्रकारके प्रमादोंमें किंचित् वर्तते हैं, वे मुनि प्रमत्तगुणस्थानी हैं। इस गुणस्थानमें स्थविरकल्पी और जिनकल्पी दोनों प्रकारके साधु रहते हैं ।।७८।।

पाँच प्रमादोके नाम (दोहा)

धर्मराग विकथा वचन, निद्रा विषय कषाय ।
पंच प्रमाद दसा सहित, परमादी मुनिराय ।। ७९ ।।

अर्थ :– धर्ममें अनुराग, विकथावचन, निद्रा, विषय[1], कषाय[2] ऐसे पाँच प्रमाद सहित साधु छट्ठे गुणस्थानवर्ती प्रमत्तमुनि होते है ।।७९।।

साधुके अट्ठाईस मूलगुण (सवैया इकतीसा)

पंच महाव्रत पालै पंच समिति संभालै,
पंच इंद्री जीति भयौ भोगी चित चैनकौ ।
षट आवश्यक क्रिया दर्वित भावित साधै,
प्रासुक धरामैं एक आसन है सैनकौ ।।
मंजन न करै केश लुंचै तन वस्त्र मुंचै,
त्यागै दंतवन पै सुगंध स्वास बैनकौ ।
ठाड़ौ करसे आहार लघुभुंजी एक बार,
अट्ठाइस मूलगुनधारी जती जैनको ।। ८० ।।

शब्दार्थः– पचमहाव्रत=पच पापोका सर्वथा त्याग । प्रासुक=जीव रहित । सैन (शयन)=सोना । मजन=स्नान । केश=बाल । लुंचै=उखाड़े । मुचैं=छोड़े । करसे=हाथसे । लघु=थोड़ा । जती=साधु ।

[1]–[2] यहाँ अनतानुबधी अप्रत्याख्यान प्रत्याख्यान इन तीन चौकड़ीकी बारह कषायोका अनुदय और सज्वलन कषायका तीव्र उदय रहता है, इससे वे साधु किंचित् प्रमादके वशमे होते है और शुभाचारमे विशेषतया वर्तते हैं। यहाँ विषय सेवन वा स्थूलरूपसे कषायमे वर्तनेका प्रयोजन नही है। हाँ, शिष्योको ताड़ना आदिका विकल्प तो भी है।

अर्थ :- पंच महाव्रत पालते हैं, पाँचों समिति पूर्वक वर्तते हैं, पाँचों इन्द्रियोंके विषयोंसे विरक्त होकर प्रसन्न होते हैं, द्रव्य और भाव छह आवश्यक साधते हैं, त्रस जीव रहित भूमिपर करवट रहित शयन करते हैं, यावज्जीवन स्नान नहीं करते, हाथोंसे केशलोंच करते हैं, नग्न रहते हैं, दंतवन नहीं करते, तो भी वचन और श्वासमें सुगंध ही निकलती है, खड़े भोजन लेते हैं, थोड़ा भोजन लेते हैं, भोजन दिनमें एक ही बार लेते हैं। ऐसे अट्ठाईस मूलगुणोंके धारक जैन साधु होते हैं ॥ ८० ॥

पंच अणुव्रत और पंच महाव्रतका स्वरूप (दोहा)

हिंसा मृषा अदत्त धन, मैथुन परिगह साज ।
किंचित त्यागी अनुव्रती, सब त्यागी मुनिराज ॥ ८१ ॥

शब्दार्थ :- मृषा=झूठ । अदत्त=बिना दिया हुआ ।

अर्थ :- हिंसा, झूठ, चोरी मैथुन और परिग्रह इन पाँचों पापोंके किंचित् त्यागी अणुव्रती श्रावक और सर्वथा त्यागी महाव्रती साधु होते हैं ॥ ८१ ॥

पंच समितिका स्वरूप (दोहा)

चलै निरखि भाखै उचित, भखै अदोष अहार ।
लेइ निरखि डारै निरखि, समिति पंच परकार ॥ ८२ ॥

अर्थ :- जीवजन्तुकी रक्षाके लिये देखकर चलना ईर्यासमिति है, हित मित प्रिय वचन बोलना भाषासमिति है, अन्तराय रहित निर्दोष आहार लेना एषणासमिति है; शरीर, पुस्तक, पींछी, कमण्डलु आदिको देख शोधकर उठाना-रखना आदाननिक्षेपणसमिति है, त्रस जीव रहित प्रासुक भूमिपर मल-मूत्रादिक छोड़ना प्रतिष्ठापनासमिति है;-ऐसी ये पाँच समिति हैं ॥ ८२ ॥

छह आवश्यक (दोहा)

समता वंदन थुति करन, पड़कौना सज्झाव ।
काउसग्ग मुद्रा धरन, षडावसिक ये भाव ॥ ८३ ॥

शब्दार्थ:– समता=सामायिक करना। वंदन=चौबीस तीर्थंकरों वा गुरु आदिकी वंदना करना। पड़िकौना (प्रतिक्रमण)=लगे हुए दोषोंपर पश्चात्ताप करना। सज्झाव=स्वाध्याय। काउसग्ग (कायोत्सर्ग)=खड्गासन होकर ध्यान करना। षडावसिक=छह आवश्यक।

अर्थ:– **सामायिक, वंदना, स्तवन, प्रतिक्रमण, स्वाध्याय और कायोत्सर्ग ये साधुके छह आवश्यक कर्म हैं॥ ८३॥**

स्थविरकल्पी और जिनकल्पी साधुओंका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

थविरकलपि जिनकलपि दुविधि मुनि,
दोऊ वनवासी दोऊ नगन रहतु हैं।
दोऊ अठाईस मूलगुनके धरैया दोऊ,
सरव त्यागी ह्वै विरागता गहतु हैं॥
थविरकलपि ते जिनकै शिष्य साखा होइ,
बैठिकै सभामैं धर्मदेसना कहतु हैं।
एकाकी सहज जिनकलपि तपस्वी घोर,
उदैकी मरोरसौं परीसह सहतु हैं॥ ८४॥

अर्थ:– **स्थविरकल्पी और जिनकल्पी ऐसे दो प्रकारके जैन साधु होते हैं। दोनों वनवासी हैं, दोनों नग्न रहते हैं, दोनों अट्ठाईस मूलगुणके धारक होते हैं, दोनों सर्व परिग्रहके त्यागी वैरागी होते हैं। परन्तु स्थविरकल्पी साधु शिष्य-समुदायके साथमें रहते हैं, तथा सभामें बैठकर धर्मोपदेश देते और सुनते हैं, पर जिनकल्पी साधु शिष्य छोड़कर निर्भय अकेले विचरते हैं और महा तपश्चरण करते हैं, तथा कर्मके उदयसे आई हुई बाईस परीषह सहते हैं॥ ८४॥**

वेदनीय कर्मजनित ग्यारह परीषह (सवैया इकतीसा)

ग्रीषममैं धूपथित सीतमैं अकंपचित,
भूखै धरै धीर प्यासै नीर न चहतु हैं।

डंस मसकादिसौं न डरैं भूमि सैन करैं,
बध बंध विथामैं अडोल ह्वै रहतु हैं ।।
चर्या दुख भरै तिन फाससौं न थरहरै,
मल दुरगंधकी गिलानि न गहतु हैं ।
रोगनिकौ न करैं इलाज ऐसे मुनिराज,
वेदनीके उदै ये परीसह सहतु हैं ।। ८५ ।।

अर्थ :– गर्मीके दिनोंमें धूपमें खड़े रहते हैं यह उष्णपरीषहजय है, शीत ऋतुमें जाड़ेसे नहीं डरते यह शीतपरीषहजय है, भूख लगे तब धीरज रखते हैं यह भूखपरीषहजय है, प्यासमें पानी नहीं चाहते यह तृषा-परीषहजय है, डांस मच्छरका भय नहीं करते यह दंशमशकपरीषहका जीतना है, धरतीपर सोते हैं यह शय्यापरीषहजय है, मारने बांधनेके कष्टमें अचल रहते हैं यह बधपरीषहजय है, चलनेका कष्ट सहते हैं यह चर्यापरी-षहजय है, तिनका काँटा लग जावे तो घबराते नहीं यह तृणस्पर्शपरीषहका जीतना है, मल और दुर्गंधित पदार्थोंसे ग्लानि नहीं करते यह मलपरीषहजय है, रोगजनित कष्ट सहते हैं पर उसके निवारणका उपाय नहीं करते यह रोगपरीषहजय है। इस प्रकार वेदनीयकर्मके उदयजनित ग्यारह परीषह मुनिराज सहते हैं ।। ८५ ।।

चारित्रमोहजनित सात परीषह (कुण्डलिया)

ऐते संकट मुनि सहै, चारितमोह उदोत ।
लज्जा संकुच दुख धरै, नगन दिगंबर होत ।।
नगन दिगम्बर होत, श्रोत रति स्वाद न सेवै ।
तिय सनमुख दृग रोकि, मान अपमान न वेवै ।।
थिर ह्वै निरभै रहै, सहै कुवचन जग जेते ।
भिच्छुकपद संग्रहै, लहै मुनि संकट ऐते ।। ८६ ।।

शब्दार्थ :– सकट=दुःख । उदोत=उदयसे । श्रोत=कान । दृग=नेत्र । वेवै (वेदै)=भोगे । कुवचन=गाली । भिच्छुक=याचना ।

अर्थ :– चारित्रमोहके उदयसे मुनिराज निम्न-लिखित सात परीषह सहते है अर्थात् जीतते हैं ।

(१) नग्न दिगम्बर रहनेसे लज्जा और संकोचजनित दुःख सहते हैं, यह नग्नपरीषहजय है। (२) कर्ण आदि इन्द्रियोंके विषयोंका अनुराग नहीं करना सो अरतिपरीषहजय है। (३) स्त्रियोंके हावभावमें मोहित नहीं होना, स्त्रीपरीषहजय है। (४) मान–अपमान की परवाह नहीं करते यह सत्कारपुरस्कारपरीषहजय है। (५) भयका निमित्त मिलनेपर भी आसन ध्यानसे नहीं हटना, सो निषद्यापरीषहजय है। (६) मूर्खोंके कटु वचन सह लेना, आक्रोशपरीषहका जीतना है। (७) प्राण जावे तो भी आहारादिकके लिये दीनतारूप प्रवृत्ति नहीं करना, यह याचनापरीषहजय है। ये सात परीषह चारित्रमोहके उदयसे होती हैं ।। ८६ ।।

ज्ञानावरणीयजनित दो परीषह (दोहा)

अलप ग्यान लघुता लखै, मति उतकरष विलोइ ।
ज्ञानावरन उदोत मुनि, सहै परीसह दोइ ।। ८७ ।।

अर्थ :– ज्ञानावरणीयजनित दो परीषह हैं। अल्पज्ञान होनेसे लोग छोटा गिनते हैं, इससे जो दुख होता है उसे साधु सहते हैं, यह अज्ञानपरीषहजय है। ज्ञानकी विशालता होनेपर गर्व नहीं करते, यह प्रज्ञापरीषहजय है। ऐसी ये दो परीषह ज्ञानावरणीय कर्मके उदयसे जैन साधु सहते हैं ।।८७।।

दर्शनमोहनीयजनित एक और अंतरायजनित एक परीषह (दोहा)

सहै अदरसन दुरदसा, दरसन मोह उदोत ।
रोकै उमग अलाभकी, अंतरायके होत ।। ८८ ।।

अर्थ :– दर्शनमोहनीयके उदयसे सम्यग्दर्शनमें कदाचित् दोष उपजे तो वे सावधान रहते हैं – चलायमान नहीं होते, यह दर्शनपरीषहजय है। अंतरायकर्मके उदयसे वाञ्छित पदार्थकी प्राप्ति न हो, तो जैनमुनि खेद-खिन्न नहीं होते, यह अलाभपरीषहजय है ।। ८८ ।।

बाईस परीषहोंका वर्णन (सवैया इकतीसा)

एकादस वेदनीकी, चारितमोहकी सात,
ग्यानावरनीकी दोइ, एक अंतरायकी ।

दर्सनमोहकी एक द्वाविंसति बाधा सबै,

केई मनसाकी, केई वाकी, केई कायकी ।।

काहूकौ अलप काहूकौ बहुत उनीस तांई,

एक ही समैमैं उदै आवै असहायकी ।

चर्या थित सज्जामांहि एक सीत उस्न मांहि,

एक दोइ होंहि तीन नांहि समुदायकी ।। ८६ ।।

शब्दार्थ :– मनसाकी=मनकी । वाकी (वाक्यकी)=वचनकी । काय=शरीर । सज्जा=शय्या । समुदाय=एक साथ ।

अर्थ :– वेदनीयकी ग्यारह, चारित्रमोहनीयकी सात, ज्ञानावरणीयकी दो, अंतरायकी एक और दर्शनमोहनीयकी एक – ऐसी सब बाईस परीषह हैं । उनमेंसे कोई मनजनित, कोई वचनजनित और कोई कायजनित हैं । इन बाईस परीषहोंमेंसे एक समयमें एक साधुको अधिकसे अधिक उन्नीस तक परीषह उदय आती हैं । क्योंकि चर्या, आसन और शय्या इन तीनमेंसे कोई एक और शीत उष्णमेंसे कोई एक, इस तरह पाँचमेंसे दोका उदय होता है, शेष तीनका उदय नहीं होता ।। ८६ ।।

स्थविरकल्पी और जिनकल्पी साधुकी तुलना (दोहा)

नाना विधि संकट-दसा, सहि साधै सिवपंथ ।

थविरकल्पि जिनकल्पि धर, दोऊ सम निगरंथ ।। ९० ।।

जो मुनि संगतिमैं रहै, थविरकल्पि सो जान ।

एकाकी जाकी दसा, सो जिनकल्पि बखान ।। ९१ ।।

अर्थ :– स्थविरकल्पी और जिनकल्पी दोनों प्रकारके साधु एकसे निर्ग्रंथ होते हैं और अनेक प्रकारकी परीषह जीतकर मोक्षमार्ग साधते हैं ।। ९० ।। जो साधु संघमें रहते हैं वे स्थविरकल्पधारी हैं और जो एकल-विहारी हैं वे जिनकल्पधारी है ।। ९१ ।।

(चौपाई)

थविरकलपि धर कछुक सरागी ।
जिनकलपी महान वैरागी ।
इति प्रमत्तगुनथानक धरनी ।
पूरन भई जथारथ वरनी ।। ६२ ।।

अर्थ :–स्थविरकल्पी साधु किंचित् सरागी होते हैं, और जिनकल्पी साधु अत्यन्त वैरागी होते हैं। यह छट्ठे गुणस्थानका यथार्थ स्वरूप वर्णन किया ।। ६२ ।।

सप्तम गुणस्थानका वर्णन (चौपाई)

अब वरनौं सप्तम विसरामा ।
अपरमत्त गुनथानक नामा ।।
जहां प्रमाद क्रिया विधि नासै ।
धरम ध्यान थिरता परगासै ।। ६३ ।।

अर्थ :– अब स्थिरताके स्थान अप्रमत्तगुणस्थानका वर्णन करते हैं, जहाँ धर्मध्यानमें चंचलता लानेवाली पंच प्रकारकी प्रमाद क्रिया नहीं है और मन धर्मध्यानमें स्थिर होता है ।। ६३ ।।

(दोहा)

प्रथम करन चारित्रकौ, जासु अंत पद होइ ।
जहां अहार विहार नहि, अपरमत्त है सोइ ।। ६४ ।।

अर्थ :– जिस गुणस्थानके अंत तक चारित्रमोहके उपशम व क्षयका कारण अधःप्रवृत्तिकरण चारित्र रहता है और आहार विहार नहीं रहता वह अप्रमत्तगुणस्थान है ।

विशेष :– सातवें गुणस्थानके दो भेद हैं – पहला स्वस्थान और दूसरा सातिशय, सो जब तक छट्ठे से सातवें और सातवेंसे छट्ठे में अनेक बार चढ़ना-पड़ना रहता है, तब तक स्वस्थान गुणस्थान रहता है, और सातिशय गुणस्थानमें अधःकरणके परिणाम रहते हैं, वहाँ आहार-विहार नहीं है ।। ६४ ।।

अष्टम गुणस्थानका वर्णन (चौपाई)

अब बरनौं अष्टम गुनथाना।
नाम अपूरवकरन बखाना।।
कछुक मोह उपशम करि राखै।
अथवा किंचित छय करि नाखै।। ९५।।

अर्थ :- अब अपूर्वकरण नामक आठवें गुणस्थानका वर्णन करता हूँ, जहाँ मोहका किंचित् उपशम[1] अथवा किंचित् क्षय[2] होता है।। ९५।।

पुनः (चौपाई)

जे परिनाम भए नहिं कबही।
तिनकौ उदै देखिये जबही।।
तब अष्टम गुनथानक होई।
चारित करन दूसरौ सोई।। ९६।।

अर्थ :- इस गुणस्थानमें ऐसे विशुद्ध परिणाम होते हैं, जैसे पूर्वमें कभी नहीं हुए थे, इसीलिये इस आठवें गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है। यहाँ चारित्रके तीन करणोंमेंसे अपूर्वकरण नामक दूसरा करण होता है।। ९६।।

नववें गुणस्थानका वर्णन (चौपाई)

अब अनिवृत्तिकरन सुनु भाई।।
जहां भाव थिरता अधिकाई।।
पूरव भाव चलाचल जेते।
सहज अडोल भए सब तेते।। ९७।।

अर्थ :- हे भाई, अब अनिवृत्तिकरण नामक नववें गुणस्थानका स्वरूप सुनो। जहाँ परिणामोंकी अधिक स्थिरता है, इससे पहले आठवें गुणस्थानमें जो परिणाम किंचित् चपल थे, वे यहाँ अचल हो जाते हैं।। ९७।।

[1-2] उपशमश्रेणीमे उपशम और क्षपकश्रेणीमे क्षय होता है।

पुनः (चौपाई)

जहां न भाव उलटि अध आवै।
सो नवमो गुनथान कहावै ॥
चारितमोह जहां बहु छीजा।
सो है चरन करन पद तीजा ॥ ९८ ॥

शब्दार्थ :– उलटि=लौटकर। अध=नीचे। छीजा=नष्ट हुआ।

अर्थ :– जहाँ चढ़े हुए परिणाम फिर नहीं गिरते, वह नववाँ गुणस्थान कहलाता है। इस नववें गुणस्थानमें चारित्रमोहनीयका बहु[1] अंश नष्ट हो जाता है, यह चारित्रका तीसरा करण है ॥ ९८ ॥

दसवें गुणस्थानका वर्णन (चौपाई)

कहौं दसम गुनथान दुसाखा।
जहँ सूछम सिवकी अभिलाखा ॥
सूछमलोभ दसा जहँ लहिये।
सूछमसांपराय सो कहिये ॥ ९९ ॥

अर्थ :– अब दसवें गुणस्थानका वर्णन करता हूँ, जिसमें आठवें और नववें गुणस्थानके समान उपशम और क्षायिकश्रेणीके भेद हैं। जहाँ मोक्षकी अत्यन्त सूक्ष्म अभिलाषा मात्र है, यहाँ सूक्ष्म लोभका उदय है इससे इसे सूक्ष्मसाम्पराय कहते हैं ॥ ९९ ॥

ग्यारहवें गुणस्थानका वर्णन (चौपाई)

अब उपशांतमोह गुनथाना।
कहौं तासु प्रभुता परवांना ॥
जहां मोह उपशमै न भासै।
यथाख्यातचारित परगासै ॥ १०० ॥

अर्थ :– अब ग्यारहवें गुणस्थान उपशांतमोहकी सामर्थ्य कहता हूँ, यहाँ मोहका सर्वथा उपशम है – बिलकुल उदय नहीं दिखता और जीवका यथाख्यातचारित्र प्रगट होता है ॥ १०० ॥

[1] सूक्ष्मलोभको छोड़कर।

पुनः (दोहा)

जाहि फरसकै जीव गिर, परै करै गुन रद्द ।
सो एकादसमी दसा, उपसमकी सरहद्द ॥१०१॥

अर्थ :– जिस गुणस्थानको प्राप्त होकर जीव अवश्य ही गिरता है, और प्राप्त हुए गुणोंको नियमसे नष्ट करता है, वह उपशम चारित्रकी चरम सीमा प्राप्त करनेवाला ग्यारहवाँ गुणस्थान है ॥ १०१ ॥

बारहवें गुणस्थानका वर्णन (चौपाई)

केवलग्यान निकट जहँ आवै ।
तहां जीव सब मोह खिपावै ॥
प्रगटै यथाख्यात परधाना ।
सो द्वादसम खीनगुनठाना ॥१०२॥

अर्थ :– जहाँ जीव मोहको सर्वथा क्षय करता है, वा केवलज्ञान बिलकुल समीप रह जाता है और यथाख्यातचारित्र प्रगट होता है, वह क्षीणमोह नामक बारहवाँ गुणस्थान है ॥ १०२ ॥

उपशमश्रेणीकी अपेक्षा गुणस्थानोका काल (दोहा)

षट सातैं आठैं नवैं, दस एकादस थान ।
अंतरमुहूरत एक वा, एक समै थिति जान ॥१०३॥

अर्थ :– उपशम श्रेणीको अपेक्षा छट्ठे, सातवें, आठवें, नववें, दसवें और ग्यारहवें गुणस्थानका उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त वा जघन्य काल एक समय है ॥ १०३ ॥

क्षपकश्रेणीमें गुणस्थानोंका काल (दोहा)

छपकश्रेनि आठैं नवैं, दस अर वलि [1]बार ।
थिति उत्कृष्ट जघन्य भी, अंतरमुहूरत [2]काल ॥१०४॥

---

[1]–[2] यह प्रास र और ल की कही कही सवर्णताकी नीतिमे निर्दोष है – "रलयो सावर्ण्यं वा वक्तव्य" सारस्वत व्याकरण ।

अर्थ :– क्षपकश्रेणीमें आठवें, नववें, दसवें और बारहवें गुणस्थानकी उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त तथा जघन्य भी अन्तर्मुहूर्त है ।। १०४ ।।

तेरहवें गुणस्थानका वर्णन (दोहा)

छीनमोह पूरन भयौ, करि चूरन चित-चाल ।
अब सजोगगुनथानकी, बरनौं दसा रसाल ।।१०५।।

अर्थ :– चित्तकी वृत्तिको चूर्ण करनेवाले क्षीणमोह गुणस्थानका कथन समाप्त हुआ, अब परमानन्दमय सयोगगुणस्थानकी अवस्था वर्णन करता हूं ।। १०५ ।।

तेरहवें गुणस्थानका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

जाकी दुखदाता-घाती चौकरी विनसि गई,
चौकरी अघाती जरी जेवरी समान है ।
प्रगट भयौ अनंतदंसन अनंतग्यान,
बीरजअनंत सुख सत्ता समाधान है ।।
जामैं आउ नाम गोत वेदनी प्रकृति अस्सी,
इक्यासी चौरासी वा पचासी परवांन है ।
सो है जिन केवली जगतवासी भगवान,
ताकी जो अवस्था सो सजोगीगुनथान है ।।१०६।।

शब्दार्थ :– चौकरी=चार । विनसि गई=नष्ट हो गई । अनतदसन= अनतदर्शन । समाधान=सम्यक्त्व । जगतवासी=ससारी, शरीर सहित ।

अर्थ :– जिस मुनिके दुःखदायक घातिया चतुष्क अर्थात् ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय, मोहनीय, अन्तराय नष्ट हो गये हैं और अघातिया चतुष्क जरी जेवरीके समान शक्तिहीन हुए हैं, जिसको अनन्तदर्शन, अनन्तज्ञान, अनन्तवीर्य, अनन्तसुख सत्ता और परमावगाढ़सम्यक्त्व प्रगट हुए हैं । जिसकी आयु नाम गोत्र और वेदनीय कर्मोंकी मात्र अस्सी, इक्यासी, चौरासी वा पचासी प्रकृतियोंकी सत्ता रह गई है, वह केवलज्ञानी प्रभु संसारमें सुशोभित होता है, और उसीकी अवस्थाको [1]सयोगकेवली गुणस्थान कहते हैं ।

---

[1] यहाँ मन-वचन-कायके सात योग होते हैं, इससे इस गुणस्थानका नाम सयोगकेवली है ।

विशेष :– तेरहवें गुणस्थानमें जो [1]पचासी प्रकृतियोंकी सत्ता कही गई है, सो यह सामान्य कथन है। किसी किसीको तो तीर्थंकर प्रकृति, आहारक शरीर, आहारक आंगोपांग, आहारक बन्धन, आहारक संघात सहित पचासी प्रकृतियोंकी सत्ता रहती है, पर किसीको तीर्थंकर प्रकृतिका सत्व नहीं होता, तो चौरासी प्रकृतियोंकी सत्ता रहती है, और किसीको आहारक चतुष्कका सत्व नहीं रहता और तीर्थंकर प्रकृतिका सत्व रहता है, तो इक्यासी प्रकृतियोंकी सत्ता रहती है तथा किसीको तीर्थंकर प्रकृति और आहारक चतुष्क पाँचोंका सत्व नहीं रहता, मात्र अस्सी प्रकृतियों की सत्ता रहती है ॥ १०६ ॥

केवलज्ञानीकी मुद्रा और स्थिति (सवैया इकतीसा)

जो अडोल परजंक मुद्राधारी सरवथा,
अथवा सु काउसग्ग मुद्रा थिरपाल है।
खेत सपरस कर्म प्रकृतिके उदै आयै,
बिना डग भरै अंतरीच्छ जाकी चाल है।
जाकी थिति पूरव करोड़ आठ वर्ष घाटि,
अंतरमुहूरत जघन्य जग-जाल है।
सो है देव अठारह दूषन रहित ताकौं,
बानारसि कहै मेरी वंदना त्रिकाल है ॥१०७॥

शब्दार्थ :– अडोल=अचल। परजंक मुद्रा=पद्मासन। काउसग्ग=(कायोत्सर्ग) खडे आसन। अंतरीच्छ=अधर। त्रिकाल=सदैव।

अर्थ :– जो केवलज्ञानी भगवान् पद्मासन अथवा कायोत्सर्ग मुद्रा धारण किये हुए हैं, जो क्षेत्र-स्पर्श नामकर्मकी प्रकृतिके उदयसे बिना कदम रक्खे अधर गमन करते हैं, जिनकी संसार स्थिति उत्कृष्ट [2]आठ वर्ष कम एक करोड़ पूर्वकी और जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्तकी है, वे सर्वज्ञदेव अठारह दोष रहित हैं। पं० बनारसीदासजी कहते हैं कि उन्हें मेरी त्रिकाल वन्दना है ॥ १०७ ॥

---

[1] पचासी प्रकृतियोंके नाम पहले अधिकारमे कँह आये हैं।

[2] मोक्षगामी जीवोंकी उत्कृष्ट आयु चौथे काल की अपेक्षा एक कोटि पूर्वकी है, और आठ वर्षकी उमरतक केवलज्ञान नहीं जागता।

केवली भगवानको अठारह दोष नहीं होते (कुण्डलिया)

दूषन अट्ठारह रहित, सो केवलि संजोग।
जनम मरन जाकै नहीं, नहिं निद्रा भय रोग॥
नहिं निद्रा भय रोग, सोग विस्मय न मोह मति।
जरा खेद परस्वेद, नांहि मद बैर विषै रति॥
चिंता नांहि सनेह, नांहि जहँ प्यास न भूखन।
थिर समाधि सुख सहित, रहित अट्ठारह दूषन॥१०८॥

शब्दार्थ :– सोग=शोक। विस्मय=आश्चर्य। जरा=बुढ़ापा। परस्वेद (प्रश्वेद)=पसीना। सनेह=राग।

अर्थ :– जन्म, मृत्यु, निद्रा, भय, रोग, शोक, आश्चर्य, मोह, बुढ़ापा, खेद, पसीना, गर्व, द्वेष, रति, चिंता, राग, प्यास, भूख ये अठारह दोष सयोगकेवली जिनराजको नहीं होते, और निर्विकल्प आनन्दमे सदा लीन रहते है॥ १०८॥

केवलज्ञानीप्रभुके परमौदारिक शरीरका अतिशय (कुण्डलिया)

वानी जहां निरच्छरी, सप्त धातु मल नांहि।
केस रोम नख नहिं बढै, परम उदारिक मांहि॥
परम उदारिक मांहि, जांहि इंद्रिय विकार नसि।
यथाख्यातचारित, प्रधान थिर सुकल ध्यान ससि॥
लोकालोक प्रकास-करन केवल रजधानी।
सो तेरम गुनथान, जहां अतिशयमय वानी॥१०९॥

शब्दार्थ :– निरच्छरी = अक्षर रहित। केस (केश) = बाल। नख=नाखून। उदारिक (औदारिक)=स्थूल। ससि (शशि)=चन्द्रमा।

अर्थ :– तेरहवें गुणस्थानमें भगवानकी अतिशयमय निरक्षरी दिव्य-ध्वनि खिरती है। उनका परमौदारिक शरीर सप्त धातु और मल-मूत्र रहित होता है। केश रोम और नाखून नहीं बढ़ते, इन्द्रियोंके विषय नष्ट हो जाते हैं, पवित्र यथाख्यातचारित्र प्रगट होता है, स्थिर शुक्लध्यानरूप चन्द्रमाका उदय होता है, लोकालोकके प्रकाशक केवलज्ञानपर उनका साम्राज्य रहता है॥ १०९॥

चौदहवें गुणस्थानका वर्णन-प्रतिज्ञा (दोहा)

यह सयोगगुनथानकी, रचना कही अनूप।
अब अयोगकेवल दसा, कहूं जथारथ रूप ।। ११० ।।

अर्थः — यह सयोगी गुणस्थानका वर्णन किया, अब अयोगकेवली गुणस्थानका वास्तविक वर्णन करता हूँ ।। ११० ।।

चौदहवे गुणस्थानका स्वरूप (सवैया इकतीसा)

जहां काहू जीवकौं असाता उदै साता नाहिं,
काहूकौं असाता नाहिं, साता उदै पाइयै ।
मन वच कायसौं अतीत भयौ जहां जीव,
जाकौ जसगीत जगजीतरूप गाइयै ।।
जामैं कर्म प्रकृतिकी सत्ता जोगी जिनकीनी,
अंतकाल द्वै समैमैं सकल खिपाइयै ।
जाकी थिति पंच लघु अच्छर प्रमान सोई,
चौदहौं अजोगीगुनठाना ठहराइयै ।। १११ ।।

शब्दार्थ :- अतीत=रहित । खिपाइयै=क्षय करते है । लघु=ह्रस्व ।

अर्थ :– जहाँपर किसी जीवको असाताका[1] उदय रहता है साताका नहीं रहता, और किसी जीवको साताका उदय रहता है असाताका नहीं रहता, जहाँ जीवके मन-वचन-कायके योगोंकी प्रवृत्ति सर्वथा शून्य हो जाती है, जिसके जगज्जयी होनेके गीत गाये जाते हैं, जिसको सयोगी जिनके समान अघातिया कर्म-प्रकृतियोंकी सत्ता रहती है, सो उन्हें अन्तके दो समयोंमें सर्वथा क्षय[2] करते हैं, जिस गुणस्थानका काल ह्रस्व पंच अक्षर प्रमाण है, वह अयोगी जिन चौदहवां गुणस्थान है ।। १११ ।।

इति चतुर्दश गुणस्थानाधिकार वर्णन समाप्त ।

---

[1] केवलज्ञानी भगवानको असाताका उदय बाचकर विस्मित नही होना चाहिये । वहा असाता कर्म, उदयमे सातारूप परिणमता है ।

[2] **पुनि चौदहे चौथे सुकलबल बहत्तर तेरह हतीं,**
'जिनेन्द्रपचकल्याणक'

बंधका मूल आस्रव और मोक्षका मूल सवर है (दोहा)

चौदह गुनथानक दसा, जगवासी जिय भूल ।
आस्रव संवर भाव द्वै, बंध मोखके मूल ।। ११२ ।।

अर्थ :– गुणस्थानोंकी ये चौदह अवस्थाएँ संसारी अशुद्ध जीवोंकी हैं। आस्रव और संवर भाव बन्ध और मोक्षकी जड़ हैं; अर्थात् आस्रव बन्धकी जड़ है और संवर मोक्षकी जड़ है ।। ११२ ।।

संवरको नमस्कार (चौपाई)

आस्रव संवर परनति जौलौं ।
जगतनिवासी चेतन तौलौं ।।
आस्रव संवर विधि विवहारा ।
दोऊ भव-पथ सिव-पथ धारा ।। ११३ ।।
आस्रवरूप बंध उतपाता ।
संवर ग्यान मोख-पद-दाता ।।
जा संवरसौं आस्रव छीजे ।
ताकौं नमस्कार अब कीजे ।। ११४ ।।

अर्थ :– जब तक आस्रव और संवरके परिणाम हैं, तब तक जीवका संसारमें निवास है। उन दोनोंमें आस्रव-विधिका व्यवहार संसार-मार्गकी परिणति है, और संवर-विधिका व्यवहार मोक्ष-मार्गकी परिणति है ।।११३।। आस्रव बन्धका उत्पादक है और संवर ज्ञानका रूप है, मोक्षपदका देनेवाला है। जिस संवरसे आस्रवका अभाव होता है, उसे नमस्कार करता हूँ ।।११४।।

ग्रथके अतमें संवरस्वरूप ज्ञानको नमस्कार (सवैया इकतीसा)

जगतके प्रानी जीति ह्वै रह्यौ गुमानी ऐसौ,
आस्रव असुर दुखदानी महाभीम है ।
ताकौ परताप खंडिवेकौं प्रगट भयौ,
धर्मकौ धरैया कर्म-रोगकौ हकीम है ।।

जाके परभाव आगे भागें परभाव सब,
नागर नवल सुखसागरकी सीम है।
संवरकौ रूप धरै साधै सिवराह ऐसौ,
ग्यान पातसाह ताकौं मेरी तसलीम है ।। ११५ ।।

शब्दार्थ :– गुमानी=अभिमानी । असुर=राक्षस । महाभीम=बड़ा भयानक । परताप (प्रताप)=तेज । खडिवैकौं=नष्ट करनेके लिये । हकीम=वैद्य । परभाव (प्रभाव)=पराक्रम । परभाव=पुद्गलजनित विकार । नागर=चतुर । नवल=नवीन । सीम=मर्यादा । पातसाह=बादशाह । तसलीम=वन्दना ।

अर्थ :– आस्रवरूप राक्षस जगतके जीवोंको अपने वशमें करके अभिमानी हो रहा है, जो अत्यन्त दुःखदायक और महा भयानक है, उसका वैभव नष्ट करनेके लिये जो उत्पन्न हुआ है, जो धर्मका धारक है, कर्मरूप रोगके लिये वैद्यके समान है, जिसके प्रभावके आगे परद्रव्यजनित राग-द्वेष आदि विभाव दूर भागते हैं, जो अत्यन्त प्रवीन और अनादिकालसे नहीं पाया था इसलिये नवीन है, जो सुखके समुद्रकी सीमाको प्राप्त हुआ है, जिसने संवरका रूप धारण किया है, जो मोक्षमार्गका साधक है, ऐसे ज्ञानरूप बादशाहको मेरा प्रणाम है ।। ११५ ।।

तेरहवें अधिकारका सार

जिस प्रकार सफेद वस्त्रपर नाना रंगोंका निमित्त लगनेसे वह अनेकाकार होता है, उसी प्रकार शुद्ध बुद्ध आत्मापर अनादि कालसे मोह और योगोंका सम्बन्ध होनेसे उसकी संसारी दशामें अनेक अवस्थाएँ होती हैं, उनहीका नाम गुणस्थान है। यद्यपि वे अनेक हैं पर शिष्योंके सम्बोधनार्थ श्रीगुरुने १४ बतलाये हैं। ये गुणस्थान जीवके स्वभाव नहीं हैं, पर अजीवमें नहीं पाये जाते, जीवमें ही होते हैं, इसलिये जीवके विभाव हैं, अथवा यों कहना चाहिये कि व्यवहार नयसे गुणस्थानोंकी अपेक्षा संसारी जीवोंके चौदह भेद हैं।

पहले गुणस्थानमें मिथ्यात्व, दूसरेमें अनन्तानुबन्धी, तीसरेमें मिश्रमोहनीयका उदय मुख्यतया रहता है, और चौथे गुणस्थानमें मिथ्यात्व, अनन्तानुबन्धी और मिश्रमोहनीयका, पाँचवेमें अप्रत्याख्यानावरणीयका,

छट्ठे में प्रत्याख्यानावरणीयका अनुदय रहता है। सातवें आठवें और नववेंमें संज्वलनका क्रमशः मन्द, मन्दतर, मन्दतम उदय रहता है, दसवेंमें संज्वलन सूक्ष्मलोभ मात्रका उदय और सर्वमोहका क्षय है। ग्यारहवेंमें सर्वमोहका उपशम और बारहवेंमें सर्वमोहका क्षय है। यहाँ तक छद्मस्थ अवस्था रहती है, केवलज्ञानका विकास नहीं है। तेरहवेंमें पूर्णज्ञान है परन्तु योगोंके द्वारा आत्मप्रदेश सकम्प होते हैं, और चौदहवें गुणस्थानमें केवलज्ञानी प्रभुके आत्म-प्रदेश भी स्थिर हो जाते हैं। सभी गुणस्थानोंमें जीव सदेह[१] रहता है, सिद्ध भगवान गुणस्थानोंकी कल्पनासे रहित हैं, इसलिये गुणस्थान जीवके निज-स्वरूप नहीं है, पर हैं, परजनित है, ऐसा जानकर गुणस्थानोंके विकल्पोंसे रहित शुद्ध बुद्ध आत्माका अनुभव करना चाहिये।

हम बैठे अपनी मौन सौं ॥

दिन दस के मिहमान जगत जन, बोलि बिगारै कौन सौं। हम० ॥ १ ॥

गये विलाय भरम के बादर, परमारथ-पथ-पौनसौं।
अब अन्तर गति भई हमारी, परचे राधारौनसौं। हम० ॥ २ ॥

प्रगटी सुधापान की महिमा, मन नहिं लागै बौनसौं।
छिन न सुहाय और रस फीके, रुचि साहिब के लौनसौं। हम० ॥ ३ ॥

रहे अघाय पाय सुख सपति, को निकसै निज भौनसौं।
सहज भाव सद्गुरु की संगति, सुरझै आवागौनसौं। हम० ॥ ४ ॥

---

[१] विग्रह गतिमे कार्माण तैजस शरीरका सम्बन्ध रहता है।

ग्रन्थ समाप्ति और अन्तिम प्रशस्ति

(चौपाई)

भयौ ग्रंथ संपूरन भाखा ।
बरनी गुनथानककी साखा ॥
बरनन और कहांलौं कहियै ।
जथा सकति कहि चुप ह्वै रहियै ॥ १ ॥

अर्थ :– भाषाका समयसार ग्रन्थ समाप्त हुआ और गुणस्थान अधिकारका वर्णन किया । इसका और कहाँ तक वर्णन करें, शक्ति अनुसार कहकर चुप हो रहना उचित है ॥१॥

(चौपाई)

लहिये ओर न ग्रंथ उदधिका ।
ज्यौं ज्यौं कहियै त्यौं त्यौं अधिका ॥
तातैं नाटक अगम अपारा ।
अलप कवीसुरकी मतिधारा ॥ २ ॥

अर्थ :– ग्रन्थरूप समुद्रका पार नहीं पा सकते, ज्यों ज्यों कथन किया जावे त्यों त्यों बढ़ता ही जाता है, क्योंकि नाटक अपरम्पार है और कविकी बुद्धि तुच्छ है ॥२॥

विशेष :– यहाँ ग्रन्थको समुद्रकी उपमा दी है और कविकी बुद्धिको छोटी नदीकी उपमा है ।

(दोहा)

समयसार नाटक अकथ, कविकी मति लघु होइ ।
तातैं कहत बनारसी, पूरन कथै न कोइ ॥ ३ ॥

अर्थ :– समयसार नाटकका वर्णन महान है, कविकी बुद्धि थोड़ी है, इससे पंडित बनारसीदासजी कहते हैं, कि उसे कोई पूरा पूरा नहीं कह सकता ।।३।।

ग्रन्थ-महिमा (सवैया इकतीसा)

जैसें कोऊ एकाकी सुभट पराक्रम करि,
जीतै किहि भांति चक्री कटकसौं लरनौ ।
जैसें कोऊ परवीन तारू भुजभारू नर,
तरै कैसै स्वयंभूरमन सिंधु तरनौ ।।
जैसें कोऊ उद्दमी उछाह मनमांहि धरै,
करै कैसें कारज विधाता कैसौ करनौ ।
तैसें तुच्छ मति मोरी तामैं कविकला थोरी,
नाटक अपार मैं कहांलौं याहि वरनौ ।। ४ ।।

अर्थ :– यदि कोई अकेला योद्धा अपने बाहुबलके द्वारा चक्रवर्त्तीके दलसे लड़े, तो वह कैसे जीत सकता है ? अथवा कोई जलतारिणी विद्यामें कुशल मनुष्य स्वयंभूरमण समुद्रको तैरना चाहे, तो कैसे पार पा सकता है ? अथवा कोई उद्योगी मनुष्य मनमें उत्साहित होकर विधाता[1] जैसा काम करना चाहे, तो कैसे कर सकता है ? उसी प्रकार मेरी बुद्धि अल्प है वा काव्य-कौशल कम है और नाटक महान् है, इसका मैं कहाँ तक वर्णन करूँ ।।४।।

जीव-नटकी महिमा (सवैया इकतीसा)

जैसे वट वृच्छ एक, तामैं फल हैं अनेक,
फल फल बहु बीज, बीज बीज वट है ।
वटमांहि फल, फल मांहि बीज तामैं वट,
कीजै जो विचार, तौ अनंतता अघट है ।।
तैसैं एक सत्तामैं, अनंत गुन परजाय,
पर्जैमैं अनंत नृत्य तामैंऽनंत ठट है ।

[1] यहाँ दृष्टान्तमात्र ग्रहण किया है ।

ठटमैं अनंतकला, कलामैं अनंतरूप,
रूपमैं अनंत सत्ता, ऐसौ जीव नट है ।। ५ ।।

अर्थ :– जिस प्रकार एक वटके वृक्षमें अनेक फल होते हैं, प्रत्येक फलमें बहुतसे बीज तथा प्रत्येक बीजमें फिर वट वृक्षका अस्तित्व रहता है, और बुद्धिसे काम लिया जावे तो फिर उस वट वृक्षमें बहुतसे फल और प्रत्येक फलमें बहुतसे बीज और प्रत्येक बीजमें वट वृक्षकी सत्ता प्रतीत होती है, इस प्रकार वट वृक्षके अनन्तपनेकी थाह नहीं मिलती। उसी प्रकार जीवरूपी नटकी एक सत्तामें अनन्त गुण हैं, प्रत्येक गुणमें अनन्त पर्यायें हैं, प्रत्येक पर्यायमें अनन्त नृत्य हैं, प्रत्येक नृत्यमें अनन्त खेल हैं, प्रत्येक खेलमें अनन्त कलाएँ हैं, और प्रत्येक कलाको अनन्त आकृतियाँ हैं, इस प्रकार जीव बहुत ही विलक्षण नाटक करने वाला है ।। ५ ।।

(दोहा)

ब्रह्मग्यान आकासमैं, उड़ै सुमति खग होइ ।
यथा सकति उद्दिम करै, पार न पावै कोइ ।। ६ ।।

अर्थ :– ब्रह्मज्ञानरूपी आकाशमें यदि श्रुतज्ञानरूपी पक्षी शक्ति अनुसार उड़नेका प्रयत्न करे, तो कभी अन्त नहीं पा सकता ।। ६ ।।

(चौपाई)

ब्रह्मग्यान-नभ अंत न पावै ।
सुमति परोछ कहांलौं धावै ।।
जिहि विधि समयसार जिनि कीनौं ।
तिनके नाम कहौं अब तीनौं ।। ७ ।।

अर्थ :– ब्रह्मज्ञानरूप आकाश अनन्त है और श्रुतज्ञान परोक्ष है, कहाँ तक दौड़ लगावेगा? अब जिन्होंने समयसारकी जैसी रचना की है उन तीनों के नाम कहता हूँ ।। ७ ।।

त्रय कवियोंके नाम (सवैया इकतीसा)

कुंदकुंदाचारिज प्रथम गाथाबद्ध करि,
समैसार नाटक विचारि नाम दयौ है ।

ताहीको परंपरा अमृतचंद्र भये तिन,
संसकृत कलस सम्हारि सुख लयौ है ।।
प्रगट्यौ बनारसी गृहस्थ सिरीमाल अब,
किये हैं कवित्त हियै बोधिबीज बयौ है ।
सबद अनादि तामैं अरथ अनादि जीव,
नाटक अनादि यौं अनादि ही कौ भयौ है ।। ८ ।।

अर्थ :– इसे पहले स्वामी कुन्दकुन्दाचार्यने प्राकृत गाथा छन्दमें रचा और समयसार नाम रक्खा । उन्हींकी कृतिपर उन्हींके आम्नायी स्वामी अमृतचन्द्रसूरि संस्कृत भाषाके कलशा रचकर प्रसन्न हुए । पश्चात् श्रीमाल जातिमें पण्डित बनारसीदासजी श्रावकधर्म प्रतिपालक हुए, उन्होंने कवित्त रचना करके हृदयमें ज्ञानका बीज बोया । यों तो शब्द अनादि है उसका पदार्थ अनादि है, जीव अनादि है, नाटक अनादि है, इसलिये नाटक समयसार अनादि कालसे ही है ।। ८ ।।

सुकवि लक्षण (चौपाई)

अब कछु कहौं जथारथ वानी ।
सुकवि कुकविकी कथा कहानी ।।
प्रथमहिं सुकवि कहावै सोई ।
परमारथ रस वरनै जोई ।। ९ ।।
कलपित बात हियै नहिं आनै ।
गुरुपरंपरा रीति बखानै ।।
सत्यारथ सैली नहिं छंडै ।
मृषावादसौं प्रीति न मंडै ।।१०।।

अर्थ :– अब सुकवि कुकविकी थोड़ीसी वास्तविक चर्चा करता हूँ । उनमें सुकविकी प्रथम श्रेणी है । वे पारमार्थिक रसका वर्णन करते है, मनमें कपोलकल्पना नहीं करते और ऋषि-परम्पराके अनुसार कथन करते हैं । सत्यार्थ-मार्गको नहीं छोड़ते और असत्य कथनसे प्रीति नहीं जोड़ते ।।९-१०।।

(दोहा)

छंद सबद अच्छर अरथ, कहै सिद्धांत प्रवांन ।
जो इहि विधि रचना रचै, सो है सुकवि सुजान ।। ११ ।।

अर्थ :– जो छन्द, शब्द, अक्षर, अर्थकी रचना सिद्धान्तके अनुसार करते हैं वे ज्ञानी सुकवि हैं ।। ११ ।।

कुकवि लक्षण (चौपाई)

अब सुनु कुकवि कहौं है जैसा ।
अपराधी हिय अंध अनेसा ।।
मृषाभाव रस वरनै हितसौं ।
नई उकति उपजावै चितसौं ।। १२ ।।
ख्याति लाभ पूजा मन आनै ।
परमारथ-पथ भेद न जानै ।।
वानी जीव एक करि बूझै ।
जाकौ चित जड़ ग्रंथ न सूझै ।। १३ ।।

अर्थ :– अब जैसा कुकवि होता है सो कहता हूँ, उसे सुनो, वह पापी हृदयका अंधा हठग्राही होता है । उसके मनमें जो नई कल्पनाएँ उपजती हैं, उनका और सांसारिक रसका वर्णन बड़े प्रेमसे करता है । वह मोक्षमार्गका मर्म नहीं जानता और मनमें ख्याति लाभ पूजा आदिकी चाह रखता है । वह वचनको आत्मा जानता है, हृदयका मूर्ख होता है, उसे शास्त्रज्ञान नहीं है ।। १२-१३ ।।

(चौपाई)

वानी लीन भयौ जग डोलै ।
वानी ममता त्यागि न बोलै ।।
है अनादि वानी जगमांही ।
कुकवि बात यह समझै नांही ।। १४ ।।

अर्थ :– वह वचनमें लीन होकर संसारमें भटकता है, वचनकी ममता छोड़कर कथन नहीं करता। संसारमें वचन अनादिकालका है, यह तत्त्व कुकवि लोग नहीं समझते ।। १४ ।।

वाणी-व्याख्या (सवैया इकतीसा)

जैसैं काहू देसमैं सलिल-धारा कारंजकी,
नदीसौं निकसि फिर नदीमें समानी है।
नगरमें ठौर ठौर फैलि रही चहुं ओर,
जाकै ढिग बहै सोइ कहै मेरौ पानी है ।।
त्यौंही घट सदन सदनमै अनादि ब्रह्म,
वदन वदनमै अनादिहीकी वानी है।
करम कलोलसौं उसासकी बयारि बाजै,
तासौं कहै मेरी धुनि ऐसौ मूढ़ प्रानी है ।। १५ ।।

अर्थ :– जिस प्रकार किसी स्थानसे पानीकी धारा शाखारूप होकर नदीसे निकलती है और फिर उसी नदीमें मिल जाती है, वह शाखा शहरमें जहाँ तहाँ होकर बह निकलती है, सो जिसके मकानके पास होकर बहती है वही कहता है कि, यह पानी मेरा है, उसी प्रकार हृदयरूप घर है और घरमें अनादि ब्रह्म है और प्रत्येकके मुखमें अनादि कालका वचन है, कर्मकी लहरोंसे उच्छ्वासरूप हवा बहती है इससे मूर्ख जीव उसे अपनी ध्वनि कहते हैं ।। १५ ।।

(दोहा)

ऐसे मूढ़ कुकवि कुधी, गहै मृषा मग दौर।
रहै मगन अभिमानमैं, कहैं औरकी और ।। १६ ।।
वस्तु सरूप लखै नहीं, बाहिज द्रिष्टि प्रवांन।
मृषा विलास विलोकिकै, करै मृषा गुन गान ।। १७ ।।

अर्थ :– इस प्रकार मिथ्यादृष्टि कुकवि उन्मार्गपर चलते हैं और अभिमानमें मस्त होकर अन्यथा कथन करते हैं। वे पदार्थका असली स्वरूप नहीं देखते, बाह्यदृष्टिसे असत्य परिणति देखकर झूठा वर्णन करते हैं ।। १६–१७ ।।

मृषा गुणगान कथन (सवैया इकतीसा)

मांसकी गरंथि कुच कंचन-कलस कहैं,
कहैं मुख चंद जो सलेषमाको घरु है।
हाड़के दसन आहि हीरा मोती कहैं ताहि,
मांसके अधर ओंठ कहैं बिंबफरु है ।।
हाड़ दंड भुजा कहैं कौंलनाल कामधुजा,
हाड़हीके थंभा जंघा कहैं रंभातरु है।
योंही झूठी जुगति बनावें और कहावें कवि,
येतेपर कहैं हमें सारदाको वरु है ।। १८ ।।

शब्दार्थ :– गरथि=डली। कुच=स्तन। सलेषमा (श्लेष्मा)=कफ। दसन=दाँत। आहि=है। बिंबफल (बिंबाफल)=कुँदरू। कौलनाल (कमलनाल)=कमलकी डंडी। रंभातरु=केलेका वृक्ष।

अर्थ :– कुकवि मांसके पिण्डरूप कुचोंको सुवर्णघट कहते है, कफ, खकार आदिके घररूप मुखको चन्द्रमा कहते हैं, हड्डीके दाँतोंको हीरा-मोती कहते हैं, मांसके ओठोंको कुँदरू कहते हैं, हाड़के दण्डोंरूप भुजाओंको कमल की डंडी अथवा कामदेवकी पताका कहते हैं, हड्डीके खम्भेरूप जाँघोंको केलेका वृक्ष कहते हैं। वे इस प्रकार झूठी झूठी युक्तियाँ गढ़ते हैं और कवि कहलाते हैं इतनेपर भी कहते हैं कि हमें सरस्वती का वरदान है ।। १८ ।।

(चौपाई)

मिथ्यावंत कुकवि जे प्रानी।
मिथ्या तिनकी भाषित वानी ।।

मिथ्यामती सुकवि जो होई।
वचन प्रवांन करै सब कोई ॥ १९ ॥

अर्थ :– जो प्राणी मिथ्यादृष्टि और कुकवि होते हैं, उनका कहा हुआ वचन असत्य होता है, परन्तु जो सम्यग्दर्शनसे सम्पन्न तो नहीं होते पर शास्त्रोक्त कविता करते हैं, उनका वचन श्रद्धान करने योग्य होता है ॥१९॥

(दोहा)

वचन प्रवांन करै सुकवि, पुरुष हिए परवांन।
दोऊ अंग प्रवांन जो, सो है सहज सुजान ॥ २० ॥

अर्थ :– जिनकी वाणी शास्त्रोक्त होती है और हृदयमें तत्त्वश्रद्धान होता है, उनका मन और वचन दोनों प्रामाणिक है और वे ही सुकवि हैं ॥ २० ॥

समयसार नाटककी व्यवस्था (चौपाई)

अब यह बात कहूं है जैसे।
नाटक भाषा भयौ सु ऐसे ॥
कुंदकुंदमुनि मूल उधरता।
अमृतचंद्र टीकाके करता ॥ २१ ॥

अर्थ :– अब यह बात कहता हूँ कि नाटक समयसारकी काव्य-रचना किस प्रकार हुई है। इस ग्रन्थके मूलकर्त्ता कुन्दकुन्दस्वामी और टीकाकार अमृतचन्द्रसूरि हैं ॥ २१ ॥

समैसार नाटक सुखदानी।
टीका सहित संस्कृत वानी ॥
पंडित पढ़ै सु दिढ़मति बूझै।
अलपमतीकौं अरथ न सूझै ॥ २२ ॥

अर्थ :– समयसार नाटकको सुखदायक संस्कृतटीका पण्डित लोग पढ़ते और विशेष ज्ञानी समझते हैं, परन्तु अल्पबुद्धि जीवोंकी समझमें नहीं आ सकती थी ।। २२ ।।

पांडे राजमल्ल जिनधर्मी ।
समैसार नाटकके मर्मी ।।
तिन गिरंथकी टीका कीनी ।
बालबोध सुगम कर दीनी ।। २३ ।।
इहि विधि बोध-वचनिका फैली ।
समै पाय अध्यातम सैली ।।
प्रगटी जगमांही जिनवानी ।
घर घर नाटक कथा बखानी ।। २४ ।।

अर्थ :– जैनधर्मी पांडे राजमलजी नाटक समयसारके ज्ञाताने इस ग्रन्थकी बालबोध सहज-टीका की । इस प्रकार समय पाकर इस आध्यात्मिक-विद्याकी भाषावचनिका विस्तृत हुई, जगतमें जिनवाणीका प्रचार हुआ और घर घर नाटककी चर्चा होने लगी ।। २३–२४ ।।

(चौपाई)

नगर आगरे मांहि विख्याता ।
कारन पाइ भए बहु ग्याता ।।
पंच पुरुष अति निपुन प्रवीने ।
निसिदिन ग्यान-कथा रस-भीने ।।२५ ।।

अर्थ :– प्रसिद्ध शहर आगरेमें [1]निमित्त मिलनेपर इसके बहुतसे जानकार हुए, उनमें पाँच मनुष्य अत्यन्त कुशल हुए, जो दिन-रात ज्ञान-चर्चामें लवलीन रहते थे ।। २५ ।।

[1] सत्संगति, गुरुसमागम आदिका ।

(दोहा)

रूपचंद पंडित प्रथम, दुतिय चतुर्भुज नाम ।
तृतिय भगोतीदास नर, कौंरपाल गुन धाम ।। २६ ।।
धर्मदास ये पंचजन, मिलि बैठें इक ठौर ।
परमारथ-चरचा करैं, इनके कथा न और ।। २७ ।।

अर्थ :- पहले पण्डित रूपचन्दजी, दूसरे पण्डित चतुर्भुजजी, तीसरे पण्डित भगोतीदासजी, चौथे पण्डित कुँवरपालजी और पाँचवें पण्डित धर्मदासजी। ये पाँचों सज्जन मिलकर एक स्थानमें बैठते तथा मोक्षमार्गकी चर्चा करते थे और दूसरी वार्ता नहीं करते थे ।। २६-२७ ।।

(दोहा)

कबहूं नाटक रस सुनैं, कबहूं और सिद्धंत ।
कबहूं बिंग बनाइकैं, कहैं बोध विरतंत ।। २८ ।।

अर्थ :- ये कभी नाटकका रहस्य सुनते, कभी और शास्त्र सुनते और कभी तर्क खड़ी करके ज्ञानचर्चा करते थे ।। २८ ।।

(दोहा)

चित कौंरा करि धरमधर, सुमति भगोतीदास ।
चतुरभाव थिरता भये, रूपचंद परगास ।। २९ ।।

अर्थ :- कुँवरपालजीका चित्त कौंरा अर्थात् कोमल था, धर्मदासजी धर्मके धारक थे, भगोतीदासजी सुमतिवान थे, चतुर्भुजजीके भाव स्थिर थे और रूपचन्दजीका प्रकाश चन्द्रमाके समान था ।। २९ ।।

(चौपाई)

जहां तहां जिनवानी फैली ।
लखै न सो जाकी मति मैली ।।
जाकै सहज बोध उतपाता ।
सो ततकाल लखै यह बाता ।। ३० ।।

अर्थ :– जहाँ तहाँ जिनवाणीका प्रचार हुआ, पर जिसकी बुद्धि मलिन है वह नहीं समझ सका। जिसके चित्तमें स्वाभाविक ज्ञान उत्पन्न हुआ है वह इसका रहस्य तुरन्त समझ जाता है ।। ३० ।।

(दोहा)

घट घट अंतर जिन बसै, घट घट अंतर जैन ।
मति-मदिराके पानसौं, मतवाला समुझै न ।। ३१ ।।

अर्थ :– प्रत्येक हृदयमें जिनराज और जैनधर्मका निवास है, परन्तु मजहबके पक्षरूपी शराबके पी लेनेसे [1]मतवाले लोग नहीं समझते ।। ३१ ।।

(चौपाई)

बहुत बढ़ाई कहांलौं कीजै ।
कारिजरूप बात कहि लीजै ।।
नगर आगरे मांहि विख्याता ।
बानारसी नाम लघु ग्याता ।। ३२ ।।
तामैं कवितकला चतुराई ।
कृपा करैं ये पांचौं भाई ।।
पंच प्रपंच रहित हिय खोलै ।
ते बनारसीसौं हँसि बोलै ।। ३३ ।।

अर्थ :– अधिक महिमा कहाँ तक कहें, मुद्देकी बात कह देना उचित है। प्रसिद्ध शहर आगरेमें बनारसी नामक स्वल्प ज्ञानी हुए, उनमें काव्य-कौशल था और ऊपर कहे हुए पाँचों भाई उनपर कृपा रखते थे, उन्होंने निष्कपट होकर सरल चित्तसे हँसकर कहा ।। ३२–३३ ।।

[1] यहा मतवाले शब्दके दो अर्थ है – (१) मतवाले=नशेमे चूर, (२) मतवाले= जिनको मजहबका पक्षपात है ।

(चौपाई)

नाटक समैसार हित जीका ।
सुगमरूप राजमली टीका ।।
कवितबद्ध रचना जो होई ।
भाषा ग्रंथ पढ़ै सब कोई ।। ३४ ।।

अर्थ :– जीवका कल्याण करनेवाला नाटक समयसार है । उसकी राजमलजी रचित सरल टीका है । भाषामें छंदबद्ध रचा जावे तो इस ग्रन्थको सब पढ़ सकते हैं ।। ३४ ।।

(चौपाई)

तब बनारसी मनमांहि आनी ।
कीजै तो प्रगटै जिनवानी ।।
पंच पुरुषकी आज्ञा लीनी ।
कवितबद्धकी रचना कीनी ।। ३५ ।।

अर्थ :– तब बनारसीदासजीने मनमें सोचा कि यदि इसकी कवितामें रचना करूँ, तो जिनवाणीका बड़ा प्रचार होगा। उन्होंने उन पाँचों सज्जनोंकी आज्ञा ली और कवित्तबद्ध रचना की ।। ३५ ।।

(चौपाई)

सोरहसौ तिरानवै बीतै ।
आसौ मास सित पच्छ बितीतै ।।
तिथि तेरम रविवार प्रवीना ।
ता दिन ग्रंथ समापत कीना ।। ३६ ।।

अर्थ :– वि० सम्वत् सोलहसौ तेरानवे, आश्विन मास, शुक्ल पक्ष, तैरस तिथि रविवारके दिन यह ग्रन्थ समाप्त किया ।। ३६ ।।

(दोहा)

सुख-निधान सक बंध नर, साहिब साह किरान।
सहस-साह सिर-मुकुट-मनि, साहजहां सुलतान ।। ३७ ।।

अर्थ :- उस समय हजारों बादशाहोंमें प्रधान महा प्रतापी और सुख-दायक मुसलमान बादशाह शाहजहाँ थे ।। ३७ ।।

(दोहा)

जाके राज सुचैनसौं, कीनौं आगम सार।
ईति भीति व्यापी नहीं, यह उनकौ उपगार ।। ३८ ।।

अर्थ :- उनके राज्यमें आनन्दसे इस ग्रन्थकी रचना की और कोई भय वा उपद्रव नहीं हुआ यह उनकी कृपाका फल है ।। ३८ ।।

ग्रन्थके सब पद्योंकी संख्या (सवैया इकतीसा)

तीनसै दसोत्तर सोरठा दोहा छंद दोउ,
युगलसै पैंतालीस इकतीसा आने हैं।
छ्यासी चौपाई, सैंतीस तेईसे सवैये,
बीस छप्पै अठारह कवित्त बखाने है ।।
सात पुनि ही अडिल्ल, चारि कुंडलिए मिलि,
सकल सातसै सत्ताइस ठीक ठाने हैं।
बत्तीस अच्छरके सिलोक कीने लेखै,
ग्रंथ-संख्या सत्रह सै सात अधिकानै हैं ।। ३९ ।।

अर्थ :- ३१० सोरठे और दोहे, २४५ इकतीसे सवैये, ८६ चौपाई, ३७ तेईसा सवैया, २० छप्पय, १८ अट्ठारह कवित्त (घनाक्षरी), ७ अडिल्ल,

४ कुण्डलिए – ऐसे ये सब मिलकर ७२७ सातसौ सत्ताईस नाटक समयसारके पद्योंकी संख्या है, ३२ अक्षरके श्लोकके प्रमाणसे ग्रन्थ-संख्या १७०७ है ।। ३६ ।।

(दोहा)

समयसार आतम दरब, नाटक भाव अनंत ।
सो है आगम नाममैं, परमारथ विरतंत ।। ४० ।।

अर्थ :– सब द्रव्योंमें आत्मद्रव्य प्रधान है और नाटकके भाव अनन्त हैं, सो उसका आगममें सत्यार्थ कथन है ।। ४० ।।

(भजन)

विराजै रामायण घटमांहि ।
मरमी होय मरम सो जानै, मूरख मानै नांहि ।
विराजै रामायण० ।। १ ।।

आतम राम ज्ञान गुन लछमन, सीता सुमति समेत ।
शुभपयोग बानरदल मंडित, वर विवेक रनखेत. विराजै० ।। २ ।।

ध्यान धनुष टंकार शोर सुनि, गई विषयदिति[१] भाग ।
भई भस्म मिथ्यामत लंका, उठी धारणा आग. विराजै० ।। ३ ।।

जरे अज्ञान भाव राक्षसकुल, लरे निकांचित सूर ।
जूझे रागद्वेष सेनापति, संसै गढ़ चकचूर. विराजै० ।। ४ ।।

विलखत कुंभकरण भव विभ्रम, पुलकित मन दरयाव ।
थकित उदार वीर महिरावण, सेतुबंध समभाव. विराजै० ।। ५ ।।

मूर्छित मंदोदरी दुराशा, सजग चरन हनुमान ।
घटी चतुर्गति परणति सेना, छुटे छपकगुण बान. विराजै० ।। ६ ।।

निरखि सकति गुन चक्रसुदर्शन, उदय बिभीषण दीन ।
फिरै कबंध महीरावणकी, प्राणभाव शिरहीन. विराजै० ।। ७ ।।

इह विधि सकल साधु घट अंतर, होय सहज संग्राम ।
यह विवहारदृष्टि रामायण, केवल निश्चय राम. विराजै० ।। ८ ।।

[१] सूर्पनखा राक्षसी

ईडरके भंडारकी प्रतिका अंतिम अंश

इह ग्रन्थकी परति एक ठौर देखी थी, वाके पास बहुत प्रकार करि मांगी, पै वा परति लिखनकौ नहिं दीनी, पाछैं पांच भाई मिलि विचारि कियो, ज्यो ऐसी परति होवे तो बहुत आछौ। ऐसो विचारिकैं तिन परति जुदी २ देखिकैं अर्थ विचारिकैं अनुक्रमै २ समुच्चय लिखी है ।।

(दोहा)

समयसार नाटक अकथ, अनुभव-रस-भंडार ।
याको रस जो जानहीं, सो पावैं भव-पार ।। १ ।।

(चौपाई)

अनुभौ – रसके रसियानै ।
तीन प्रकार एकत्र बखानै ।।
समयसार कलसा अति नीका ।
राजमली सुगम यह टीका ।। २ ।।
ताके अनुक्रम भाषा कीनी ।
बनारसी ग्याता रसलीनी ।।
ऐसा ग्रंथ अपूरब पाया ।
तासैं सबका मनहिं लुभाया ।। ३ ।।

(दोहा)

सोई ग्रंथके लिखनको, किए बहुत परकार ।
बाँचनको देवे नही, ज्यौं [१]कृपी रतन-भँडार ।। ४ ।।

---

[१] कृपण—कजूस ।

मानसिंघ चिंतन कियो, क्यौं पावे यह ग्रंथ।
गोविंदसो इतनी कही, सरस सरस यह ग्रंथ ॥ ५ ॥
तब गोविंद हरषित भयौ, मन विच धर उल्लास।
कलसा टीका अरु कवित, जे जेते तिहि पास ॥ ६ ॥

(चौपाई)

जो पंडित जन बांचो सोइ।
अधिको उचो चौकस [1]जोइ ॥
आगे पीछे अधिकौ ओछो।
देखि विचार सुगुरुसो पूँछौ ॥ ७ ॥
अलप मती है यह मति मेरी।
मनमें धरहुं चाह घनेरी ॥
ज्यौ निज भुजा समुद्रहि तरनौ।
है अनादि ० ० ० ०

[1] देखकर।

समयसारके पद्योंकी वर्णानुक्रमणिका

श्रीमदमृतचन्द्रसूरिविरचित नाटकसमयसार
कलशोंकी वर्णानुक्रमणिका